

والا لافا جازعہ اللہ قہ کراچی کے زیر نگرانی
دناں کی تحریر و مقالہ ہات آکر پھر کر کتابت کیسا

کفایت المفتی

مع عنوانات

منہج علم حضرت علامہ مفتی
محمد کفایت اللہ رحمانی

پیشکش کنندہ
محمد کفایت اللہ رحمانی

ذرائعاً جامعہ فاروقیہ کراچی کے زیرِ نگرانی
دلائل کی تخریج و حوالہ جات اور کمپیوٹر کتابت کیساتھ

کفایت المفتی

مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی
محمد کفایت اللہ دہلوی

جلد چہارم

کتاب الجنائز، کتاب الصوم
کتاب الزکاة والصدقات
کتاب الحج والزیارة

دارالاسلام
اردو بازار کراچی

فون: 021-2213768

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر

اس چہ یہ تحریک و ترتیب و عنوانات اور کمپیوٹر کمپوزنگ کے جملہ حقوق
باقاعدہ معاہدہ کے تحت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

باہتمام : غلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی
طباعت : جولائی ۲۰۰۱ء تکمیل پریس کراچی -
مضامین : 3780 صفحات در ۹ جلد مکمل

..... ملنے کے پتے تو..... ﴿﴾

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی
ادارہ اسلامیات ۱۹۰- اتارکلی لاہور
مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور
مکتبہ امدادی بی بی بی ہسپتال روڈ ملتان
مکتبہ عثمانیہ ۱۸- اردو بازار لاہور

بیت الفکر آن اردو بازار کراچی
بیت العلوم 26، بھدرہ ڈالا ہور
مکتبہ کبیر پور - چنیوٹ بازار فیصل آباد
کتاب خانہ رشیدیہ - حدیث مارکیٹ راجہ بازار داد پلندی
یونیورسٹی بک ایجنسی محیر بازار پشاور

دیباچہ

نحمد الله العلی العظیم ونصلی علی رسولہ الکریم

انصاعد۔ یہ کفایت المفتی کی جلد چہارم قارئین کے پیش نظر ہے۔ جلد اول کے دیباچے میں عرض کیا گیا تھا کہ جو فتاویٰ جمع کیے گئے ہیں وہ تین قسم کے ہیں۔ اول وہ فتاویٰ جو درسامینہ کے رجسٹروں سے لیے گئے ہیں۔ ایسے فتاویٰ کی پہچان یہ ہے کہ لفظ المستفتی پر نمبر بھی ہے اور مستفتی کا نام مختصر پتہ اور تاریخ روانگی بھی درج ہے۔ بعض جگہ سوال نقل نہیں کیا گیا ہے بلکہ لفظ جواب دیگر کے اوپر مستفتی کا نمبر ڈال دیا گیا ہے۔ دوسرے وہ فتاویٰ جو سر روزہ الجمعیت سے لیے گئے ہیں۔ ان میں لفظ سوال کے نیچے اخبار کا حوالہ دیا گیا ہے۔ تیسرے وہ فتاویٰ جو گھر میں موجود تھے یا باہر سے حاصل کیے گئے یا مطبوعہ کتب میں سے لیے گئے۔

لفظ جواب کے شروع میں جو نمبر لکھا گیا ہے وہ مجموعہ میں شامل شدہ فتاویٰ کی کل تعداد ظاہر کرنے کے لئے سیریل نمبر ہے۔ یہ جلد چہارم جو آپ کے پیش نظر ہے اس میں درج شدہ فتاویٰ کی اقسام کی تفصیل یہ ہے:

رجسٹروں سے ۲۲۹ الجمعیت سے ۶۵ متفرق ۱۳۴ کل ۴۲۸

کفایت المفتی جلد اول سے جلد چہارم تک کے کل فتاویٰ کی تعداد دو ہزار چار (۲۰۰۴) ہوئی۔

اب انشاء اللہ جلد پنجم آئے گی جو کتاب الزکاح سے شروع ہوتی ہے۔

واخرو دعوتنا ان الحمد لله رب العلمین

احقر حفیظ الرحمان واصف

فہرست عنوانات

	کتاب الجنائز
	پسلا باب
	توبہ دم واپس
۲۷	جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں
	دوسرا باب
	تجہیز و تکفین میت
	فصل اول تجہیز و تکفین
۳۰	میت کی قیاس کو سنا جائے یا نہیں؟
۴	میت کو غسل دینے سے جسم پھٹنے کا خطرہ ہو تو صرف پانی بہانا کافی ہے
۶	مردوں کو غسل دینے والے لام کے پیچھے نماز پڑھنا
۳۱	شوہر و بیوی کی میت کو دیکھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا
۵	غسل اور تکفین کے بعد خارج شدہ نجاست کا دھوا ضروری نہیں
۳۲	عالم کی میت کو بھی عمامہ باندھنا مکروہ ہے
۳۳	زمرہ سے دھویا ہوا کفن پرانا ہونا جائز ہے
۳۵	ازارہ سے پہلی تک کی چادر کو کہتے ہیں
۶	قاضی کی نماز جنازہ میں ٹیک لوٹ کر ٹیک نہ ہوں تو جائز ہے
۵	میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دینا چاہئے
۳۶	(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد ٹھن کی گرہیں کھول دینا چاہئے
۶	(۲) میت کو نوٹی یا عمامہ پرانا درست نہیں
	فصل دوم - جنازہ لے جانے کا طریقہ
۶	عذرت الخیر قبرستان کو شہر سے ۱۰۰ ناظرہ دور ہے
۳۸	(۱) جنازہ کو قبر تک لے جانے کا مستحسن طریقہ
۶	(۲) عذرت کی وجہ سے جنازہ کو گاڑی پر لے جانا جائز ہے
۶	(۳) جنازہ کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جا سکتے ہیں
۳۲	جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرتے ہوئے چلنا اور پھر اس کی اجرت لینا جائز نہیں
۳۳	جنازہ کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے

صفحہ	عنوان
	فصل سوم۔ اخراجات تجہیز و تکفین
۳۳	دوی الدار ہو اور شوہر تنگ دست تب بھی اس کا کفن شوہر کے ذمہ ہے۔
۴	شوہر کے ذمہ دوی کا مانع نہ رہی نہیں۔
۳۵	مورت کی تجہیز و تکفین شوہر کے ذمہ ہے۔
	فصل چہارم۔ قبر و دفن
۶	نہر و رت کی وجہ سے قبر پر لکڑی کے تختے لگانا جائز ہے۔
۳۶	قبر پختہ کے بغیر اگر مرد چتر لگانا جائز ہے۔
۷	اٹل میت کو جنازہ کے بعد ”انسان مام“ کہنے کی ضرورت نہیں۔
۳۷	ذاتیہاں پر سورہ اخلاص پڑھ کر قبر میں ڈالنا جائز نہیں۔
۶	قبرستان کی خشک گھاس کا جانا جائز نہیں۔
۳۸	قبر میں دانتی گرہ لٹانا سنت ہے۔
۷	میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں البتہ کہ۔
۷	غیر کی زمین میں دفن کیا ہو۔
۳۹	(۱) نہر و رت کی وجہ سے میت کو مایات میں دفن کرنا جائز ہے۔
۱	(۲) قبر کے اگر مرد چار دیواری جائز نہیں۔
۱	(۳) زندہ فی ہی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے۔
۱	دفن کے بعد چالیس قدم ہٹ کر دعا پڑھنا سنت ہے۔
۵۰	ماشورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر مٹی ڈالنا صحیح نہیں۔
۶	قبرستان میں چند قبریں تیار کرنا جائز ہے۔
۱	مٹی قبر کے اگر مرد پختہ مانا جائز ہے۔
۱	(۱) قبر کا پختہ ہونا چار دیواری، نالہ، رکبتہ لگانا۔
۱	(۲) مرد و عورت نہیں سنتے۔
۵۱	”ادفوا موتاكم“ الحدیث کی تفسیر اور اس کا مطلب۔
۶	خاف نعوب کا تکرار آئین میں رائج۔
۵۲	دفن کے بعد ہاتھ و سر پانچا ہے۔
۱	موت کے وقت اور قبر میں میت کو قبلہ دلانا سنت ہے۔
۵۵	چروم شد کا شجرہ قبر میں رکھنا جائز نہیں۔
۵۶	مردے کو قبر میں لٹا کر اس کا منہ دیکھنا۔

صفحہ	موضوع
۵۲	حضور اکرم ﷺ اور بزرگوں کی قبور کا پختہ ہونے پر اشکال
۵۴	حدیث کی تحقیق
۵۸	(۱) قبر پر مٹی ڈالنے وقت کی مستحب دعا
۶	(۲) جنازہ کو جس دس قدم انھیں مستحب ہے واجب نہیں
۶	(۳) دفن کے بعد قبر کے سر ہائے سوراخ کا آخری رکوع اور
۶	پالنبی کی طرف آخری رکوع پر عطا مستحب ہے
۵۹	(۱) قبر کے ارد گرد پکارنا مباح ہے
۶	(۲) قبرستان میں غلبہ پر قرآن رکھ کر تلاوت کرنا جائز ہے
۶	(۳) بزرگ کی قبر کے پاس بیٹھنا نہانے کے لئے دوسری قبروں کو شتم کرنا جائز نہیں
۶	میت کی پیشانی پر بسم اللہ لکھنا
۶۰	کفن دفن اور فاتحہ خوانی کے متعلق چند سوالات
۶۱	حذر کے بغیر میت کو تلاوت میں رکھ کر دفن کرنا جائز نہیں
۶۲	(۱) میت کو دوسرے شہر منتقل کرنا
۶	(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دکھانا
۶	(۳) عورتوں کو اجنبی مرد کی میت دیکھنا جائز نہیں
۶۳	میت کو جانا جائز نہیں
۶	قبر میں میت کا منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہیے
۶	انبرت نکال کر کھار کی پختہ قبر میں اور مندر بنانا
۶۳	دفن کے متعلق دو غلط رسمیں
۶	کفن دفن کے متعلق چند سوالات
	فصل پنجم سرسوم مروجہ بعد الدفن
۶۵	قبر پر اذان بدعت ہے
۶۶	قبر پر اذان بدعت ہے
۶۷	قبر پر اذان بدعت ہے
۶	دفن کے بعد کی چند رسومات
۶۸	دفن کے بعد قبر پر اذان بدعت ہے
۶	میت کے ساتھ نلہ قبرستان لے جانا اچھا نہیں

صفحہ نمبر	عنوان
	فصل ششم۔ تلقین و طلب مغفرت
۶۹	حدیث اذا ففعلوا خیرات میت کے لئے اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں
۷۰	حدیث الصعید و ابانہ سے میت کے لئے دفن
۶	ت پسنے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں
۷۱	میت کے لئے اجتماعی دعا ایسا نہیں بلا قصد اجتماعی صورت نہ جائے تو مضائقہ نہیں
۷۲	موت کے بعد تلقین کو بدعت کہنا درست نہیں
۷۳	(۱) کو دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے
۷۴	دفن کے بعد فاتحہ خوانی کی چند رسوم
۷۶	دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے
۷۹	دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں
۸۰	دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں
	فصل ہفتم۔ بناء علی القبر
۶	بنائے کول کی قبروں پر بھی قبہ بنانا جائز نہیں
	بناء القبر علی القبر
	اقوال حنفیہ
۶	قبر پر قبہ بنانا جائز نہیں
۸۲	قبروں کو پائنت، مانا، اوپش، مانا، ان پر قبہ قیہ کرنا چاروں کا طواف کرنا جائز نہیں
	تیسرا باب
	نماز جنازہ
۸۳	بے نمازی کی نماز جنازہ بھی نہ درست ہے
۸۷	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا
۶	گلی میں ایک ساتھ نماز جنازہ ہے
۶	میت خانہ میں جائز نہ نبی و سوامہ اگر باکفر ہے اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے
۸۸	(۱) چند متعلقات جمع ہوں تو ہر ایک کی علیحدہ نماز لینی ہے
۶	(۲) فاسق کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے
۶	(۳) حالت نزع میں کلہ کا انکھار نہ لے اے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی
۸۹	(۱) نماز جنازہ نماز جنازہ جائز نہیں

صفحہ نمبر	عنوان
۸۹	(۲) نماز پڑھنے کے لئے عورت کے جنازے پر پردہ ملتا نہیں.....
۹۰	(۱) جنازہ کی دعائیں فلاں فلاں کی جگہ میت کا نام لینا.....
۲	(۲) نماز جنازہ میں حجر نہیں.....
۵	(۳) حجر سے پڑھنے والے کے پیچھے خطیوں کی نماز درست ہے.....
۶	جنازہ کی دعائیں میت کا نام لینے پر اشکال.....
۹۱	نماز جنازہ عید کی نماز اور خطبہ کے بعد پڑھنا جائز ہے.....
۶	نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے اگر دوسرے نے نماز.....
۲	پہنچائی تو نہ کورہ شخص دوبارہ جنازہ نہیں پڑھا سکتا.....
۹۲	ایک مسئلے پر تحقیق.....
۶	وہ اگر تباہی نماز جنازہ بھی ضروری ہے.....
۹۳	مسلمان و کافر کے تعاقبات میں پیدا ہونے والے بچے کا حکم.....
۶	مسلمان کے زیر پرورش کافر کے بچے کی جنازہ جائز نہیں.....
۹۳	وہی اگر مامور ہو تو امام محلہ سے مقدم ہے.....
۶	(۱) اگر جنازہ پڑھے بغیر دفن کیا ہو تو میت کے پھنسے سے پہلے قبر پر جنازہ پڑھ سکتے ہیں.....
۶	(۲) میت سامنے رکھ کر فرض نماز پڑھنا.....
۹۵	مسلم و کافر سے پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بارے میں تحقیق.....
۹۷	علی الاطمان گناہ کرنے والی کی جنازہ اہل علم حضرات پر حسنا.....
۶	جنازہ کے بعد اجتماعی دعا بہت ہے.....
۹۸	بائیس درجے قبلہ سے انحراف ہو تو نماز درست ہے مگر بغیر مذر کے ایسا کرنا مکروہ ہے.....
۶	جنازہ میں لوگ زیادہ ہوں تو مغفرت کی امید زیادہ کی جاسکتی ہے یقین نہیں.....
۹۹	شوہر دعا کی کاوی نہیں.....
۶	وہی کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا جنازہ پڑھائے تو ولی امادہ کر سکتا ہے.....
۱۰۰	نماز روزہ اور ریت سے خیر آدمی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی.....
۶	مذریہ جہ سے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ سکتے ہیں.....
۶	نماز جنازہ میں رفع یدین سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی.....
۱۰۱	یہ مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے اچھا ہے وہ قائل ہو.....
۶	۷۰ جزو ایوان میں ایک زندہ پیدا ہو اور ایک مردہ تو.....
۶	جنازہ صرف زندہ پیدا ہونے والے کی پڑھی جائے گی.....
۱۰۳	(۱) حجر سے نہ نماز جنازہ میں متہم لوگ شریک نہ ہوں.....

صفحہ	موضوع
۱۰۲	(۲) پیدائشی ہجرت کی نماز جنازہ پر عمل پائے گی۔
۶	مسجد میں جنازہ کے متعلق چند مسائل۔
۱۰۳	مسجد کے اندر نماز جنازہ۔
۱۰۴	میت کا اثر حسد غالب ہوا۔ میت میں نہ ہو تو جنازہ چاہئے نہیں۔
۲۵	میت میں نماز جنازہ کی تحقیق۔
۱۰۷	استسقاء۔
۱۰۸	پوری ہستی میں اگر کوئی جنازہ نہ جانتا ہو تو نماز جنازہ اس طرح ادا کی جائے گی۔
۱۰۸	صرف انتہار میں یہ بات "میں آمانا ہوں" شائع ہونے سے۔
۱۰۸	نیوکاف۔ اس سے کہتے ہیں کہ شخص کی جنازہ پڑھی جائے۔
۱۰۹	پڑھتی تھیں۔ بعد ازاں چھوڑ کر سلام بھیجے۔
۶	جنازہ کے بعد۔
۶	جنازہ میں شریک نہ ہونے والے شخص کے گھر کا کھانا کھانا جائز ہے۔
۱۱۰	مدافرائی نماز جنازہ بھی ضروری ہے۔
۱۱۱	مسجد میں نماز جنازہ کی تفصیل۔
۶	اگر کفر کا یہ مسلمان کی تحویل میں ہو تو پہلی کی جنازہ کا حکم۔
۱۱۲	جنازہ کے بعد بتائی دعا صرف سے جنت نہیں۔
۶	نماز جنازہ میں تمام بھیجے تا حدیث سے ثابت ہے۔
۶	مسجد کے چاروں طرف پر جنازہ پڑھنا ضروری ہے۔
۱۱۳	مسجد کے بعد خوب سے پہلے جنازہ پڑھنا ہے۔
۶	کسی حدیث میں حضور ﷺ نے جنازہ میں قہقہہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا۔
۱۱۳	جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھ کر دعا لٹا جنت نہیں۔
۶	نماز میں پڑھنے کے لیے قدم تک میت کی چارپائی اٹھانا ضروری نہیں۔
۶	نماز جنازہ میں بھی جگہ کا پاب ہونا ضروری ہے۔
۱۱۵	میدانہ میں نماز جنازہ جائز ہے۔
۶	نماز جنازہ خود عا ہے اس کے بعد بتائی دعا حاکمیت نہیں۔
۱۱۶	میت اور کچھ نمازی مسجد کے اندر ہوں اور کچھ باہر تو جنازہ کے حکم۔
۶	خبریں یا مانتے ہوں تو نذر کا لڑی دونوں کو پندرہ سال کی عمر میں بالغ قرار دیا جائے گا۔
۶	مدافرائی جنازہ بھی ضروری ہے۔
۶	جنازہ میں نیک و صالح لوگ شریک نہ ہوں۔

صفحہ	عنوان
۱۱۷	شوہ اور باپ میں سے جنازے کا حق باپ کا ہے
۱	نماز جنازہ پھونکنے کا قسط دو تو تقیم جائز ہے اگرچہ پنی موجود ہو
۱۱۸	غروب تقاب کے بعد پہلے مغرب کی نماز پڑھی جائے پھر جنازہ کی
۱	نابہ نماز جنازہ جائز نہیں
۱	لاحشہ سے جنازہ کا قیام کرنا
۱۱۹	میت کو چارپائی پر رکھ کر جنازہ پڑھنا جائز ہے
۱	(۱) ازانیہ کا جنازہ بھی ضروری ہے اگر تریب اور شریف لوگ شریعت میں ہوں
۱	(۲) فرض اسامہ کا جنازہ نہ پڑھا کرے ایسے شخص کی جنازہ نہ پڑھی جائے
۱۲۰	شیعہ کی قضا میں نئی نماز جنازہ جائز نہیں
۱	نماز جنازہ کے سنت کی کمی شہد میں جنازہ پڑھنا درست ہے
	چوتھا باب
	رسوم مروجہ مقلانہ میت
	فصل اول غمی کی دعوتیں و سوال پیا لیسواں وغیرہ
۱۲۱	میت کی طرف سے تیس دن کھانا پینہ عت ہے
۱	میت کی طرف سے تین دن کھانا پینہ عت ہے
۱۲۲	میت میں کوئی باطل ہو تو تیس دن خیرات کرنا جائز نہیں
۱	میت کے گھر میں نہوتے ہوئے کھانا پینا جائز ہے
۱	ایصال ثواب کا کھانا غمی لوگ کھا سکتے ہیں
۱۲۳	(۱) میت کے جد و گاہ اپنے گھر چلے جائیں میت کے گھر کا درست نہیں
۱	(۲) میت کے گھر صرف دو وقت کا کھانا چھ مستحب ہے
۱	(۳) میت کو صبر کی تلقین کرنا درست ہے
	فصل دوم ایصال ثواب
۱۲۳	میت کو انصاف وقت در جنازے کے بعد انفرادی دعا کر سکتے ہیں اجتماعی دعا بدعت ہے
۱۲۵	میت کو بدنی اور مالی عبادات دونوں کا ثواب ملتا ہے
۱	جنازہ کے بعد سورہ اخلاص پڑھ کر اجتماعی دعا کرنا بدعت ہے
۱۲۶	ایصال ثواب مستحب ہے لیکن اس کی مروجہ صورتیں اکثر بدعت ہیں
۱۲۷	کھانا سامنے رکھ کر درود شریف و سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا بدعت ہے
۱۳۰	ایصال ثواب کا کھانا بلکہ اراد کو کھانا نہ کروا کر دیا جائے

صفحہ	عنوان
۱۳۰	نیز کام وچ طرہ بقدرت ہے ..
۱۳۱	جنت و دوزخ کی تخصیص کے بغیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے ..
۹	ایصال ثواب کا کم از کم درجہ، مددگاروں کے لئے مکروہ ہے ..
۹	تین سو سال پچاس سو سال سب غیر شرعی رکبیں ہیں ..
۱۳۲	مروچہ فاتحہ بدعت ہے ..
۱۳۳	حمید اسقاط کام وچ طرہ خرافات و عروہات کا مجموعہ ہے ..
۹	فاتحہ کا صحیح طریقہ ..
۱۳۴	حمید اسقاط کی ایک غیر شرعی صورت ..
۹	رسم قرآن، سواں پچاسواں لہر شرعی پرفاتحہ پڑھنا سب بدعت ہے ..
۹	فاتحہ دینے کی حدیث موضوع ہے ..
۱۳۵	پوری میت کے نام ایصال ثواب کرنے سے ثواب کیسے ملتا ہے تقسیم ہو کر یا پورا پورا؟ ..
۹	ایصال ثواب کے لئے معہ نہ دیکر قرآن پڑھنا جائز نہیں ..
۱۳۶	تین سو سال پچاس سو سال بدعت ہیں ..
۹	کم از کم مرنے والے کو فاتحہ پڑھنا خوشبو سگانا اور روشنی کرنا بدعت ہے ..
۱۳۷	ایصال ثواب کے متعلق چند سوالات ..
۱۳۸	ایصال ثواب جائز ہے مگر اس کے لئے تلاوت، ان مقرر کردہ دست نہیں ..
۹	ایصال ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں ..
۹	ماہ استغفار کے ساتھ بھی ایصال ثواب ہو سکتا ہے ..
۱۳۹	کسی عمل کا ثواب دوسرے کو بخشنے سے اس شخص کو ثواب پہنچتا ہے ..
۹	ایصال ثواب کے لئے قرآن پڑھنا جائز ہے مگر اجرت دیکر پڑھنا جائز نہیں ..
۱۴۰	ایصال ثواب مردوں و زنانوں کو جائز ہے ..
۹	ایصال ثواب میں تمام مسلمانوں کو شریک کرنا افضل ہے ..
۱۴۱	میت کے کمر صرف تعزیت کے لئے چاہا جائے ..
۹	ایصال ثواب کا طریقہ ..
۹	جہیز، عقیقہ، ایصال ثواب اور حمید اسقاط کے متعلق چند رسموں کی تحقیق ..

(۱۷۵) استفتاء

(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات فی ترک المعصیات
محبوبہ ۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم)

صفحہ	عنوان
۱۴۷	سم نمبر ۱
۱۴۸	سم نمبر ۲
۱۵۰	سم نمبر ۳
۱۵۳	سم نمبر ۴
۱۵۴	سم نمبر ۵
۶	حکم شرعی
۱۵۸	سم نمبر ۶
۱۶۱	سم نمبر ۷
۱۶۲	فاتحہ خوانی کے متعلق چند رسموں کی تحقیق
	(۱۷۶) استثناء
۶	یک شبہ اور اس کا جواب
۱۷۶	نابالغ وارث کے مال سے خیرات کرنا جائز نہیں
۱۷۷	خاکہ کے لئے دعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں
	پانچواں باب
	فدیہ صوم و صلوٰۃ و حیض استقاط
۶	نماز اور روزہ کا فدیہ کس طرح ادا کیا جائے
۱۷۸	بر نماز و روزہ کا فدیہ پانے دو میر گندم ہے اگر کل تعد معلوم نہ ہو تو اندازے سے لیا کرے
۶	مروجہ حیض استقاط جائز نہیں
۱۸۰	مروجہ حیض استقاط جائز نہیں
۶	حیض استقاط کا صحیح طریقہ نمک آج کل ترک بھی ضروری ہے
۱۸۱	فدیہ میں نقد یا اس کی قیمت دینا اور کھانا بھی جائز ہے مگر لہروں کو دینا جائز نہیں
۱۸۲	تضاد شدہ نمازوں اور روزہ کی تعد او معلوم نہ ہو تو اندازہ لگایا جائے
۱۸۳	میت کے ذبے کچھ نمازیں اور روزے ہوں اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے
۶	میت فدیہ کی وصیت نہ کرے تو بھی وارث اپنی طرف سے دے
۶	سکنا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو دوسرے صدقہ واجبہ کا ہے
۱۸۳	مروجہ حیض استقاط کا چھوڑنا واجب ہے
۶	حیض استقاط
۱۸۵	حیض استقاط مباح ہے مگر آج کل کے مروجہ حیض استقاط کا ترک واجب ہے

صفحہ	عنوان
۱۸۵	مردہ سقطہ کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں
۱۸۷	استحاطہ کی مذکورہ صورت معمول اور بیکار ہے
۱۸۷	حیلہ استحاطہ
	چھٹا باب
	زیارت قبور اور عرس وغیرہ
۱۸۸	زیارت قبور قرآن وحدیث سے محبت ہے یا نہیں ؟
۱۸۸	اعراس والیہ اللہ کی شرکت کیلئے جائز ہے یا نہیں ؟
۱۸۹	قبرستان میں مختلف رسومات
۱۹۱	کسی بزرگ یا دینی سے مر پر غرض زیارت جائز وہاں کھانا کھانا
۱۹۱	کسی بزرگ کی قبر کیلئے ستر کا ختم
۱۹۱	ولیہ اللہ کے قبور کیلئے جانا اور وہاں شریعی وغیرہ لے جانا
۱۹۲	اسلام عظیم یا محل القبور حج میں یا حرفہ انداز سے اس کو مردوں کیلئے استعمال کرنا کیسا ہے ؟
۱۹۲	کسی بزرگ کی قبر کو تھکنا یا روئے اور وقتاً فوقتاً بکرفاتحہ پڑھنا ناچیز ہے
۱۹۲	پڑھنے والی عورت کیلئے زیارت پورا قیام نہیں کرنا چاہئے
۱۹۳	محرم سے ساتھ زیارت قبور کیلئے جانا مباح ہے
۱۹۳	قبرستان پہنچ کر پھول چڑھانا
۱۹۳	کسی مزار پر ہاتھ اندھ کر فاتحہ پڑھنا یا نہ ہے یا نہیں ؟
۱۹۴	ساقیوں باب شہید کے احکام
۲۰۰	آٹھواں باب پوسٹ مارٹم
۲۰۱	نواں باب شرکت جنازہ کفار
۲۰۳	دسواں باب متفرقات

کتاب الصوم

پہلا باب

رویت بلال رمضان وعیدین

۲۰۹	حید انصاری کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے
۲۰۹	صرف تاریکی خبر پر عید کرنا اور روزہ فطار کر لینا درست نہیں
۲۰۹	ثبوت رویت بلال عید کے واسطے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے
۲۱۰	مطلق صاف نہ ہونے کی صورت میں ہاں عید کے ثبوت کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے

صفحہ	عنوان
۲۱۱	مطلع صاف نہ ہو تو ہلال عید کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے.....
۲۱۲	تیسویں تاریخ کو زوال کے بعد چاند دیکھ کر افطار کیا تو غلطو کفار دونوں لازم ہوں گے.....
۲۱۳	بادل کی صورت میں افطار کے لئے دو آدمیوں کی گواہی معتبر ہے.....
۲۱۴	(۱) مدت شرعیہ پھلواری شریف کے اشتہار کی خبر سے عید کرنا.....
۲	(۲) مدت شرعیہ کا عید کی اطلاع کے لئے ایک آدمی کا بھیجنا کافی ہے.....
۲۱۵	(۱) ٹیلی فون کی خبر پر چاند کے ثبوت کا حکم دینا.....
۲	(۲) ٹیلی فون پر صفیہ بیان کیا بھی عید کا نعم دینا جائز نہیں.....
۲	(۳) ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟.....
۲۱۶	(۱) معتبر دھرمی مندر سے اور دعوتی پانہ منہ والے کی گواہی.....
۲	(۲) شرعی قاضی نہ ہونے کی صورت میں مفتی یا امام مسجد چاند کی گواہی سے تو.....
۲	بھی شہادت کی شرٹھ کی رعایت ضروری ہے.....
۲	(۳) مختلف قصود سے اگر چاند کا یقین ہو جائے.....
۲۱۷	ٹیلی فون کی خبر شہادت کے باب میں قابل قبول نہیں اگرچہ اس میں قصور بھی نظر آئے.....
۲۱۹	ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟.....
۲	اختلاف کے نزدیک اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں.....
۲	تیس رمضان کو غروب سے کچھ دیر قبل چاند دیکھا تو وہ آئندہ شب کا ہوگا.....
۲۲۰	ایک مقام پر اگر چاند نظر آجائے تو دوسرے مقام والوں کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے.....
۲	(۱) خلیفہ کے نزدیک اختلاف مطالع معتبر نہیں.....
۲	(۲) خط ٹیلی فون اور تار وغیرہ سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟.....
۲	(۳) مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی دو عادل گواہوں کی شہادت قبول کرنا جائز ہے.....
۲۲۲	(۱) تاریخی ٹیلی فون کی خبر سے عید کرنا جائز نہیں.....
۲	(۲) مطلع صاف ہو تو بھی دو عادل گواہوں کی گواہی معتبر ہے.....
۲	(۳) مطلع صاف ہو تو عید سے چاند کے لئے کتنے گواہوں کی ضرورت ہے؟.....
۲	(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسخ خاصہ نہ ہو.....
۲۲۳	رمضان میں اگر نفل روزے نہ نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شمار ہوگا.....
۲	اختلاف مطالع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں.....
۲	دوسرے شہر میں چاند کا نظر آجائے تب تک شرعی شہادت.....
۲۲۵	سے ثابت نہ ہو مقامی روایت ہی کا اعتبار ہوگا.....
۲	شرعی شہادت سے ہی روزہ رکھنا اور افطار کرنا چاہئے مگر خبر کا اعتبار نہیں.....

صفحہ	عنوان
۲۲۶	عید کے چاند کے ثبوت کے لئے دوہا دل گوہ ضروری ہیں۔
۲۲۷	نبیؐ فون کی خبر کا اعتبار نہیں اگرچہ آواز پہچانی جاتی ہو۔
۶	مختلف فیہ مسئلے میں بادشاہ کا حکم نافذ ہو گا چند متفرق مسائل۔
۲۲۸	رمضان و عید کی چاند کے لئے شرائط۔
۲۲۹	ایک فقہی لطیفہ
	استثناء
	نبیؐ راف، خط کی خبر اور خبر مستفیض کی تحقیق
	(منقول از رسالہ البیان الکافی مرتبہ مولانا حکیم ابراہیم رائد میری)
	دوسرا باب
	تقضاء کفارہ
۲۳۰	جامعہ روزہ رکھنے والا فسق اور منکر کا فرہے۔
۰	کفارہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھے۔
۲۳۱	تو وہاں ضروری ہے اگرچہ سانچہ سے کم ہو!
۶	(۱) قضاء روزوں کی اس طرح نیت "میرے ذمے پتے قضاء روزے ہیں۔
۶	"ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں" صحیح ہے۔
۶	(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو وہ ہر روزے کے بدلے پونے۔
۶	دوسرا گند میاں کی قیمت دے سکتا ہے۔
۲۳۲	انیس شعبہ کو چاند نظر نہ آیا بعد میں چند ہونے کی تحقیق ہو جائے تو قضاء ضروری ہے۔
۶	۱۰ کنار سے انزال ہو جانے تو صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں۔
۶	(۱) قے ہوئی تو اس خیال ہے کہ اب روزہ نہ رہائی لی لیا تو صرف قضاء ضروری ہے
۲۳۳	(۲) پیٹے میں تکلیف کی وجہ سے روزہ توڑ دیا تو صرف تقاضا لازم ہے۔
	تیسرا باب
	اعکاف
۶	مکلف کا ٹھنڈک کے لئے غسل کی خاطر مسجد سے باہر نکلنا جائز نہیں۔
۲۳۴	(۱) معتبر شہادت سے معلوم ہو جانے کہ انیس کو چاند ہو گیا تھا تو اعکاف اسی حساب سے شروع کریں۔
۶	(۲) مکلف کو جمعہ کی نماز کے لئے چاہئے۔
۶	(۳) مکلف کو مسکریٹ یا حقہ پینے کے لئے مسجد سے باہر چاہا جائے نہیں۔
۶	(۴) مکلف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعکاف ٹوٹ جائے گا۔

صفحہ	عنوان
۲۴۳	(۵) اشکاف کے دوران سحابت نماز و درود شریف بہترین اشعار ہیں
۲۴۵	شب قدر مقامی روزوں کے حساب سے سمجھی جائے
۲۴۶	(۱) مختلف فسل کے لئے مسجد سے باہر جائے تو پانی وغیرہ بھی لا سکتے ہیں
۶	(۲) مسجد میں غسل نہ نہ ہو تو قریب تا آب میں غسل کے لئے جاسکتا ہے
۶	(۳) در سے کے علماء ضرورت کے وقت کھانا پانے کے لئے مطہن جاسکتا ہے
	چوتھا باب
	افطار و سحری
۲۴۷	غیر مسموم کی بھیجی ہوئی افطاری سے افطار کرنا جائز ہے
۶	نقارے کی آواز سن کر افطار کرنا جائز ہے
۲۴۸	جماع کے ذریعے افطار کرنا
۶	سحری و افطاری کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا اور نقارہ بجانا جائز ہے
۶	غروب آفتاب کے بعد ہی افطار کا وقت شروع ہو جاتا ہے مگر اس میں دو چار منٹ تاخیر کی گنجائش ہے
۲۴۹	افطار میں جلدی اور سحری میں تاخیر افضل ہے
۶	بندوبست کے ماہ سے افطار جائز ہے
۶	حالت جنگ میں سحری کھانا غنیمت اولیٰ ہے مگر اس سے روزے میں کچھ خلل نہیں آتا
۲۵۰	صرف حنا کرنا اور نماز نہ پڑھنا اور صرف سحری کھانا اور روزہ رکھنا
۶	افطار کا وقت ہوتے ہی افطار کرنا افضل ہے
	پانچواں باب
	نفلی روزہ
۲۵۱	مسافر و مریض کا رمضان میں غیر رمضان کا روزہ رکھنا
۶	سزاوارچہ کو روزہ رکھنا
۶	ناشورہ کے دن کوئی خاص نماز شروع نہیں البتہ روزہ مستحب ہے
	چھٹا باب
	سفر اور دیگر عذر
۲۵۲	(۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں
۶	(۲) عذر کی وجہ سے روزے روکے تو قضاء کرنے پر پورا ثواب ملے گا
	ساتواں باب
	مفسدات و غیر مفسدات روزہ

صفحہ	عنوان
۲۵۳	انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا
۴	چیشاب و پانخانہ کی جگہ دوائی ڈالنا اور انجکشن لگوانا.....
۴	روزے میں عود عوبان اور اگر بتی سلگنا.....
۲۵۴	انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا.....
۴	انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا.....
	کتاب الزکوۃ والصدقات
	پہلا باب
	کن چیزوں پر زکوۃ ہے؟
۲۵۵	مال تجارت میں نفع شامل کر کے زکوۃ دینی جائے.....
۴	زکوۃ آمدنی پر واجب ہے مشینری پر نہیں.....
۴	سامان چاندنی کے زیور میں جڑے ہوئے جواہر ت پر زکوۃ نہیں.....
۲۵۶	سود و رقم پر زکوۃ واجب نہیں.....
۲۵۷	تختہ جو بچتی نہ ہو اور مکان پر زکوۃ نہیں.....
۴	شیر ز پر زکوۃ.....
۴	زکوۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوۃ نہیں.....
۲۵۸	اولاد کی شادی سے اخراجات سے زکوۃ نہیں.....
۴	واجب الزکوۃ چیز پر ہر سال زکوۃ واجب ہے.....
۲۵۹	(۱) لکڑی کھیتی میں جمع کرائی ہوئی رقم پر زکوۃ نہیں.....
۴	(۲) پراویڈنٹ فنڈ پر جب تک وصول نہ کرے زکوۃ نہیں.....
۴	(۳) شیر ز پر زکوۃ.....
۴	(۴) ڈاکخانہ کے کیش سر پر زکوۃ.....
۴	(۵) ہباغ کے ما پر زکوۃ نہیں دلی اس کی طرف سے ادا نہیں کر سکتا.....
۴	(۶) حسب زکوۃ کے نئے مری رقم کا اعتبار.....
۲۶۰	بہی سے زیور کا مالک کون اور زکوۃ کس پر؟.....
۲۶۱	ماہانہ بخت پر سال ختم ہونے کے بعد حسب حکم زکوۃ دینی جائے.....
۴	گمانت پر زکوۃ.....
۲۶۲	کسی کے قرض لینے سے زکوۃ ساقط نہیں ہوتی.....
۴	شوہر مقروض ہو تو بیوی سے زکوۃ ساقط نہیں ہوتی.....

صفحہ	عنوان
۲۶۳	رہائشی مکان اور گھر میں استعمال کی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں۔
۲۶۳	(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوٰۃ نہیں۔
۱	(۲) ادھار فروخت کئے ہوئے مکان پر زکوٰۃ۔
۱	(۳) زکوٰۃ مکان کی قیمت پر نہیں آتی ہے۔
۱	(۴) گھر کی ضرورت سے زائد غلہ پر زکوٰۃ نہیں۔
۱	(۵) تجارت میں زکوٰۃ ادا کرنے کا طریقہ۔
۱	(۶) تجارتی سامان رکھے ہوئے مکان پر زکوٰۃ نہیں۔
۲۶۵	ادائی فندی پر زکوٰۃ۔
۱	سوئے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے۔
۱	سوئے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ جب ہے۔
۲۶۶	زکوٰۃ کن چیزوں پر ہے۔
۱	زکوٰۃ قرض دینے والے کے ذمے ہے مقروض کے ذمے نہیں۔
۲۶۷	مینی کے شیرازہ پر زکوٰۃ۔
۱	نابالغ کے مال پر زکوٰۃ نہیں۔
	دوسرے باب
	نصاب زکوٰۃ
۱	سوئے اور چاندی کے نصاب کی تحقیق۔
۲۶۸	قرض اگر مال تجارت سے زائد ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں۔
۲۶۹	زکوٰۃ ہر سال ادا کرنا ضروری ہے۔
۱	(۱) سوئے اور چاندی بد کر چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ کی ادائیگی۔
۱	(۲) چاندی بھر نصاب اور سونا تم ہو تو زکوٰۃ کی ادائیگی۔
۲۷۰	صرف سونا نصاب سے کم ہو مگر قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔
	تیسرے باب
	مصارف زکوٰۃ
۲۷۱	مستتم کامد سے مال سے اہل و عیال پر خرچ کرنا۔
۱	سید کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔
۱	(۱) غیر مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوٰۃ دینا۔
۱	(۲) بعض عہدہ کے قول پر عمل کر کے سید کو زکوٰۃ دینا۔

صفحہ	عنوان
۲۷۳	(۱) فطریہ شیعہ میں زکوٰۃ دینہ
۴	(۲) زکوٰۃ کے مال سے مسافروں اور طلبہ کو کھانا کھانا درست ہے
۴	(۳) زکوٰۃ سے کسی مستحق کی شادی کرنا
۲۷۴	(۴) زکوٰۃ سے کسی محتاج کا ماٹ کرنا
۴	سید کا زکوٰۃ دینا اور اس کو زکوٰۃ دینا بڑ نہیں
۲۷۵	مؤلفہ القنوب کو مصروف زکوٰۃ سے خارج کرنے پر حنفیہ پر اشکال کا جواب
۴	جن چیزوں میں تملیک نہیں ہوتی ان میں زکوٰۃ جائز نہیں
۲۷۶	(۱) مستحق کھجوں کو باور تملیک دی جی نہ قیصر تعمیر پر خرچ کرنا
۴	(۲) مستحق کا کئی مدت کی رقوم کو ماہر رخصتا
۲۷۸	شرورت مند سید فون اور رفاہی اور اس کو زکوٰۃ دینہ
۴	سید رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا زکوٰۃ تھوڑی تھوڑی کر کے داکر سال گزرنے سے پہلے دینا
۲۷۹	ایسے لوگ کو زکوٰۃ دین جس سے غریب اور امیر دونوں قسم کے طلبہ عافہ کو حاصل کرتے ہوں
۴	غیر مسلم جیوں کو زکوٰۃ دینا بڑ نہیں
۲۸۰	بوفہ طہ کے بارہ دوسرے بھی بھی سید ہیں ان کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۴	زکوٰۃ کے ٹکوں مسجد مقبرہ قیصر کرنا اور میت کو ٹخن دینا جائز نہیں
۴	والدین و اولاد کو زکوٰۃ دینا بڑ نہیں
۲۸۱	صاحب نصاب امام کا زکوٰۃ لینا
۴	زکوٰۃ دینے کے طلب میں موجود رشتہ داروں کو بھیجنا
۴	مالک نصاب کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۲۸۲	صدقہ فطر کی رقم سے مدرسے کی تعمیر بڑ نہیں
۴	صاحب نصاب علماء کو زکوٰۃ دینا چند متفرق مسائل
۲۸۳	زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ و یتیم خانہ کی تعمیر جائز نہیں
۲۸۵	پھوپھی خالہ چچا اور بھائی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے
۴	مدرسے کے غیر کو زکوٰۃ کی رقم سفر میں خرچ کرنا
۲۸۶	مدرسے کے غیر کو زکوٰۃ کی مدت قبول دینا
۲۸۷	زکوٰۃ کے متعلق چند مسائل
۲۸۹	(۱) سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں
۴	(۲) تملیک کر کے زکوٰۃ کو مدرسے کے دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں
۴	(۳) میں یاکیل زکوٰۃ کو اپنے خرچ میں لائے تو ادائیگی کی صورت

صفحہ	عنوان
۲۸۹	مالدار شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
۲۹۰	مستقیم مدرس اور متون مسجد کو زکوٰۃ دینا۔
۲	چند آیات کا مطلب۔
۲۹۱	مالدار اگر مفلس ہو جائے تو اسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔
۲	(۱) بھائی بہن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔
۲	(۲) سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
۲	(۳) مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
۲۹۲	(۴) ملکیت میں لانے کے بعد زکوٰۃ کو دے سوں اور یتیم خانوں کو دینا جائز ہے۔
۲	نادر احباب محلوں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔
۲۹۳	زکوٰۃ سے درمیں کی تحفہ پر زکوٰۃ۔
۲	مصرف زکوٰۃ کے متعلق چند احکامات۔
۲۹۳	اصول و فروع مالدار و سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
	چوتھا باب
	اوائیگی زکوٰۃ
۲	زکوٰۃ سے قرضہ لیا کرنا۔
۲۹۵	سوئے چاندی کے نصب میں وزن کا اعتبار ہوگا۔
۲۹۶	نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی۔
۲۹۷	زکوٰۃ دینے والے کاکیل اگر قرضہ لے کر دے تو زکوٰۃ دائر ہوگی۔
۲	زکوٰۃ کو دوسرے کی ملکیت میں دینے ضروری ہے۔
۲۹۸	سال آنے سے پہلے زکوٰۃ کا انا جائز ہے۔
۲	تجارت میں نفع پر سال گزرنا ضروری نہیں اصل مال کے ساتھ۔
۲	ان کی بھی زکوٰۃ ضروری ہے۔
۲۹۹	زکوٰۃ کی رقم دوسری قوم میں لاکر پھر مصرف میں خرچ کیا جائے تو زکوٰۃ لایا ہو جائے گی۔
۲	مہری رقم پر زکوٰۃ۔
۲	زکوٰۃ میں تمہیک شرط ہے مسجد کتاب اور شفا خانہ بنانے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔
۳۰۰	قرضہ معاف کر کے اسے زکوٰۃ میں شمر کرنا۔
۳۰۱	زکوٰۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہوگا بلیک مارکیٹ کا نہیں۔
۲	زکوٰۃ میں سوچا چندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا۔

صفحہ	عنوان
۳۰۲	فصل دوم۔ اوانگی بسال قمری و شمسی انگریزی سال کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرنے کی صورت
۳۰۳	فصل سوم۔ تملیک اور حیلہ تملیک زکوٰۃ سے مرسلین کی تحفہ دینا
۳۰۴	حیلہ کے ذریعے زکوٰۃ کو مدد رس پر خرچ کرنا
۳۰۵	بذریعہ حیلہ زکوٰۃ سے کنواں بیل اور مسجد وغیرہ تعمیر کرنا
۳۰۵	جن کا ۱۰۰۰ روپے پر زکوٰۃ جائز نہ ہو وہاں حیلہ کر کے زکوٰۃ خرچ کرنا
۳۰۶	نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی
۳۰۶	پانچواں باب غیر مقبوضہ پر زکوٰۃ فصل اول۔ رہن کی زکوٰۃ قرض پر زکوٰۃ اور رہن رکھ ہوئی چیز سے نفع اٹھانا
۳۰۷	پروپیڈنٹ فنڈ پر زکوٰۃ
۳۰۸	پروپیڈنٹ فنڈ اور اس کی سوا پر زکوٰۃ
۳۰۸	پروپیڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں
۳۰۹	پروپیڈنٹ فنڈ اور جنگ میں جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ
۳۱۰	چھٹا باب صدقہ فطر وغیرہ صاع کی تحقیق
۳۱۱	(۱) کسی قبضہ میں عدم نہ ہو تو وہ خلیق کی قیمت سے قدر والا کر سکتا ہے
۳۱۲	(۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی قیمت نہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا
۳۱۳	صرف فائدہ حاصل کرنے کے لئے دی ہوئی زمین سے صاحب نصاب نہیں بنتا
۳۱۳	فطرہ کی مقدار اور انہوں کی طرف سے فطرہ
۳۱۳	رمضان کی آخری تاریخ کو پیدا ہونے والے بچے کا فطرہ بھی واجب ہے
۳۱۳	قربانی اور صدقہ فطر صاحب نصاب پر واجب ہے
۳۱۳	صدقہ فطر سے امامت کی جرت دینا جائز نہیں

صفحہ	عنوان
۳۱۳	خاند پر دی کی کالور والد پر دی کی اولاد کا صدقہ فطر واجب نہیں.....
۴	باپ کے ساتھ مل کر کاروبار کرنے والی بالغ لوالہ کا صدقہ فطر.....
۳۱۵	صدقہ فطر میں آہوتا جائز ہے.....
۵	غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا.....
	ساقوال باب
	عشر وخراج
۳۱۶	سرکاری محصول ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا.....
۶	(۱) بنائی پر دی گئی زمین کی کل پیداوار پر عشر واجب ہے.....
۷	(۲) جس نہ کا ایک مرتبہ عشر ادا کیا ہو تو آئندہ اس پر عشر واجب نہیں.....
۸	(۳) جو جانور بھیتی کے کام آتے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں.....
۳۱۷	جس زمین پر عشر واجب نہ ہو اگر اس سے عشر نکالا جائے تو.....
۳۱۸	سرکاری مالہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا.....
۹	دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں.....
۱۰	عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ.....
۳۱۹	سابقہ دارالاسلام کی خراجی زمینوں پر عشر.....
	آٹھواں باب
	صدقات نافلہ
۳۲۲	غنی کو نفی صدقہ.....
	نواں باب
	ہیت المال اور قومی فنڈ
۳۲۳	ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرض دیتے ہیں.....
۳۲۴	اجتماعی ادارے کا قرض دینے کے لئے ٹکٹوں کی شرط لگانا.....
۱۱	موجودہ دور میں ہیت المال کی ضرورت.....
۳۲۵	ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرضہ فراہم کرتے ہیں.....
	کتاب الحج والزیارۃ
	پہلا باب
	فرضیت
	مسودہ قانون حج پر تفصیل نظر

صفحہ	عنوان
۳۲۸	(۴۰۳) حج پر جانے کیلئے، اپنی کارایہ پسے جمع کرانے کی شرط مذہبی مدخلت ہے
۱	تجانی سے، اپنی نکت کی بارہ اقلید
۱	مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف ..
۳۲۹	جمعہ ملاکی مجلس مانڈ کا اجلاس ..
۱	قانون زیر تجویز میں مذہبی مدخلت کیوں ہے ..
۳۳۰	قانون زیر تجویز مسلمانوں کے لئے نسخہ مضہ ہے
۱	مد و شمار کے لحاظ سے نقصان مقیم
۱	پسہ نقصان ..
۱	دوسرا نقصان ..
۳۳۱	تیسرا نقصان ..
۱	مسودہ قانون، اپنی نکت نقصان مقبول ہے
۳۳۲	بعض ممبران اسمبلی کے شبہات کا جواب
۱	چنانچہ ..
۱	پسے شبہ کا جواب ..
۳۳۳	مذہبی مدخلت ..
۱	پسلی مثال ..
۱	سری مثال ..
۳۳۴	تیسری مثال ..
۱	چوتھی مثال ..
۱	پانچویں مثال ..
۱	شیشی مثال ..
۲	ساتویں مثال ..
۱	دوسرا شبہ ..
۳۳۵	دوسرا شبہ کا جواب
۱	تیسرا شبہ ..
۱	تیسرے شبہ کا پسلا جواب ..
۳۳۶	تیسرے شبہ کا دوسرا جواب ..
۳۳۸	انسداد مصائب کی تدبیر ..
۳۳۹	خدا نام اور پڑھنا سیکھنا پر جانا ..

صفحہ	عنوان
۳۴۰	جنگہ ارادہ کر کے پھر ترک کرنا
	دوسرا باب
	عورت بغیر محرم سفر نہ کرے
۹	مائدہ عورت کے ساتھ محرم نہ ہو تو حج فرض نہیں
۳۴۱	عورت کے حج پر جانے کے لئے شوہر کی اجازت ضروری نہیں
۹	اہلہ محرم کا ساتھ ہونا ضروری ہے
۹	محرم سے بغیر عورت کا حج پر جاننا درست نہیں
	تیسرا باب
	حج بدل
۳۴۲	حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجا جس نے پہلے حج نہ کیا ہو
۹	حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجا بغفل ہے جس نے پہلے حج کیا ہو
۹	حج بدل کے لئے جس شخص کو قہری ہو اس میں
۹	تکچہ قہر گھڑا دوسرے کو حج پر بھیج دے تو؟
	میت بغیر معتبر شخص کے بارے میں وصیت کرے
۳۴۳	توارث کسی معتبر شخص کو حج پر بھیج سکتا ہے
۹	حج بدل کے لئے جس شخص کو بھیجا جائے اس کے آئے تک اس سے
۹	نہر سے اخراجات بھی برواشت کرنے ہوں گے
۳۴۴	حج کے بارے میں ایک تفصیلی فتویٰ
۳۴۵	ترجمانی کے لئے مدد کیا پھر سما کہ حج بدل کرو تو اس پر حج بدل کرنا لازمی نہیں
	چوتھا باب
	پیدل جانا
۳۴۸	حج فرض فوراً کیا جائے!
۹	پیدل اور یہ قدم قدم پر نکل پڑتے ہوئے حج کو جانا
۳۴۹	حج کے لئے مشقت کا راستہ اختیار کرنا جائز مگر فیہ کوئی ہے
	پانچواں باب
	جاننا کہ روپے سے حج کرنا
۳۵۰	زنا سے حاصل شدہ مال سے تہمت لاور حج کرنا

صفحہ	عنوان
	چھٹا باب
	حج نفل
۳۵۱	کسی کو حج کرانے کی منت مانی اور وہ رقم کسی غریب کو دیے
۴	حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے
	ساتواں باب
	فصل اول احرام
۳۵۲	محرم قومی ساپ، بھو، کو، عمر حرم وغیرہ کو قتل کر سکتا ہے
	فصل دوم سنگ اسود
۴	حجر اسود جنت کا حجر ہے اور اسے دینا حضور ﷺ سے ثلاث ہے
۳۵۳	حجر اسود کا سر محبت کی وجہ سے ہے تقسیم کے لئے نہیں
	آٹھواں باب
	متفرقات
۴	مطاف پر چھت بنانا
۳۵۴	حج پر ہائی ٹی فلم کا بھی، لیکن حرام ہے
۴	عاجیوں کو مبارکباد دینا جائز ہے
۴	نفل، مہتا حج کرنے سے حج کو ابو جانے کا مگر بصوت لئے کا گناہ ہوگا
۳۵۶	الار جوزۃ السحبہ
۳۵۷	فریگ اصحابات
۳۶۳	خلاصہ مکتوبہائے گرامی
۳۶۳	تاریخ تکمیل مسودہ

کتاب الجنائز

پہلا باب

توبہ دم والہیں

جان کنی کے وقت کی توبہ قبول ہے مگر ایمان قبول نہیں

(سوال) زید کہتا ہے کہ توبہ موت کے وقت بالکل آخری سانس میں معتبہ ہے اس لئے کہ احادیث میں وارد ہے کہ انما الاعمال بالحوالہ ۱۱، چنانچہ فرعون جب غرق ہونے لگا اور اقرار ایمان کرنے لگا تو جبر میں یہ اسلام نے اس کے من میں مٹی بھر دی اس خوف سے کہ مہداس کا ایمان مقبول ہو جائے اور فرعون نے فرق کے وقت اور قارون نے خسف (دھنسے) کے وقت حضرت موسیٰ علی نبیہ الصلوٰۃ والسلام سے استغاثہ (مدد طلب کرنا) کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعائے فرائی جب فرعون غرق ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو خطاب فرمایا کہ اے موسیٰ اگر فرعون مجھ کو پکارتا اور میری طرف رجوع کرتا میں اس کو نجات دیتا اسی طرح قارون کے خسف کے بعد بھی خطاب فرمایا تو آخری وقت کی توبہ مقبول نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ ایسا کیوں فرماتا حالانکہ دونوں عین عذاب میں تھے۔

مرد کہتا ہے کہ بالکل آخری سانس میں توبہ کا اعتبار نہیں ہے عذاب کے فرشتے دیکھتے سے پہلے مقبول ہے اس کے بعد معتبر نہیں جیسا کہ نص قطعی وارد ہے ولیست التوبۃ للذین یعملون السیئات حتی ادا حضر احدہم الموت قال انی تبت الان ولا الذین یموتون وہم کفار ۱۲، اب اس صورت میں اور آیت کا مابقی میں تعارض معلوم ہوتا ہے تطبیق کی کیا صورت ہے اور آخری وقت کی توبہ مقبول ہے یا نہیں؟

(جواب ۱) ایسے وقت میں کہ مریض پر اسباب عذاب ظاہر ہو جائیں اور زندگی کی امید منقطع ہو جائے ایمان لاتا یا! اتفاق مقبول نہیں یعنی اگر مریض کافر ہو اور اس کی امید کی اور مشدد عذاب کی حالت میں ایمان نہ چاہے یا ایمان لے آئے توبہ ایمان یا اتفاق مقبول نہیں اما ایمان الیاس فلم یذهب اهل الحق انه لا ینفع عند الغرغرة ولا عند معاينة عذاب الاستیصال لقوله تعالیٰ فلم یك ینفعم ایمانہم لما راوا باسنا ولذا اجمعوا علی کفر فرعون کما رواہ الترمذی ۳، فی تفسیرہ فی سورۃ یونس الخ

(۱) بحاری شریف باب العمل بالحوالہ ۹۷۸:۲ ط قلیبی — ترمذی شریف ابواب القدر ۲: ۳۵ ط سعید

(۲) النساء ۹۸

(۳) عن ابن عباس ذکر احدہما عن النبی ﷺ انه ذکر ان حیریل یدس فی فی فرعون الطین خشية ان یقول لا اله الا الله

پر حمدہ اللہ او خشية ان یرحمہ (ترمذی ابواب التفسیر ۲: ۹۴۳ ط سعید)

(رد المحتار) ۱، وفيه في اول الجنان والحاصل ان المسئلة ظنية واما ايمان الياس فلا يقبل اتفاقاً ۲، بقي توبه ياس يعني اثر مريض مسلمان جو اور وہ اپنے گناہوں سے اس حالت ياس و تاسيدي میں توبہ کرنے تو یہ توبہ مقبول ہے يا نہیں اس میں ماہے اٹل سنت کے دو قول ہیں لوں یہ کہ یہ توبہ حالت ياس و غرغری مقبول نہیں اور اس قول کے قائلین نے اپنی دلیل میں یہ آیت و ليست التوبة ۱۰، اور حدیث ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر ۱۰ پیش کی ہے اس آیت اور حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور موت، حالت غرغری و مشاہدہ عذاب میں توبہ معتبر نہیں قال فی المدارك (د) تحت قوله تعالى ثم يتوبون من قريب اي من زمان قريب وهو ما قبل حصر الموت الا ترى الى قوله تعالى حتى اذا حصر احدكم الموت فيبين ان وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة و عن ابن عباس قيل ان يظن الى ملك الموت و عنه ۱۱ ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفر غير انهي مختصراً و في رد المحتار اول الجنان اقول قال في اواخر البرازية قيل توبة الياس مقبولة لا ايمان الياس و قيل لا تقبل كايما انه لا نه تعالى سوى بين من اخر التوبة الى حضور الموت من الفسقة و الكفار و بين من مات على الكفر في قوله و ليست التوبة الاية - كمافي الكشاف ۱۱ و الميساوي ۱۰، و القرطبي ۱۰، و ر ۱۱ قول یہ ہے کہ توبہ ياس مقبول ہے اس قول کی دلیل یہ آیت پیش کی گئی ہے ۱۰، و هو الذي يقبل التوبة عن عباده ۱۰، و ر ۱۱ ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء و المستطور في الفتاوى ان توبة الياس مقبولة لا ايمانه لان الكافر احبى غير عارف بالله تعالى و يبدأ ايمانا و عرفانا و الفاسق عارف و حاله حاله البقاء و القاء اسهل و الدليل على قولها مطلقاً اطلاق قوله تعالى و هو الذي يقبل التوبة عن عباده ۱۰ (رد المحتار) ۱۰، و قال سعيد بن جبير نزلت الاية الاولى في المؤمنین يعنى قوله انما التوبة على الله و الوسطى في

۱۰، باب المرتد مطلب اجمعوا على كفره و ر ۴، ۲۳۹ ط سعيد

۲، باب الجنان مطلب في قول توبة الياس ۱، ۱۹۹ ط سعيد

۳، في آیت ۱۱ و ليست التوبة للمؤمن يعملون السيئات حتى اذا حصر احدكم الموت قال اي تحت الاذن ولا لدن بموت و هم كفار اولئك اعدت لهم عذاباً الیماً السآ ۱۸

۴، ترمذی شریف: اجراء الدعوات، باب ما جاء في فصل التوبة و الاستغفار ۲، ۱۹۴ ط سعيد

۵، ۱، ۲۹۹ قدیمی کتب حدیث کراچی

۶، حدیث من المراد ما لیس بعملون السيئات اهم الفساد من هل الفسقة لم الکفار وقت فیه و جهاد، اجمعت ان مرد الکفار نظائر قوله و هم کفار و ان مراد الفساق لان الکلام انما وقع في الرايين والا عراض عیما ان ما و احداث و يكون قوله و هم کفار و اوردا على سبيل التعسفة (تفسير کشاف ۱، ۴۸۹ ط دار الکتاب بیروت)

۷، ۱۷۶

۸، البحر المحم ۳، ۶۲ ط دار الکتاب العمید بیروت

۹، السوری ۲۰

۱۰، ۱۱، السآ ۴۸، ۱۱۶

۱۲، باب صلاة الجنان مطلب في قول توبة الياس ۲، ۱۹۱ ط سعيد

المسافقین یعنی قولہ ولیست التوبۃ والاخری فی الکافرین یعنی قولہ ولا الذین یموتون وهم کفار - واذا كانت الایۃ نزلت فی المسافقین فلا وجه لحملها علی المؤمنین و علی تقدیر ان تكون الایۃ نازلة فی عصاة المؤمنین فقد روی عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ ولیست التوبۃ للذین یعملون السیئات الایۃ ثم النزل اللہ بعد ذلك ان اللہ لا یغفر ان یشرك به و یغفر ما دون ذلك لمن یشاء فحرم اللہ المغفرة علی من مات وهو کافر وارجاء اهل التوحید الی المشیئة ولم یؤیسهم من المغفرة فعلی هذا القول تكون الایۃ مسوخة فی حق المؤمنین انتهى (تفسیر خازن) ۱۰ اور میں قول قوی حنفیہ میں اختیار کیا ہے اور خداوند تعالیٰ کی وسعت رحمت کے شایان شان ہے توبۃ الیاس مقبولہ دون ایمان الیاس در (در مختار) ۱۱، واختلف فی قبول توبۃ الیاس والمختار قبول توبۃ لا ایمانہ (در مختار) ۱۰ باقی زید کا یہ قول کہ آخری سانس کا اعتبار ہے اگر اس سے مراد یہ ہے کہ آخری سانس کا ایمان بھی معتبر ہے تو یہ قول قرآن وحدیث اور جمہور علمائے خلاف ہے جیسا کہ شروع جواب میں ہم نے تصدیق کیا کہما ہے کہ ایمان یاں اتفاقاً غیر مقبول ہے اور حدیث انما الاعمال بالخواصم ۱۰ ثابت ہے ثابت نہیں ہوتا کہ ایمان یاں مقبول ہے اس کا مطلب تو یہ ہے کہ انسان کے اعمال وہ معتبر ہیں جن پر اس کا خاتمہ ہو اس پر حدیث و ثابت نہیں کرتی کہ ایمان غرغہ مقبول ہے اور فرعون وقارون کے متعلق جو قصے نقل کئے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو خطاب فرمایا کہ اگر فرعون مجھ کو پکارتا (یاخ) تو اول تو قصے نہ صحیح سے ثابت نہیں دوسرے ان سے بھی ایمان یاں کا مقبول ہونا ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کے برعکس ثابت ہوتا ہے اداہست بالدی امت بہ بنو اسرائیل سما تو قرآن مجید سے ثابت ہے اور اس کا مقبول نہ ہونا ۱۱ الیوم ننجیک الخ سے ظاہر ہے پھر اگر مجھ کو پکارتا ہے مراد ایمان کے سوالور کسی طرح کا پکارتا ہے تو ایمان یاں کے مقبول ہونے یا نہ ہونے کو اس سے کیا تحقق اور اگر پکار سے پکار ایمان کی مراد ہے تو اس کا موجود ہونا اور نجات کا حاصل ہونا قرآن سے ثابت ہے اور عمرو کا یہ قول کہ آخری دم کی توبہ بھی مقبول نہیں اگرچہ بعض علماء کا قول ہے لیکن مختار اور راجح اس کے خلاف ہے اور آیہ ولیست التوبۃ سے عدم قبول توبہ یاں پر استدلال کرنے کا جواب خازن کی عبارت منقوہ سے واضح ہے۔ واند اصم با صواب

۱۱ ۱۶۹ ۴۱۶ مطبع محمد علی مصر

۱۲ ۲۳۰ ۴۳۰ طبع سعید

۱۳ ۱۹۰ ۴۱۶ طبع سعید

۱۴ ۱۰۰ ۴۱۶ طبع سعید

۱۵ ۹۰ ۴۱۶ طبع سعید

۱۶ ۹۲ ۴۱۶ طبع سعید

دوسرا باب تجہیز و تکفین میت فصل اول تجہیز و تکفین

میت کی قیص کو سیا جائے یا نہیں؟

(سوال) بعد غسل میت خواہ مرد ہو یا عورت جو کہ پیر بن پہنایا جاتا ہے وہ صورت قیص میں چاہئے یا کہ صرف گلے کی طرف سے کاٹ کر پہنا دینا چاہئے المستفتی نمبر ۳۵ عین اللہ طرندار (ضلع مین سکھ) ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ ۴ ستمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲) قیص کو کسی کر پہنا جائے کیونکہ قیص کا اطلاق اس کفنی یا پیر بن پر نہیں ہوتا جو صرف گلا پر زمر میت کے نیچے لو پر ڈال دیا جاتا ہے بل فقہاء نے یہ اجازت دی ہے کہ میت کی قیص میں کلیاں نہ ڈالیں تو مضائقہ نہیں۔

میت کو غسل دینے سے جسم چھپنے کا خطرہ ہو تو صرف پانی یہنا کافی ہے

(سوال) احقر کے گھر سات ماہ کا چھ مردہ پیدا ہوا تھا اس کا جسم سو جا ہوا تھا اور تمام جسم چھپانے کی طرف سے ہی سے تمہارات کے تقریباً بارہت پیدا ہوا تھا جب نہانے لگے تو تمام جسم لو سے بھر ا ہوا تھا اور ہاتھ لگانے سے تمام جسم علیحدہ علیحدہ ہو جانے کا خطرہ بھی تھا کیونکہ جسم چھالے کی طرح ہو گیا تھا پیے کو ذریعہ سے تیس علیحدہ علیحدہ ہو جانے سے نایاب نہیں کیا ویسے ہی ایک سفید پٹے میں دفن کر دیا گیا احقر کو ذریعہ کہ نہیں خدا کے سامنے جواب دہی نہ ہو۔ المستفتی نمبر ۹۱ محمد نور بدلی (ضلع چاندھر) ۷ ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ ۲۴ مارچ ۱۹۳۶ء

(جواب ۳) اگر مردہ پیدا شدہ ہے کہ جسم غسل دینے کے قابل نہ تھا تو بلا غسل دفن کر دینے میں کوئی مداخلہ و انشاء اللہ نہ ہو گا۔ محمد کفایت اللہ کال اللہ

مردوں کو غسل دینے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا

(سوال) ہمارے اطراف میں یہ قاعدہ رائج ہے کہ جس کو امام مقرر کرتے ہیں اس پر عرف غسل اموات لازم

(۱) حضرت نے قیص کو پہننے کو فرمایا ہے جب کہ دیگر فقہاء نے فقہاء فرمائی ہے کہ قیص علی ہوئی نہ ہو اور غسل ہی نہ ہو (۲) و لم یصل علیہ و یغسل فی غیر ظاہر الروایۃ (ہدایۃ باب الحائض ۲۰۲ ط سعید) (۳) وان لم یستہل ادرح فی حرقہ و لم یصل علیہ و یغسل فی غیر ظاہر الروایۃ (ہدایۃ باب الحائض ۱۰۹ ط کتبہ) ولو کان امت متصفاً بتعدد مسحا کفی صب الماء علیہ (ہدایۃ باب الحائض ۱۵۸ ط کتبہ)

ہوتا ہے خواہ وہ خود غسل دے یا کسی کو اپنا قائم مقام بنائے اس کام کا معاوضہ اس کے لئے متعین نہیں ہوتا۔
بہرہ وسعت اسقاط میت میں سے کچھ دے دیتے ہیں صدقۃ الفطر دے دیتے ہیں عشر میں سے بھی کچھ دے دیتے ہیں اس امام کی اقتدا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۴) اگر مردہ شوئی (مردے کو غسل دینا) باجرت نہ ہو اور افعال خلاف مروت و خلاف مکارم اخلاق امام سے سرزد نہ ہوتے ہوں تو اس کی امامت جائز ہے مگر وہ نہیں ہے اور اگر غسل اجرت لیتا ہو اور بد اخلاقی کے اعمال اس سے صادر ہوتے ہوں تو اس کی امامت مکروہ ہوگی کیونکہ ایسے شخص کو لوگ نفرت و حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ (۱) محمد کفایت اللہ

شوہر بیوی کی میت کو دیکھ سکتا ہے ہاتھ نہیں لگا سکتا

(سوال ۱) ایک شخص کی بیوی کا انتقال ہو گیا اب وہ اپنی مرحومہ بیوی کو برہنہ چھو سکتا ہے یا مرحومہ کو کفنائے ہوئے چھو سکتا ہے یا ہاتھ لگا سکتا ہے یا نہیں اور کسی قسم کا تعلق مرحومہ کا اپنے زندہ شوہر سے باقی رہتا ہے یا نہیں؟

(۲) مرد کے کفن میں ایک تمبند بڑھایا اور اسی طرح عورت کے کفن میں تمبند بڑھایا درست ہے یا نہیں اور تعدا کفن بڑھادینے سے گنہ کے مرتکب ہوتے ہیں یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۱۳۸ محمد یوسف صاحب پیش لام جامع مسجد قصبہ چیمبرولی (شائع میرٹھ) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۵) (۱) مرد اپنی مرحومہ بیوی کو بغیر پٹے کے چھو نہیں سکتا ہاں پٹے پر سے ہاتھ لگالے تو مضائقہ نہیں دیکھن اور قبر میں اتارنا جنازہ کو کندھا دینا یہ سب جائز ہے (۲) اگر میاں بیوی دونوں جنت میں پہنچیں گے تو بیوی اپنے شوہر کو ملے گی (۲) کفن میں مرد کو تین کپڑوں سے زیادہ اور عورت کو پانچ کپڑوں سے زیادہ دینا ناجائز ہے۔ (۳) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

غسل اور تکفین کے بعد خارج شدہ نجاست کا دھونا ضروری نہیں

(سوال) میت کے کفن کو جو ملوث اس کی نجاست سے ہو گیا نماز سے قبل دھونا ضروری ہے یا نہیں؟
المستفتی نمبر ۲۳۳۱ حافظ محمد اسماعیل صاحب (آگرہ) ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ جون ۱۹۳۸ء

(۱) وولد الرضا الذلیس او لنظرة الناس عہ (رد المحتار) باب الامامة ۵۶۶/۱ ط سعید

(۲) وبتح زوحها من غسلها و مسحها لامن الطر بها علی الاصح (الدر المختار) باب صلاة الجنائز ۱۹۸۴ ط سعید

(۳) ولا نه صح الحبر بان المرأة لآخر ارواجها ای اذا ماتت وهي فی عصمتہ (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۱۲ ط سعید

۴. واما الکلام فی کمیته فبقول اکثر ما یکفین فیہ الرجل ثلاثة اوباب عن علیؑ انه قال کفن المرأة حمسة اواب و کفن الرجل ثلاثة ولا تعدوا ان الله لا یحب المتعدین (بدائع احکام الجنائز ۳۰۶/۱ ط سعید) در ایک قول کے مطابق تین سے زیادہ بھی نہایت ہے ولا بأس بالزودة علی الثلاثة کما فی المهر رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۰۲ ط سعید

(جواب ۶) غسل اور تکفین کے بعد بدن سے نکلی ہوئی نجاست سے کفن موٹ ہو جائے تو اس کو دھونا نہ ورنہ نہیں ادا تبسج الکفن بنجاست المیت لا یضر دفعاً للحرج (رد المحتار) ۱، محمد کثرت اللہ کان اللہ لہ ولی

عالم کی میت کو بھی عمامہ باندھنا مکروہ ہے

(سوال ۱) عالم معتبر میت کے لئے عمامہ نہ ہولادوست ہے یا نہیں جواب۔ عالم معتبر کے لئے عمامہ نہ ہولادوست ہے لائی فاخرہ میں عائشہ کی ۱۱ اور بخ الرائق ۱۲ سے لکھا ہے کہ عالم و شریفوں کے لئے درست ہے اور متاخرین علماء عمامہ کو بھیجہ کہتے ہیں چونچہ ان عمر کی حدیث میں آیات کہ وہ میت کو عمامہ نہ ہواتے اور شہدہ مرگ کی طرف چھوڑتے تھے اتنی پس تمامہ عالم میت کے لئے نہ ہولادوست ثابت ہوا۔

(۲) وقت حضور جنازہ مقتول میت اور امام نماز جنازہ کو حال مردہ سے (ووت) شہادت لینا درست ہے یا نہیں زید کہتا ہے کہ درست نہیں لحدیث لا تذکروا موتا کم الاخیار فانہم ان یکنوا فی اہل الجنة قائموا وان کانوا فی اہل النار فحسبہم ماہم فیہ ۱۰، ہذا مردے کو بدنام کرنا درست نہیں ہے ات

اور مرگ کہتا ہے کہ مردے کے حال سے ولی میت کو پوچھنا اور شہادت لینا درست ہے لحدیث انس مرگ ہجاء علی رسول اللہ ﷺ فأتوا علیہا حیوا فقال وجب الحدیث متفق علیہ ۱۱، ابو ہریرہ قال العبد لیموت فینی علیہ القوم النناء یعلم منہ غیرہ فیقول اللہ تعالیٰ للملائکۃ اشہد کہ انی قد غفرت و قبلت شہادۃ عبدی علی عبیدی و تجاوزت عن علمی فی عبدی و عن ابی ہریرۃ عن انس رضی اللہ عنہ عن ربہ عز و جل ما فی عہد مسلم یموت فی شہد لہ ثلاثۃ آیات من جبرائیل الاخیار الا قال اللہ عز و جل قد قبلت شہادۃ عبادی علی ما علموا و غفرت لہ ما اعلم انہی احياء جبراء و انع مصری ص ۲۱ ۱ المستفتی نمبر ۲۶۲۷ مولوی محمد ابراہیم صاحب مدرسہ محمدیہ کاشی پور ۲ بتادی اشانی ۱۳۵۹ھ ۹ جوانی ۱۹۴۰ء

(جواب ۷) (۱) عالم کی میت کے سر پر عمامہ باندھنے کی اگرچہ بعض متاخرین نے اجازت دی ہے لیکن بہتر

۲۰۸ باب صلاة الحائض ط سعد

۲، و لیس فی الکفن عمامہ فی طہر الخوۃ و فی الفتاویٰ استحسنہا المتأخرون لمن کاد علما و یجعل دنیا علی ریحہ و ہدیہ باب الحدیث الفصل لئال فی التکفین ۱۶۰ ۱ مکتبہ ماجدیہ

۳، و ذکرہ العمۃ فی الاصح و فی فتح القمیر و استحسنہا بعضہم لما زوی عن ابن عمر ؓ انہ کان یعمہ و یجعل الدب علی ریحہ ولی الظہیرۃ استحسنہا بعضہم للعلماء والاشراف فقط (المر الرائق ۱۸۹۴ شریکت غلام الدین بیروت،

۴، انحاء سادۃ المتفق ۴۹۰ ط بیروت

۵، بحری باب نداء الناس علی المساکین ۸۲ ط قدیمی و مسلمہ کتاب الحائض فصل فی وجوب الحیض و النذر شہادۃ لؤمنین بالبحر و النشر ۳۰۸ ط قدیمی

اور سنت کے موافق یہی ہے کہ عمامہ نہ باندھا جائے (۱) خود آنحضرت ﷺ کو عمامہ نہیں باندھا گیا تو حضور انور ﷺ سے زیادہ عمامہ کا مستحق اور کون ہو سکتا ہے۔

نمازِ جنازہ کے وقت ولی یا امام کو میت کے اعمال کے متعلق شہادت لینا درست نہیں وگلوں و چاہنے کے وہ خود میت کے محاسن یعنی نیکیوں اور خوبیوں کا ذکر کریں اور اس کی برائیوں کا تذکرہ نہ کریں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دلی

زعزم سے دھویا ہوا کفن پہنانا جائز ہے

(سوال) یہاں کھلوز میں تقریباً دو ہفتے سے عوام میں ایک مسئلہ دربارہ جواز و عدم جوازِ غنِ مبلول سمائے زعزم زیر بحث ہے اور عوام اس بارے میں اپنی اپنی سمجھ کے مطابق قیاس آرائیوں میں مشغول ہیں اختر نے اداء الفتاویٰ دینا جلد نول ص ۱۳۷ میں حکیم الامت و امت کا تہم نے عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے انہوں نے شائق کا حوالہ دے کر لکھا ہے کہ استیضائے سمائے زعزم کی کراہت نیز اشیائے محترکہ کی صدید میت سے خفاحت کا جو ب شامی میں مصرح ہے شرمی کی عبارت یہ ہے وقد ائق ابن الصلاح بانہ لا یجوز ان یکتب علی الکفن یس و الکھف ونحوہما خوفا من صدید المیت رد المحتار استنبولی ص ۸۴۷ (۲) باب الجنائز - حضرت حکیم الامت کی تقلید کرتے ہوئے میں نے بھی عدم جواز کو نقل کر دیا بعد میں نہایت کے بعد سہات ترمہ ثانیہ ص ۳۳۲ پر تسامح کے عنوان پر ایک مضمون دیکھا جس سے حضرت امت کا تہم کی رجعت ثابت ہوتی ہے اور یہ مضمون خود حضرت مولانا کا نہیں ہے بلکہ جس مولوی صاحب نے توجہ دلائی ہے ان کا مضمون ہے ان مووی سے کہ ہے۔ "روح البیان کی عبارت نقل کی ہے اور یہی خاص جزئیہ ان کا مسئلہ ہے ونبوہ۔ ولذا قال فی الاسری المحم لو وضع شعر رسول اللہ ﷺ او عصاه او سوطہ علی قبر عاص لنجا ذلک العاصی ببرکۃ تلک الذخیرۃ من العذاب ومن ہذا القییل ماء زعزم و الکفن المبلول بہ و بطانة استار الکعبۃ والتکفن بها انتہی تفسیر روح البیان مطبوعہ مصر جلد ثانی ص ۵۵۹ اب گزارش یہ ہے کہ اگر روایت قہیہ اور نظائر پر غور کرتے ہیں تو اشیاءِ محترکہ محترکہ کو ہر قسم کی نجاسات سے چھٹا فرض اور ضروری ہے اور لآخر خود حضور پر نور سرور کائنات ﷺ فقر موجودات ﷺ کے اس فعل کو دیکھتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اپنا قمیص مبارک راس المنافقین

(۱) قال الفہمی۔ واستحسن علی الصحیح العامة یعمم بعینہ و بدسب و یلف و قبل : ہذا اذا کان من الاشراف و قبل لا یعمم بکل حال کما فی المحيط والا صح انہ تکرہ العمامة بکل حال کذا فی الراہدی (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۰۲ ط سعید

(۲) ولا یس بقلہ قبل دفنہ و لا علام بموتہ و ما رثاہ (ای عدد محاسنہ) بدسب دفعہ فی جہۃ موتہ و ان راۃ بہ م یکرہ و لم یحز ذکرہ لحدیث "ادکروا محاسن موتاکم" و کفو عن مساویہم (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۳۹/۲ ط سعید

۳ باب صلاة الجنائز مطلب فیما یکتب علی کفن المیت ۲۴۶ ط سعید

عبداللہ بن ابی کو کفن کے لئے عنایت فرمایا تھا اور وہ بھی حضرت اقدس کے جسم سے چھوا ہو گا حالانکہ وہیں صدیہ میت کا خوف یقینی تھا پھر بھی حضور اکرم ﷺ نے عنایت فرمایا اس سے مجوزین کے داخل کی اور بھی تقویت ہوتی ہے اور اگر قواعد کلیہ شرعیہ پر غور کیا جائے تو حرمت اور جوڑو دونوں کے دخل میں تصادم ہوتا ہے سوجہ سے صدیہ میت سے احتراز کی غرض سے دلائل حرمت کو ترجیح دے کر رات کا حکم دیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ کسی شے کا تہر کا احتمال کرنا زائد از زائد مستحب کے درجے میں ہے اور کسی متبرک اور محترم شے کی نہاسات سے حفاظت ضروریات دین سے ہے تو محض ایک مستحب کی بچا کے لئے ضروری نہ ہو۔ فرض شے کو کیسے ترک کیا جاسکتا ہے اور حضور اکرم ﷺ کے اس خاص فعل کو اگر مصلحت دینی کی غرض سے خصوصیت واقعہ پر محمول کریں تو مناسب ہو گیا نہیں؟ جب کہ اس مصلحت کو خود حضور اکرم ﷺ نے حضرت عمر کی ناراضگی دیکھ کر فرمایا نہ فیصلہ لا یعنی عنہ من اللہ شینا ارجو من اللہ تعالیٰ ان یدخلہ بہ العافی الاسلام، حضور اکرم ﷺ کا اس کے متعلق قول فیصل کیا ہے؟ المستفتی نمبر ۶۳۷-۲-۷۰۱ محمد مبارک رحیم والد ارکھور ضلع سورت ۵ ربیع الثانی ۱۳۶۲ھ م ۱۱ اپریل ۱۹۴۳ء

(جواب ۸) کفن مبطل سائے زمرم میں میرے نزدیک جوڑ کی جت رائج ہے وار اس کو احتیاجاً مانے زمرم پر قیاس نہ کرنا چاہیے کیونکہ تنہا میں میں زمرم کی تخریض للنجس ہے اور ثوب مبطل سائے زمرم میں مانے زمرم ضرورت موجود نہیں ہے خشک ہو چکا ہے صرف پیرے کا اس کے ساتھ زمرم زمانے میں تلبس ہوا ہے اور اس قسم کے تلبس کو عدم جواز تنہا میں داخل نہیں آنحضرت ﷺ کا عبداللہ بن ابی و تلبس مبارک پر سنانا ایک واقعہ نہیں ہے بلکہ صاحبزادی زینبؓ کو اپنا تہ بند (حقو) عطر مانا اور اشعر بھا ایہ کی ہدایت فرمانا اور ایک صحابی کا حضور اکرم ﷺ سے تہ بند مانگ لینا اور صحابہ کرام کی طرف انصار پڑا تنگی پر اس کا یہ عذر مانا سائل لا لبسھا ولكن لتكون کفنی اور راوی کا یہ بیان فکانت کفہ طبری میں موجود ہے اس لئے تنہا میں میں زمرم تو (تکفین بقمیص رسول اللہ ﷺ وازارہ وحقوہ) سے اہل ہے۔ محمد غایت اللہ کان اللہ لدی

۱، مقطوعاً وما یعی عنہ فیصی من اللہ او ربی و صلاحتی علیہ والی لا رجوع یسلما ما حالف من قومہ، جامع الترمذی المعروف بتفسیر طبری ۱۱۶ ۱۱۷ ط ۵ در المعرفہ بیروت
۲، بکروہ الاستحباب بعدہ ورمزہ وکذا والہ نجسۃ الحقیقۃ من ثوبہ او بدنہ وفی غیر الترمذی: انه کان یتکف بحسہ وکان یصہ علی البصری و یسفیہ و بہ حلیہ بہ الحسن والحسین، رد المحتار کتب الحج، باب الہدی، مصنف فی کراہیہ الاستحباب بعدہ ورمزہ ۶۲۵۰۲ بعد سعید (۳) عن جابر قال: قال لسی ﷺ عبد اللہ بن ابی بعدہ دفی فاجر حہ قلت فیہ من ریفہ والیسہ فیصہ بخاری، کتاب الحائز، باب الکفن فی القمیص، ۱۶۹/۱ ط قدیمی (۴) عن ابو عصبہ قلت دخل علی النبی ﷺ فوجع یعمل بہ، قلت اغسلہا ثلاثا او خمساً، فلما فرغنا الفی الیہا حقود فقال اشعر بیتا ماہ بخاری شریف، کتاب الحائز، باب کیف الاشعر نعمت، ۱۶۸، ۱ ط قدیمی (۵) ان مرأۃ جاءت النبی ﷺ قالت سبحتہا بدی فحسب لا کسوف فاحدها النبی ﷺ فاحتاحا الیہا، فقال القوم ما احسب لسیا لسی ﷺ، صحاح الیہا، فقال سی واللہ ما سلہ لا سلہ وما سلہ لتکون کفنی قال مہل فکانت کفہ، بخاری شریف، کتب الحائز من اسعد الکفنی فی رم الی ۱۷۰ ۱ ط قدیمی

ازار، سر سے پاؤں تک کی چادر کو کہتے ہیں

(سوال) ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اس وقت جو مردے کے کفن کا رواج ہے کہ لفافہ و ازاردو چاروں طرف لپیٹ کر رکھ دیا جاتا ہے اور ان کے لپیٹنے کا قاعدہ بھی غلط ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ لفافہ کی چادر ہونی چاہیے اور ازاردہ ہند کو کہتے ہیں ہند اس کا پڑا بھی دوسرے قسم کا جیسا وہ شخص پسند کرتا تھا: ہونا چاہئے اور تبند کی، نہ ناف سے لپیٹنا چاہیے ہینوا بالہینات توجروا یوم الحساب المستفتی نمبر ۲۷۷۳ مو ۲۷۷۳ اشرف شاہ صدر مدرس اہل دل، سلام میرٹھ ۷ شعبان المعظم ۱۳۶۲ھ

(جواب ۹) فقہائے کرام نے یہ کہ فرمادی ہے کہ میت کے کفن میں ازاردہ کے لفافے سے بھی چادر مڑو ہے اور ازاردہ بھی تبند کی طرح ناف سے زرخمی جائے بلکہ سر سے قدم تک ہر مرقی انعام اور اس کے حاشیہ طحطاوی میں ہے و ازاردہ من القرن الی القدم قوله ازاردہ هو الرداء واللفافہ بمعنی واحد وهو ثوب طویل عریض یستر البدن من القرن الی القدم کما فی ابن امیر حاج عن الحاوی القدسی (طحطاوی) ۱۰ وراجع ارموزہ ۱۰ میں ہے کہ ازاردہ من الراس الی القدم علی المشہور وفی الاحتیاج من المنکبین انتہی اور غنیۃ المستملی ۱۰ میں ہے ثم اللفافہ من القرن الی القدم وکذا لاراد انتہی۔ در مختار ۱۰ میں ہے ازاردہ قمیص و لفافہ شائی نے اس پر لکھا قوله ازاردہ هو من القرن الی القدم الح محمد کایت اللہ کان اللہ لدہ دلی

ف سق کی نماز جنازہ میں نیک و گ شریک نہ ہوں تو جائز ہے

(سوال) متعلقہ شرکت تجبیر فسق

(جواب ۱۰) جو مسلمان علانیہ شراب نوشی کرتے ہیں اور بغیر نکاح کے عورتیں ڈال رکھی ہیں اور نماز روزہ سے بالکل سیدھے ہیں وہ صرف نام کے مسلمان ہیں انکی تجبیر و تکفین میں پابند شریعت مسلمان شریک نہ ہوں تو جائز ہے۔ ۱۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دلی

میت کے ہاتھ سیدھے پھیلا دیے نا چاہئے

(انتہیۃ موریہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) ہمارے شہر میں یہ رواج ہے کہ جب کوئی آدمی مرتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھ سینے پر رکھ کر ہاتھوں

۱۰ باب احکام الجنائز ص ۳۴۷ ط مطبع مفتی مصر

۲۱ فصل فی الجنائز ۲۸۱/۱ ط المطبعة الکرمیہ ببلدہ قرآن ۱۳۲۳ھ

(۳) فصل فی الجنائز ص ۵۸۱ ط سہیل اکیڈمی

(۴) باب صلاة الجنائز ۲۰۲/۲ ط سعید

(۵) فالظاهر انه امتنع رجراً لغیره عن مثل هذا الفعل کما امتنع عن الصلاة علی المنیون ولا یبرم من دالک عدم صلاة

احد علیہ من الصحابة (رد المحتار . باب صلاة الجنائز ۲۱۱/۲ ط سعید)

کے انگوٹھوں کو باندھ دیا جاتا ہے تاکہ ہاتھ سینے پر سے نہ ٹپس یہ جائز ہے یا نہیں؟
(جواب: ۱۱) میت کے ہاتھ سیدھے پچھیا (دینے چائیکس) سینے پر رکھنا اور انگوٹھے باندھنا نہیں چاہیئے۔
محمد کفایت اللہ کا لفظ لہ

(۱) میت کو قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول دینا چاہیئے

(۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ پہنا دیا درست نہیں۔

(۱۱ جمعیت مورخہ ۲۴ اکتوبر ۱۹۳۴ء)

(سوال) (۱) مردہ کو قبر میں لٹانے کے بعد سر ہانے اور پائنتی لاد کر تینوں جگہ کی گرہیں کھول دینی چاہیئیں یا صرف سر ہانے اور پائنتی کی؟ ہمارے شہر عظیم آباد میں اس کے متعلق اختلاف ہو رہا ہے (۲) انٹہ سجادہ نشین صاحبان مردہ کے ساتھ ٹوپی وغیرہ دینے کی ہدایت کرتے ہیں اور اپنے پاس سے ایک ٹوپی دیتے بھی ہیں اور کہتے ہیں کہ بزرگان دین کے اقوال سے یہ ثابت ہے۔

(جواب: ۱۲) (۱) تینوں گرہیں کھول دینا جائز ہے (۲) میت کو ٹوپی یا عمامہ دینا نہیں چاہیئے کفن مسنون پر اکتفا کرنا چاہیئے۔ (۱۲) محمد کفایت اللہ کا لفظ لہ

فصل دوم۔ جنازہ لے جانے کا طریقہ

عذر کے بغیر قبرستان کو شہر سے دور بنانا درست نہیں

(سوال) قبرستان قدیم نہ ہو یا نئے قبرستان کے نئے زمین تجویز کی جا رہی ہے جو سرکار کی منظوری سے قبرستان بنائی جائے گی زیر تجویز وہ قطععات ہیں ایک قطعہ شہر سے تین میل کے فاصلے پر اور دوسرا چالیس میل کے فاصلے پر ہے شہر کے اکثر مسلمان اس قطعے کو جو تین میل کے فاصلے پر ہے پسند کرتے ہیں مضاف ان کے چند لوگ اس زمین کو مقرر کرنا چاہتے ہیں جو چالیس میل کے فاصلے پر ہے جمہور اہل اسلام کا عذر ہے کہ اتنی دور مسنون طریقہ کے موافق جنازہ لے جانے میں سخت دشواری ہوگی اور تمام مسلمان عموماً اور غریب لوگ خصوصاً سخت مصیبت میں مبتلا ہو جائیں گے اور ہزاروں آدمی چند مسافت کی وجہ سے اپنے بھائیوں کے دفن

۱. و نسد، طرافہ لئلا نقی منقوسۃ، عیۃ المستملی، فصل فی الجنائز ص ۵۷۷ سہیل اکہدی

۲. و محل العقدہ لوفیخ الامم من الانشبار، ہدایۃ باب الجنائز، فصل فی الدفن ۱۸۲۱ شرکتہ عمیہ، و نحل العقدہ لا یسماء علیہا لا یقعہ لحوف الانشبار عبد الحمید (رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز ۲۳۶ ط سعید)

۳. و بکرۃ العمادۃ و فی النشامیۃ والا صح نکرۃ العمادۃ بکل حال، رد المحتار، باب صلوۃ الجنائز، مطلب فی الکفن ۲۰۲ ط سعید

میں شرکت سے محروم رہیں گے فریق مخالف کتا ہے کہ جنازوں کو گاڑیوں پر لے جاسکتے ہیں سوال یہ ہے کہ ان دونوں فریقوں میں سے کس کا قول صحیح ہے؟

(جواب ۱۳) جنازہ لے جانے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ چار آدمی اس کے چاروں پائے پکڑ کر اٹھائیں راستے میں نوبت پہ نوبت کندھے پر لٹے جائیں اسی طرح قبرستان تک پہنچائیں حضور اکرم ﷺ کے مبارک زمانے سے آج تک اسی سنت متواتر پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور خاص مسلمانوں کا یہ قومی اور مذہبی امتیاز ہے کہ وہ اپنے عزیزوں اور دینی بھائیوں کی موت کے بعد بھی ان کی توقیر اور عزت کرتے ہیں اور اعزاز و اکرام کے ساتھ اپنے ہاتھوں اور کندھوں پر لے جاتے ہیں جنازہ اٹھانے اور لے جانے کا یہ طریقہ کتب حدیث و فقہ میں نہایت وضاحت کے ساتھ موجود ہے۔

السنة في حمل الجنازة عندنا ان يحملها اربعة نمر من جوانها الاربعة و به قال مالك والاكثرون (غية المستملی) ۱۰، عن عبدالله بن مسعود قال من اتبع الجنازة فليأخذ بجواب السرير الاربعة غيبة المستملی ۱۱، یوخذ السریر بقوائمه الاربعة بذلك و ردت السنة و فيه تكثير الجماعة و زيادة الاكرام و الصيانة بحر الرائق ۱۲، و حمل الجنازة عبادة فينبغي لكل احد ان يبادر اليها فقد حمل الجنازة سيد المرسلين ﷺ فانه حمل جنازة سعد بن معاذ ۱۳،

(ترجمہ) جنازہ اٹھانے کا ہمارے نزدیک مسنون طریقہ یہ ہے کہ اسکو چاروں پایوں کی طرف سے چار آدمی پکڑ کر اٹھائیں، ایک اور اکثر علماء کی کے قائل ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے فرمایا جو جنازہ لے کے ساتھ جائے اسے چاہیے کہ چارپائی کے چاروں پائے پکڑے۔ جنازے کے چاروں پائے پکڑے جائیں ہی حرج سنت سے ثابت ہے اور اس میں شریک ہونے والوں کی زیادتی اور میت کی توقیر اور حفاظت ہے جنازہ کو اٹھانا عبادت ہے پس ہر شخص کو چاہیے کہ اس کی جانب سبقت کرے کیونکہ حضور سید المرسلین ﷺ نے جنازہ اٹھایا ہے آپ نے حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھایا ہے۔

جنازہ کو اس طرح لے جانے میں حسب ذیل فائدے ہیں (۱) سنت قدیمہ متواتر کی متابعت جماعت کثیرہ کو جنازہ اٹھانے کا ثواب ملے گا۔ اٹھانے والوں پر تخفیف یعنی کام ہلکا کرنا میت کا گرنے سے محفوظ رہنا۔ اسباب ہونے کی صورت سے مشابہت نہ ہونا میت کی توقیر اور عزت کا زیادہ ہونا پس اسلام کی اس سنت قدیمہ متواتر کو قائم رکھنا حتیٰ امکان مسلمانوں پر لازم ہے اور اپنے اختیار و ارادہ سے کوئی ایسی صورت پیدا

(۱-۲) ص ۵۹۱ سہیل اکیڈمی

(۳) کتاب الحائز ۲۰۵-۲۰۶ طہرروت

(۴) طحطاوی علی المرتضیٰ ص ۳۶۵ مطبع مصطفیٰ مصر

۵، فعلم ان هذا هو السنة ثم فيه التحفيف على الحممة وصيانة الميت عن السفوط والاغلاب وزيادة اكرام الميت واسعد من التشبيه حمله بحمل الامعة والاقبال ولنا كره حملة على الظهور والندامة وما ورد من الحمل بين العمود بين محمول على حال عذر من سبق الطريق او لاد حام او قللة الحاملين او غير ذلك توفيقا بينه وبين ما روينا مما ذهب اليه الجمهور (غبة المستملی ص ۵۹۲ سہیل اکیڈمی)

کرنا چڑھیں جس کی وجہ سے اس سنت پر عمل کرنا متروک یا مشکل ہو جائے اور ظاہر ہے کہ تین میل کا فاصلہ بھی بہت زیادہ فاصلہ ہے اتنی دور بھی سیکڑوں مسلمان بزرگوار شہداء اپنے مردوں کو اسلامی طریقوں کے موافق لے جاسکیں گے تمام مسلمانوں کو لازم ہے کہ اپنی متفقہ کوشش سے شہر کے متصل قبرستان مقرر کرائیں تاکہ ہر طبقہ کے مسلمان اپنے مردوں کو اسلامی طریقہ کے موافق آسانی سے قبرستان تک لے جاسکیں لیکن اگر شہر کے قریب کوئی زمین نہ ملے تو خیر مجبوری اسی تین میل فاصلہ والی زمین یا اور کسی قریب ترین زمین کے لئے اپنی تمام امکانی کوشش صرف کروں اور پانچ میل فاصلہ والی زمین کو حتی الامکان ہڑتال نہ ہونے دیں کیونکہ اتنی دور قبرستان مقرر کرنا گویا اپنے اختیار وارادے سے ایک اسلامی سنت قطعاً متوارث کا خون رنا اور مسلمانوں کی ایک امتیازی خصوصیت کو مٹانے پر مجبور ہونے کا جانا چاہئے یہ حدیث کا مسئلہ ہے یہاں اس سے صحت نہیں کیونکہ حالت مجبوری کے احکام جدا ہوتے ہیں اور اختیاری حالت کے جدا اپنے اختیار وارادے سے کوئی ایسا کام کرنا جس سے کسی سنت نبوی پر عمل کرنا متروک یا دشوار ہو جائے چڑھیں جو لوگ کسی سنت کو متروک یا دشوار بنانے والے کام میں کوشش کریں گے وہ حضور اکرم ﷺ کی قیامت کے روز کیا منہ دکھائیں گے اور رب العالمین کے دربار میں بھی ایک سنت نبوی کو مٹانے کی جو بدیہی ان کے ذمہ ہوگی۔ اعاذنا اللہ منها واللہ اعلم

(۱) جنازے کو قبر تک لے جانے کا مسنون طریقہ

(۲) عذری وجہ سے جنازہ کو گاڑی پر لے جانا جائز ہے

(۳) جنازے کے ساتھ جانے والے بھی گاڑی پر جاسکتے ہیں

(سوال) قبرستان قدیم جو شہر کے اندر یا قریب تھا پر ہو گیا ہے جو زمین نئے قبرستان کے لئے معین ہوئی ہے وہ شہر سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر ہے اتنی دور جنازے کو ہاتھوں یا کندھوں پر لے جانا بہت مشکل ہے خصوصاً ان حالات میں کہ بارش ہو رہی ہے یا جنازے کے ساتھ آدمی تھوڑے ہیں یا کمزور و بزرگ ہیں یہ لوہائے میت غریب ہیں کہ مزوری دیکھ نہیں جاسکتے تو اس صورت میں حسب ذیل سوالات کا جواب مطلوب ہے۔

(۱) جنازے کو قبر تک پہنچانے کا مسنون طریقہ کیا ہے (۲) کسی عذر سے جنازے کو کسی خاص گاڑی پر جو ان کام کے لئے بنائی گئی ہو لے جانا درست ہے یا نہیں؟ (۳) جنازے کے ہمراہ جانے والے سواری پر جائیں تو اس میں کچھ نقصان ہے یا نہیں؟ بیوا تو جو

(جواب ۱۴) جنازے کو اٹھا کر لے چلنے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ جنازے کی چار پائی یا مسر می یا سر کے چاروں پائے چار آدمی پکڑ کر اٹھائیں اور نوبت پہ نوبت بدلتے جائیں اسی طرح قبر تک۔ چار آدمی حضور اکرم ﷺ کے زمانہ مبارک سے آج تک اسی سنت متوارث پر مسلمانوں کا عمل رہا ہے اور یہی طریقہ کتب فقہیہ حنفیہ میں مذکور ہے۔

السنة في حمل الجنابة عندنا ان يحملها اربعة نمر من جوانبها الاربعة و به قال مالك والا
كثرون غنية المستملی ۱۰

عن عبدالله بن مسعود قال من اتبع الجنابة فليأخذ بجوانب السرير الاربعة غنية المستملی ۱۱
بوخذ السرير بقوائمه الاربعة بذلك و ردت السنة و فيه تكثير الجماعة و زيادة الاكرام
والصيانة بحر الرائق ۱۲

(ترجمہ) جنازہ اٹھانے کا ہمارے نزدیک مسنون طریقہ یہ ہے کہ اس کے چاروں پاس چار آدمی اٹھائیں اور
امام مالک اور اکثر علماء اسی کے قائل ہیں
حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ فرمایا کہ جو جنازے کے ساتھ جائے اسے چاہیے کہ چارپائی
کے چاروں پاس پکڑے۔

جنازے کے چاروں پاس پکڑے جائیں کسی طرح سنت سے ثابت ہوا ہے اور اس میں اٹھانے والوں کی
تبعیت کی زیادتی اور میت کی قدر اور حفاظت ہے۔

جنازے کو اس طرح لے جانے میں حسب ذیل فائدے ہیں ۱۰، سنت متوارثہ کی موافقت اٹھانے والوں
کی مقدار کی زیادتی اور جماعت کی شہادہ و جنازہ اٹھانے کا ثواب حاصل ہونا اٹھانے والوں پر تخفیف یعنی کام کا ہلکا
رہنا میت کا مرنے سے محفوظ رہنا اس طریقہ پر اٹھانے میں اسباب اٹھانے کی صورت سے مشابہت نہ ہونا
میت کی عزت و توقیر کا زیادہ ہونا وغیرہ باسن الفوائد

(۲) اگر قبرستان اتنے فاصلے پر ہو کہ وہاں تک جنازہ لے جانے میں کچھ زیادہ مشقت اور دشواری نہ ہو تو
جنازہ سنت متوارثہ کے موافق لے جا چاہیے اور اس کا خلاف کمرہ ہے، بلکہ اگر کسی قدر محنت بھی برداشت
زنی پڑے تو اسے بھی نظر زیادتی ثواب و حصول رضامندی حق تعالیٰ برداشت کر لیں کیونکہ جنازہ کو اٹھانے بھی
عبادت ہے اور حضور ﷺ پر نفس نفیس جنازہ اٹھایا ہے۔

وحمل الجنابة عادة فينبغي لكل احد ان يبادر اليها فقد حمل الجنابة سيد المرسلين فانه حمل
حجارة سعد بن معاذ ۱۳

(ترجمہ) جنازہ کو اٹھانا عبادت ہے، چنانچہ ہر شخص کو چاہیے کہ وہ اس کی جانب سبقت کرے کیونکہ حضور اکرم
ﷺ نے جنازہ اٹھایا ہے حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اٹھانا حضور اکرم ﷺ سے ثابت ہے۔

۱-۲) فصل فی الحبار ص ۵۹۱ سہیل اکیدمی

۳) کتاب الحبار ۲۰۵، ۲۰۶ طبروت

۴) صفحہ نمبر ۳۰۵، ۳۰۶

۵) ولدا کرہ حمہ علی نظیر و لدانہ اص (حبہ لمسمی فصل فی الحبار ص ۵۹۲ طبع سہیل اکیدمی)

۶) طحاوی علی مرقی الفلاح ص ۳۶۵ طبع مصطفی البابی الحمی مصر

لیکن اگر قبرستان اتنی دور ہو کہ جنازے کے ہمراہیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو تو نہ مزدوری پر ایسے اشخاص مل سکیں جو قبرستان تک جنازہ پہنچاویں تو بہتر ہے کہ مزدوروں پر جنازے کو لے جائیں جنازہ اٹھانے کی مزدوری دینا لینا جائز ہے۔^۱ اور اس میں سنت متواترہ پر عمل قائم رہنے کی رعایت ہے لیکن مزدور مسلمان صالح ہو یا کافروں کی سنتوں سے جنازہ اٹھوانا اچھا نہیں کافروں سے مسلمان میت کا جنازہ اٹھوانا تو باطل ناجائز ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل جنازہ بھی مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے تو باوجود مسلمانوں کے موجود ہونے کے کافروں سے اٹھوانے میں من و جد ترک فرض ہے۔

الکافر لا یسکن من قریبہ المسلم لانہ فرض علی المسلمین کفایۃ فلو ترکوہ للکافر الموالیۃ قیادہ احد من المسلمین بفرض الکفایۃ طحطاوی علی مرقی الفلاح،^۲
(ترجمہ) کافر کو یہ موقع نہ دیا جائے کہ وہ اپنے مسلمان رشتہ دار کی تجہیز و تکفین کرے کیونکہ مسلمان کی تجہیز و تکفین و دفن مسلمان پر فرض کفایہ ہے تو اگر مسلمانوں نے کافر پر چھوڑ دیا تو جو ترک فرض سب ناہگار ہوئے۔

دوسرے یہ کہ کافر پر خدا تعالیٰ کا غضب اور لعنت نازل ہوتی ہے جس مسلمان میت کے جنازے کو اس نے لگاتے دور رکھنا چاہیے۔

ولا یدخل قبرہ لان الکافر تنزل علیہ اللعۃ والمسلم محتاج الی الرحمۃ خصوصاً فی ہذہ الساعۃ مرقی،^۳

(ترجمہ) مسلمان میت کو کافر قبر میں نہ اتارے نہ اس کی قبر میں اترے کیونکہ کافر پر خدا کی لعنت اترتی ہے اور مسلمان خدائی رحمت کا محتاج ہوتا ہے خصوصاً دفن کے وقت۔
اور مسلمان فاسقوں سے اٹھوانا اگرچہ حرام نہیں تاہم انکو بھی علیحدہ رکھنا بہتر ہے کیونکہ رکاب سبائی کی وجہ سے ان پر بھی خدا تعالیٰ کا قاتب ہوتا ہے۔

اور جب جنازے کے ہمراہی بھی قبرستان تک نہ لے جاسکیں یا سخت مشقت اور دشواری میں جتا ہو جائیں اور مزدور بھی نہ ملیں تو ان صورتوں میں جنازے کو گاڑی پر لے جانا بجا کراہت جائز ہے۔
قبرستان کا دور ہونا بھی مذہب و عرفہ کے کرام نے اس کا اعتبار کیا ہے۔

ویکروہ حملہ علی ظہر ودانہ بلا عذر۔ قوله بلا عذر اما اذا کان عذر بان کان المحل بعیدا یشق حمل الرجال لہ او لم یکن الحامل الا واحداً فحملہ علی ظہرہ فلا کراہۃ ادن۔^۴

(۱) و یجوز الاستسجار علی حمل الحارۃ : حانیۃ علی هامش الہدیۃ، باب فی غسل الميت وما یتعلق بہ ۱۹۰ ط مکتبہ ماحدیہ

(۲) و یجوز الاستسجار علی حمل الحارۃ کما فی قاضی حان (ہدیۃ باب الجنائز) فصل الرابع فی عمل الحارۃ ۱۶۲/۱ مکتبہ ماحدیہ

(۳) احکام الجنائز ص ۳۶۴ ط مصطفى حلوی مصر

طحاوی علی مرقی الفلاح (۱)

(ترجمہ) پیچھے پر اور جانور پر میت کو بلا عذر لے جانا مکروہ ہے لیکن اگر عذر کی وجہ سے ہو مثلاً قبرستان اتنا دور ہو کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو یا کہ ایسا ہو کہ صرف ایک شخص اٹھانے والا ہے وہ میت کو اپنی پیچھے پر رکھ کر لے جائے تو کوئی کراہت نہیں۔

طحاوی کی اس عبارت سے صاف معلوم ہو گیا کہ قبرستان کا دور ہونا بھی عذر ہے اور دور ہونے کی مسافت کے لحاظ سے کوئی مقدار معین نہیں کی بلکہ صرف یہ کہ دیا کہ آدمیوں کو وہاں تک جنازہ لے جانا دشوار ہو اس سے ثابت ہو گیا کہ جب قبرستان اتنا دور ہو کہ اکثر حالات میں وہاں تک جنازہ لے جانا مشکل ہو تو وہاں گاڑیوں پر جنازہ لے جانے میں کوئی قباحت نہیں لیکن اگر کسی جنازے کے ساتھ ہمراہی زیادہ ہوں اور اس وجہ سے کدھول پر لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو تو گاڑی پر نہ لے جانا چاہیے شبہ (۱) اگر کہا جائے کہ گاڑی پر جنازہ لے جانے میں میت کی توہین ہے اور مسلمان میت کی توہین ناجائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ دل تو مطلقاً گاڑی پر جنازہ لے جانے میں توہین ہونا مسلم نہیں کیونکہ گاڑی مطلقاً موجب توہین نہیں ہے بلکہ گاڑی تو زندوں کے لئے بھی باعث توقیر اور موجب عزت ہے خصوصاً جب کہ اس کی وضع موقر اور مشہور زندوں کی سواری کے بنانے میں ایسی گاڑیوں میں جو صرف اسباب ادا کے لئے ہوتی ہیں جیسے بوجھ ادا کرنے کے ٹھیلے جنازے لے جانے میں بہت مشکل توہین ہوگی اور اگر تنہا بھی کر لیا جائے کہ گاڑی میں توہین ہوتی ہے تاہم عذر کے وقت فقہاء نے بعض ایسی صورتیں بھی جائز بتائی ہیں جن میں یقیناً اس سے زیادہ توہین ہے مثلاً مردے کو آدمی کی پیچھے پر ڈال کر لے جانا کہ اس کا عذر کی حالت میں ہو جائز ہو نا روایت فقہیہ منقول بالا سے صریحاً ثابت ہے۔ شبہ ۲۔ اگر کہا جائے کہ اموات کو گاڑیوں میں لے جانے میں نصرتی سے مشابہت ہے کہ وہ اپنے مردوں کو گاڑیوں میں لے جاتے ہیں تو اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ مجبوری کی حالت میں اگر صرف اتنی بات میں مشابہت ہو جائے کہ گاڑیوں میں لے جاتے ہیں لیکن لے جانے کی صورتیں مختلف ہوں اور مشابہت کا قصد اور ارادہ نہ ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ مشابہت درحقیقت مشابہت نہیں ہے ان کے لے جانے سے اپنے لے جانے میں فرق کرنے کی کئی صورتیں ممکن ہیں دل یہ کہ تمام جنازے شہر کے ہر مقام پر شہر کے کنارے تک یا شہر کے باہر بھی جس مقام تک لے جانے میں زیادہ دشواری نہ ہو وہاں تک سنت متواضع کے موافق کدھول پر لے جائیں اور شہر کے کنارے سے یا اس مقام سے جہاں تک لوگوں نے پہنچا دیا ہے گاڑی میں رکھ کر قبرستان تک پہنچائیں تو یہ طریق عمل نصرتی کے طریقے سے جدا ہو جائے گا وہم یہ کہ گاڑیوں میں ایسی بنائی جائیں کہ ان کے وسط میں جنازہ رہے اور جنازے کے دونوں طرف چار چھ آدمی بھی بیٹھ جائیں اور وہ بنظر حفاظت جنازے کو پکڑے رہیں یہ طریق بھی نصرتی کے طریق سے جدا ہے اور بہر صورت بہتر یہ ہے کہ خود میت کو گاڑی پر نہ رکھیں بلکہ جنازے کو جیسے کہ مسلمانوں کا

حریقت ہے چارپائی یا مسری (جو جنازہ کے لئے مخصوص بنائی جاتی ہے) پر تیار کریں اور اس چارپائی یا مسری کو گاڑی پر رکھیں ہاں اس کا غلط رکھیں کہ وہ چرپائی گاڑی پر اچھی طرح جم جائے کہ حرکت اور ٹھیکے سے میت کو نقصان نہ پہنچے اس چارپائی کے پائے زیادہ لمبے نہ ہوں تو بہتر ہوگا۔

(۳) جنازے کے ہمراہیوں کو اس کے ساتھ پیدل جانا افضل اور بہتر ہے لیکن سواری پر جانا بھی جائز ہے صرف خلاف اولیٰ ہے اور اچس آت و وقت سواری پر آنا تو خلاف اولیٰ بھی نہیں کیونکہ واپسی میں سواری پر آنا خود آپ ﷺ سے ثابت ہے۔

وذكر الا سيحاني ولا بأس بان يذهب الى صلوة الجنازة راكباً غير انه يكره له التقدم امام الجنازة بخلاف الماشي اه - بحر ۱۰

والمشي فيها افضل من الركوب كصلوة الجمعة بحر عن الظهيرية ۱

ولا بأس بالركوب في الجنازة والمشى افضل عالمگیریہ ۲

(ترجمہ) اس قبلی نے ذکر کیا کہ سوار ہو کر نماز جنازہ کے لئے جانے میں مضائقہ نہیں مگر سواری کی حالت میں جنازے کے آگے چنا کر وہ پیدل آویں حسب ضرورت آگے بھی جائے تو مکروہ نہیں نظریہ یہ میں نے کہ جنازے کے ساتھ پیدل چنا سواری سے افضل ہے جیسے کہ جمعہ کی نماز کو پیدل جانا سوار ہو کر جانے سے بہتر ہے۔ جتنی سواری پر جنازے کے ساتھ جانے میں مضائقہ نہیں اور پیدل جانا افضل ہے۔

والله تعالى اعلم و علمه اتم واحكم كنيه الراحي رحمه مولا ه محمد كفاية الله عفا عنه ربه مد حناہ وجعل اخره خيرا من اولاه صفر ۱۳۳۷ھ الجواب صواب محمد انور مفتاح الله عز۔ الجواب صحيح شيبه احمد عفا عنه۔ صح الجواب فقير احمد حسين عفي عنه الجواب صحيح عبداسماعيل عفي عنه الجواب صحيح حزين الرحمن عفي عنه مفتي دارالعلوم دہلی نے ۱۰ ربیع الاول ۱۳۳۷ھ الجواب صحيح خاکسار راج احمد رشیدی الجواب صحيح محمد امجد علی خفر۔ الجواب صحيح اشرف ص ۲۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۷ھ

جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے ذکر کرتے ہوئے چنا اور پھر اس کی اجرت لینا جائز نہیں (اصول) بمبئی اور اطراف میں آٹھ یہ رواج ہے کہ جس وقت میت کو راسے دفن مکان سے اٹھائیں نہ پید جاتا ہے تو چند آدمی میت سے آگے چلتے ہیں اور ان میں سے ایک آدمی نہایت ترخم کے ساتھ بلند آواز سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھتا ہے اور اس کو ہادی کہتے ہیں، یعنی لفظ ہادی مخصوص ہے اس کے لئے جو آئے چل کر بلند آواز سے پڑھتا ہے اب ہادی کے کہنے کے بعد تمام وہ آدمی جو میت سے آگے چلتے والے ہیں اس ہادی کی طرح وہی کلمہ بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور اس صورت سے تمام راستہ بھر پڑھتے ہوئے قبرستان پہنچ کر میت کو دفن کرتے ہیں۔ حد فراغت کے جب واپس ہوتے ہیں تو وہی تمام آدمی جو پہلے میت سے آگے

چل کر پڑھتے تھے اب تمام لوگوں سے پھر آگے ہوتے ہیں اور ان میں ایک شخص ہادی بن سربند آواز سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ من اللہ نازل غفرا پڑھتا ہے پھر تمام وہی آدمی جو پہلے ہادی کے ساتھ میت کے آگے چل کے پڑھتے تھے جواب دیتے ہیں من اللہ نازل غفرا پھر ہادی صاحب کہتے ہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ من اللہ حبیب اللہ عرض یہ ہے کہ ہادی صرف کلمہ تو وہی ہر مرتبہ اسے کہتے ہیں لیکن ساتھ میں بجائے کلمہ من اللہ نازل غفرا کے من اللہ حبیب اللہ شفیع اللہ ولی اللہ کہتا ہے لیکن وہ تمام آدمی جو ہدی کے ساتھ ہیں صرف ایک جواب دیتے ہیں من اللہ نازل غفرا اس صورت سے تمام راستے طے کرتے ہوئے میت کے مکان پر پہنچتے ہیں اور پھر تمام آدمی اپنی محنت کی اجرت لیتے ہیں لہذا مفصل جواب مرحمت فرما کر منون فرمائیے گا کہ کیا یہ طریقہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے کیا یہ طریقہ میت کے لئے باعث ثواب ہو سکتا ہے فقط المستفتی نمبر ۱۳۵۳ عبد الحمید صاحب امام جامع مسجد ابراہیمیہ ۱۸/۱۱/۱۴۰۱ھ

(جواب ۱۵) میت کے جنازے کو قبرستان کی طرف لے جانے کا صحیح مسنون طریقہ یہ ہے کہ سب لوگ سون اور سکوت رکھیں گے ساتھ جنازے کے پیچھے پیچھے چلیں جو وہ جنازے کو سندھادیں ان کے لئے سب ضرورت جنازے کے آئیں بائیں آنا جانا مباح ہے جنازے کے آگے کسی جماعت کو چلنا اور اس طریقے سے بلند آواز سے ذکر کرنا جو سال میں مذکور ہے شرعی طریقہ نہیں ہے اور نہ قرون ولی اور سلف صالحین سے اس طریقے کا ثبوت ملتا ہے اپنے دل میں یہ شخص ذکر یا دعائے مغفرت کرتا ہوا جائے تو یہ جائز ہے اسی طرح واپسی میں بھی بند آواز سے ذکر کرنا بھی ثابت نہیں اور یہ بھی صحیح نہیں کہ واپسی میں سب لوگ میت کے مکان پر آئیں بلکہ دفن سے فارغ ہو کر اپنے اپنے کام کو پہلے جائیں، جو لوگ اس رسم کو جس کا سوال میں ذکر ہے محل میں نہیں استہودہ صحیح راستہ پر ہیں ان کو بری نفس سے دیکھنا یا منسوب ٹھکانا درست یا بد کرنا بلا امت کرنا ہر ایک ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ولی

جنازے کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے

(سوال) جنازے کے ساتھ چھتری لگا کر چلنا جائز ہے یا نہیں؟

۱. و علی متبعی الحارۃ الصمۃ و بکروہ لہم رفع الصوت بالذکر فان ارد ان یذکر اللہ یدکرہ فی بصرہ و حدیۃ ناب الجنائز فصل فی حمل المیت ۱۶۲ ط کتبہ ۱. شری میں ہے کہ کما کرہ فیہا رفع صوت بذکر او قراءۃ قولہ کما کرہ فیل تحریرا و قبل ترہا کما فی البحر عن الغابۃ و فیہا و ینفی لیس تبع الحارۃ ان یطیل الصمت و فیہ عن الطہر بد ۲. ارد ان یدکر اللہ تعالیٰ یدکرہ فی بصرہ لقولہ تعالیٰ انہ لا یحب المعنبدین الحاہرین بالذعاء و عن ابراہیم انہ کان یدکرہ عن بقول الرجل و هو یمنی معہا استغفروا للہ غفرا لکم (رد المحتار باب صلاۃ الجنائز ۲۳۳ ط سعید) ۳. دارجہ الس من الذکر فلیس قو و یشتعلوا بامورہ و صاحب لیب ناموہ ۱. مرافی اصلاح ناب احکام الجنائز ص ۳۷۳ ط مصطفیٰ الدینی الحلی مصر

(جواب ۶۶) چھتری لگا کر چلنے میں کوئی شرعی ممانعت نہیں ہے (۱) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ

فصل سوم - اخراجات تجہیز و تکفین

بیوی مالدار ہو اور شوہر تنگ دست تب بھی اس کا کفن شوہر کے ذمہ ہے

(سوال) ما قولکم رحمکم ربکم فی ان امرأة مؤسرة ماتت تحت رجل معسر هل یجب کفنها علیہ ام تکفن من مالها

(ترجمہ) ایک مالدار عورت جس کا شوہر تنگ دست ہو اگر مر جائے تو اس کی تجہیز و تکفین کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہو گا یا عورت کے مال میں سے دیا جائے گا؟ المسطفی نمبر ۱۱۶۰ مولوی بدیع الرحمن صاحب (ضع ایکاب) ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۳۱ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۷) کفنها علی زوجها علی المفتی بہ من قول الامام ابی یوسف بشرط ان لا یصع

صاع من وجوب نفقتها علیہ عند موتها فان اعتبار وجوب الکفن بوجوب النفقة علیہ (ترجمہ) عورت کا کفن کا خرچہ شوہر کے ذمہ ہے یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اسی پر فتویٰ ہے بھر طیکہ کسی عذر کی وجہ سے شوہر کے ذمہ سے عورت کا نفقہ ساقط نہ ہوا ہو کیونکہ وجوب کفن وجوب نفقہ کے ساتھ متعلق ہے (۱۰) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ، دہلی

شوہر کے ذمے بیوی کا علاج ضروری نہیں

(سوال) نکاح کے بعد حسب رسمہ رواج لڑکی کو اس کے بل باپ اپنی خوشی سے بلا کر لے گئے تھیکے جا کر لڑکی بیمار ہو گئی ایک عرصے تک بیمار رہی اثنا عشر دن میں اس کے سنے بھی گئے اور اپنی بیوی کو اس کی خوشی سے ماں باپ نے اجازت نہ دی اور ماں میں یہاں علاج کرا تا ہوا البتہ ایک دوسرے شوہر سے بچہ نہ صاب کی فی جو شوہر نے بھیج دی اسی بیماری میں لڑکی فوت ہو گئی اب لڑکی کا باپ علاج معالجہ اور تجہیز و تکفین کی ایک لمبی پوری فرستہ کر شوہر سے وہ تمام خرچ طلب کرتا ہے کیا از روئے شرع خود نہ ایسے خرچ کا ذمہ در ہے؟ یا لڑکی کا باپ ہی اس تمام خرچ نہ کو رہا کا ذمہ وار ہے جس کو اس نے اپنی خوشی سے کیا ہے؟

(۱) اللہ تعالیٰ سے کوئی شک نہیں اس سے صاحب امر ہر مال سے چاہے کتنے استعمال کر سکتے ہیں یہاں اگر کسی نے اعتیاد کیا ہے تو وہ درست نہیں۔

(۲) والذی احذرہ فی البحر لزومہ علیہ مؤسرة الاولیاء لہا مال الاولیاء لا یمکن کسولہا وہی واجبة علیہ مطمئناً قال وصحہ فی مظاہر الوجہ قلت وعبارتہا اذا ماتت المرأة ولا مال لہا قال ابو یوسف یحیی الروح علی کفنها والا صل فیہ ان من یحیی علی نفقہ فی حیالہ یحیی عہدہ بعد موتہ وقال محمد لا یحیی الزوج والصحیح الاول قال فی الحلیۃ یسعی ان یكون الحل لاختلاف ما اذا لم یبق بہ مانع یمنع الویو علی حوالۃ الموب من مشورہا وصعہا و معو ذلک (رد المحتار کتاب صلاۃ الجنائز) مطلب فی کفن لزوجۃ علی الزوج ۲۰۶/۲ ط ۲۰۶ (سعد)

المستفتی نمبر ۱۹۵۹ عبد اللہ خاں (نگہور چھوٹی) ۲۳ شعبان ۱۳۵۶ھ ۳۰ اکتوبر ۱۹۹۳ء
(جواب ۱۸) علاج معالجہ کے مصارف لڑکی کا باپ شوہر سے طلب نہیں کر سکتا، اگر شوہر نے علاج کرائے کا امر کیا ہو اور مصارف ادا کرنے کی ذمہ داری لی ہو تو شوہر ذمہ دار ہو گا ورنہ نہیں ہاں تجبیر و تکلیف کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے۔ (۱) لیکن اس سے مراد صرف کفن خوشبو کا فور وغیرہ کی قیمت غسل اور قبر کھودنے کی اجرت اور پٹلا کی لگمت ہے جس کا مجموعہ دس بارہ روپے کے اندر اندر ہوتا ہے۔ محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ۔

عورت کی تجبیر و تکلیف شوہر کے ذمہ ہے

(اخبار الجمعۃ مورخہ ۱۸ ستمبر ۱۹۲۶ء)

(سوال) زن متوفیہ کے کفن دفن کا خرچ کس کے ذمہ ہے باپ کے ذمہ ہے یا خاوند کے ذمہ؟
(جواب ۱۹) عورت کے کفن دفن کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے خواہ متوفیہ کا مال ہو یا نہ ہو وہو المفتی
مہ کذا فی الہندیہ ۲۱ فتاویٰ قاضی خان ۱۰۱ واللہ اعلم محمد کفایت اللہ غفرلہ۔

فصل چہارم - قبر و دفن

ضرورت کی وجہ سے قبر پر لکڑی کے تختے لگانا جائز ہے

(سوال) ایک یسوی کے لوگ اپنی قبریں بجائے حد کے تختے بناتے ہیں اور قبر کو بانس اور لکڑیوں سے پاتے (ڈھاپنا پھپھانا) ہیں اور ان لکڑیوں میں آہنی میخیں لگی ہوتی ہیں تو کیا قبر کو ایسے تختوں یا لکڑیوں سے پانا جائز ہے جس میں لوہے کی کیلیں لگی ہوں یا ان کیلوں کے نکالنے کی ضرورت ہے؟ یا تو جروا
(جواب ۲۰) لکڑی کے تختے قبر میں لگانا مکروہ ہیں لیکن اگر کوئی ضرورت ہو مثلاً بانس یا کچی اینٹیں نہ ملیں یا ملیں لیکن لگ نہ سکیں تو مکروہ نہیں لوہے کی میخیں بھی اسی حکم میں ہیں۔ ویکرہ الاجر و دفعہ الخشب لماروی عن ابراہیم النخعی انه قال کانوا يستحبون اللبن والقصب علی القور وکانوا یکرہون الا جروروی ان النبی ﷺ نہی ان تشبه القبور بالعمیران والا جرو والخشب للعمیران انتہی (بدائع ۱۵۰) و فی مرافی الفلاح ۱۱ بکرہ وضع الاجر والخشب محمول علی وجود اللبن

(۱) مالک حوالہ شوہر پر واجب نہیں بلکہ تمام شخص ہے جسے اللہ ہی سے شوہر پر واجب نہ ہو تو اس سے کئے گئے ہر حق میں واجب نہ ہو گا قولہ لا یلزمہ مداوانہا ای تباہ لہا بدواء المرض ولا حرۃ الطیب ولا العصد ولا الحمامۃ الخ ہدیہ (رد المحتار باب النفقہ ۳/۵۷۵ ط سعید)

(۲-۳-۴) ومن لم یکن لہ مال فالکفن علی من تجب علیہ النفقۃ الا الزوج فی قول محمدؐ و علی قول ابی یوسفؒ تجب الکفن علی الزوج وان ترک مالاً و علیہ العوی (ہدیہ باب الحائز) فصل ثالث فی التکفین ۱۶۱ مکتبہ ماحمدہ کوئٹہ (۵) فصل فی سۃ الحضیر ۳۱۸/۱ ط سعید
(۶) احکام الجائر ص ۳۶۹ ط مصطفیٰ الحلبي مصر

ملا کلفۃ الخ واللہ اعلم کتبہ محمد غایت اللہ کان اللہ شہری مسجد دہلی

قبر پختہ کئے بغیر ارد گرد پتھر لگانا ناجز ہے

(سوال) زیر کی نشانی کے سنے اس کی قبر کے گرد و نصف مزدیوار باندھن اور اس پر خوبصورت پتھر لگانا اور اشعار لکھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۱) قبر کے گرد پتھر لگانے سے طریقہ قبر پختہ نہ ہونے پائے صرف یہی مقصود ہو سکتا ہے کہ آہ قبر مٹنے نہ پائیں اس صورت میں خوبصورت و بد صورت پتھر دونوں ایک ہی سا کام دیں گے۔ اور اگر یہ خیال ہو کہ لوگ دیکھ کر خوش ہوں اور یادِ مسمو مقصود ہو تو اس صورت میں خوبصورت کچھ بد صورت کا لگانا بھی حرام ہو گا اور اگر پتھر لگایا جائے تو میت کے مال سے لگانا جائز نہیں ورثہ خود اپنے مال سے لگا سکتے ہیں پتھر پر تاریخ وغیرہ کندہ کرنا مکروہ ہے۔

اہل میت کو جنازہ کے بعد ”اذن نام“ کہنے کی ضرورت نہیں

(سوال) صاحب خانہ کو افظان نام بعد صلوة جنازہ کتنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۲) یہ غلط سمجھا جائے ضروری یا سنت نہیں ہے اسی طرح نماز کے بعد لوگوں کے سنے بہر نام سنت طریقہ یہ ہے کہ دفن تک ساتھ رہیں لیکن اگر لوٹ آئیں تو سوائے ثواب کی کسی کے اور کوئی مواخذہ اور گناہ ان کے ذمہ نہیں ہے اگر صاحب خانہ سے اجازت لے کر لوٹیں تو ان کی دلداری اور تسلی کے لئے حسبِ اہل بیت کا مضائقہ نہیں لیکن دفن میں شریک نہ ہونے کے سبب سے ثواب میں جو کمی ہوئی ہے وہ پوری نہ ہوئی اور احتیاج ان کو ثواب کے پور کر دینے میں کوئی دخل نہیں ہاں اہل میت کے لئے باعثِ تعجب و تعجب ضرور ہے اس لئے بعض فقہاء نے کہا ہے کہ قبل از دفن ہونا چاہیے تو اہل میت سے اجازت لے لے۔ ولا یسعی ان یرجع من جنازۃ حتی یصلی علیہ و بعد ما صلی لا یرجع الا باذن اہل الجنازۃ قبل الدفن و بعد الدفن یسعی الرجوع بغیر اذنہم کذا فی المحیط ۲، (عائلیہ)

۱، اما یکرو الآخر اذا رید بہ الریۃ اما اذا ارید بہ دفع اذی السباع او شی آخر لا یکرو و مرافی الفلاح احکام الحائز فصل فی حکمتها و دفعها ص ۳۶۹ (مصطفیٰ مصر) و رشتی میں ہے و حار دامت حولہ فی ارض رعوۃ کالتابوت قولہ و حار ای الآخر و الحبس (رد المحتار باب صلوات الحائز ۲/۲۳۶ ط سعید)

(۲) یہ کہ اہل بیت سے اجازت ہے جب کہ حاجت تھے لیکن اگر نہ جت ہو مثلاً بچان کے لئے کئے تو پھر مکروہ نہیں ان حنیع الی الکتابۃ حتی لا یدھب الاثر ولا یمنہی فلا یاس بہ فالکتابۃ بغیر عمر فلا حتی انہ یکرو کتابۃ شی علیہ من القرآن او لشعر و بحر دامت رد المحتار باب صلوات الحائز ۲/۲۳۸ ط سعید وان کتب علیہ شیئا او وضع الاحجار لا یاس بدالک عبد البعثر (حانیہ علی هامش الہدییۃ باب فی عمل المیت) و ما یعلق بہ ۱/۱۹۸ ما جیدیہ

(۳) باب الحائز الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت ۱/۱۶۵ ط مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

قبر میں داخل کر دینا سنت ہے

(سوال) میت کو جب قبر میں رکھا جائے تو اس کو چت رکھا جائے یا کروٹ سے؟ المستفتی نمبر ۲۵۶
برکت اللہ اسدول ۲۵ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۲۳ آستور ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۵) چت لانا اور قبلہ کی طرف منہ کرنا بھی جائز ہے اور کروٹ سے لٹانا اور پشت کی طرف منہ
لئے جیسے کی ٹیک لگانا بھی جائز ہے اور یہ صورت چت لانے سے بہتر اور افضل ہے۔ محمد کفایت اللہ کان
اللہ اعلم بالصواب۔

میت کو دفن کرنے کے بعد وہاں سے منتقل کرنا جائز نہیں الا یہ کہ
غیر کی زمین میں دفن کیا ہو

(سوال) زید خفی اللہ ب قبرستان کے متولی کی یا ورثاء کی اجازت سے قبرستان میں دفن ہو گیا زید مذکور
ن والدہ بوردیہ اقربا اسی قبرستان میں مدفون ہیں بحر معترض ہے کہ زید جس مقام پر دفن ہے وہ مقام میں
نے اپنے لئے مخصوص کر دیا ہے زید کو قبر سے نکال کر دوسری جگہ دفن کرو۔ المستفتی نمبر ۸۴۷ محمد
مہد اعزیز شریف (چام راج نگر میسور) ۲۲ الحج ۱۳۵۳ھ ۲۶ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶) قبرستان اگر وقف عام ہو اور اس میں کوئی شخص اپنے واسطے قبر کھدوا کر محفوظ چھوڑے اور
کوئی دوسرا شخص اس میں اپنی میت کو دفن کر دے تو اس صورت میں بھی دفن کرنے والے کو صرف قبر
کھودنے کی اجرت ملے گی پتی ہے صاحب القبر کو بخش ٹکوانے کی اجازت نہیں ہے۔ اذا حضر الرجل
فراقی المقبرة التي يباح له الحضر فدفن فيه غيره ميتا لا ينسب العبر ونكس يضمن قيمته حشره
ليكون جمعا بين الحقين انتهى عالمگیری ۱۰، نقلًا عن خزائن المفتين اور اگر قبر نہیں کھودی صرف
اپنے دل میں خیال کر لیا کہ میں یہاں دفن ہوں گا تو اس صورت میں دوسرے دفن کرنے والے سے کچھ بھی
کتنے کا حق نہیں۔ نقض ٹکالنے کا صرف اس صورت میں حق ہوتا ہے کہ زمین مملوک ہو اور مالک کی اجازت
کے بغیر دفن کیا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم بالصواب۔

.....

(۱) ۴۸۱۔ منہ سے غائب ہے (قولہ وجوبا) حرج فی النسخة بانه سنة (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۳۶۶ و يوضع على
شفة الاميس متوجها الى القبلة (مباح) فصل في سنة الدفن ۱ ۳۱۹ ط سعید

(۲) بلکہ یہ عبادت ۱۰۰۰ سال سے پہلے ہی مشہور ہو چکی ہے (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۳۶۶ ط سعید
كانت المفردة واسعة بكرة وان كانت صيغة حار ولكن يضمن ما يقع صاحبه فيه (هدية) باب الجنائز فصل في الكفن
والدفن ۱۹۶۶/۱ (مکملہ ماحدیہ)

(۳) ولا يخرج منه الا لحق آدمي كان تكون الارض معصوبة (قوله كان يكون الارض معصوبة) واحترق بالمعصوبة عمدا
۱۰ كانت ولغاقل في التناحية انفق ملا في اصلاح قبر فحاء رجل ودفن فيه ميتة وكانت الارض موقوفة بضمن م
انفق فيه ولا يحول منه عن مكانه لانه دفن في وقف (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۳۶۶ ط سعید

(۴) اذا دفن الميت في ارض غيره بغير اذن مالئها فالعالم بالخيار ان شاء امر باحراج الميت وان شاء سوى الارض
ورج فيها كذا في النجيس (هدية) باب الجنائز فصل في القبر والدفن ۱۶۷ ط كونه

- (۱) ضرورت کی وجہ سے میت کو تہات میں دفن کرنا جائز ہے
 (۲) قبر کے ارد گرد چار دیواری جائز نہیں
 (۳) زندگی ہی میں اپنے لئے قبر تیار کرنا جائز ہے۔

(سوال) (۱) قبر کے اندر نہ چکرور ہونے زمین قبر کے نیچے کا حصہ خام چھوڑ کر صندوق پختہ ہو جائز ہے یا ناجائز؟ (۲) اوپر قبر کے قبر کا حصہ (یعنی پورا تعویذ) خام چھوڑ کر مثل چار دیواری دفن اونچی نہ چکر نقصان پہنچانے مویشیوں کے قبر کو ہوانا جائز ہے یا نہیں؟ (۳) اپنی زندگی میں خود کے واسطے قبر تیار کر آس میں نہ بھر ناور ہر سال نہ کو نکال کر خیرات کر دینا دوبارہ از سر نو بھر دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۳۹ چودھری حاجی اللہ بخش (گوالیار) ۱۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۸ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۷) (۱) زمین کرور رہے تو اس میں تہات یعنی ٹکڑی کے صندوق میں میت کو رکھ کر اتارنا جائز ہے یہ پتھر کے چو کے کھڑے کرتے چوکھندہ ویں اینٹ کی چٹائی سے احراز کرنا چاہیے۔
 (۲) یہ صورت بھی بہتر نہیں ہے۔ (۱)

(۳) اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مباح ہے (۲) لیکن اس میں نہ بھر کر خیرات نہ تہات نہ خیرات کرنے میں حرج نہیں مگر قبر میں بھرے بغیر جتنا چاہو خیرات کر دو۔ محمد کفایت اللہ کان نہ۔

دفن کے بعد چالیس قدم ہٹ کر دعا کر تہات ہے

(سوال) قبرستان میں مردے کو دفن کرنے کے بعد چالیس قدم آگے چل کر ٹھہرتے ہیں اور بآواز بلند فاتحہ پڑھتے ہیں اور نہ پڑھنے والوں کو اکثر لوگ دہائی بے دین وغیرہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۸۵۶ خیم قاضی محمد نور الحق (چامرانگر) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء
 (جواب ۲۸) یہ رسم بدعت ہے کیونکہ خیرات قرآن میں اس کا کوئی ثبوت نہیں اور اس کے تارک صحیح اسلامی تعلیم کے قبیح ہیں ان کو وہابی کہنا اور بدنام کرنا سخت گناہ ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

.....

(۱) حکمی عن الشیخ الامام بی بکر محمد بن الفضل "بحر الحاد الثابت فی بلادنا لرحوة الارض" قال وبتواحد ثبوت من حدیث لا ناس بہ ویکره الآخر فی اللحد اذا کان یلی المیت الخ (ہندیہ باب الجنائز) فصل فی القبر والدفن ۱۶۶/۱ ط ماجدیہ کوئٹہ

(۲) "ما الیہ علیہ" فلم از احتار جوازہ و عن اسی حنیفہ "یکره ال یسی علیہ بناء من بیت" او قیۃ او نحو ذلک لما روی جابر "نبی رسول اللہ ﷺ عن تعصیم القبور" واد ینکب علیہا" و ال یسی علیہا" رواہ مسلم و صحیرہ رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۳۷/۱ ط سعید

(۳) ومن حقر قبراً لنفسه لا ناس بہ و ھدیہ باب الجنائز فصل فی القبر والدفن ۱۶۶/۱ ماجدیہ) وفي الدر : و یحقر قبراً لنفسه و قبل یکره و الذی یسی ان لا یکره تنہیۃ نحو الکفر بخلاف القبر (قوله) والذی ینعی (کذا) فاولہ فی شرح المبیہ وقال لان الحاحۃ الیہ متحلفۃ غالباً بخلاف القبر لقوله تعالی و ما تدوی نفس بای ارض تموت (وقال الوافی) لقوله بخلاف الشر لقوله تعالی الخ حقرہ لا ینافی الآیۃ لفعہ فی الحملۃ ولو لغيرہ (رد المحتار باب الجنائز ۲۴۴.۲ ط سعید)

ماشورہ کے دن خصوصیت سے قبر پر مٹی ڈالنا صحیح نہیں

(سوال) عاشورہ کے دن قبروں پر مٹی ڈالنا اور بتا جائز ہے یا نہیں؟ حض لوگ اس کو سنت فوج کہتے ہیں؟
المستفتی نمبر ۹۵۷ مووی مہر العظیم (ضلع پشاور) ۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۶ مئی ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۹) قبروں پر جب کہ منہ ہو جائیں مٹی ڈال دینا جائز ہے (۱) مگر یوم عاشورہ کو اس کام کے خاص کر لینے کی کوئی دلیل نہیں (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

قبرستان میں چند قبریں تیار رکھنا جائز ہے

(سوال) قوی قبرستان میں چند قبریں جو شتر ہی سے تیار کر کے رکھنا جائز ہے یا جائز؟ المستفتی نمبر
۱۰۱۷ محمد امیر صاحب پریزنٹ انجمن اسلامیہ کاکا انبال ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۰) چند قبریں تیار کئے تاکہ حاجت مندوں کو وقت پر تیار سے جائز ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

بچی قبر کے ارد گرد پختہ بنانا جائز ہے

(سوال) قبر کو اوپر سے پختہ بنانا اس طرح کہ میت کے محاذ میں بچی رہے جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر
۱۱۳۹ ایم اے کیوانصاری ضلع مین گلہ (بکال) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ
(جواب ۳۱) قبر کو چاروں طرف سے پختہ بنانا اس طرح کہ میت کے جسم کے محاذ میں نیچے سے اوپر تک پٹی رہے مباح ہے حتیٰ میت کا جسم چاروں طرف سے مٹی کے اندر رہے پرے پرے پختہ ہو جائے تو حرج نہیں ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

(۱) قبر کا پختہ بنانا چار دیواری بنانا اور کتبہ لگانا

(۲) مروے نہیں سنتے

(سوال) (۱) قبروں کا پختہ بنانا یا دیواری بنانا یا ایک پتھر پر نام میت یا تاریخ وفات لکھ کر قبر پر نصب کرنا

(۱) اذا حرت القبور فلا بأس بتطعيمها (جندہ باب الجنائز فصل فی القبر والدفن ۱/۱۶۶ ط ماحدہ)
(۲) ہمارے پاس جس حدیث مبارکات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص رہنے کی ممانعت کی ہے چاہے ایک مہاں کا مٹے سے دن کی
تسلی ہے عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا تحضروا لیلة الجمعة بقیام من بین الیالی و لا تحضروا یوم الجمعة
بفساد من بین الایام الخ (مسند شریف کتاب الصوم باب کراهہ الافراد یوم الجمعة بقصوم الخ ۱/۳۶۱ قصبی)
(۳) و یحضر فیما لنفسه و قیل یکرہ والدی یسعی ان لا یکرہ لہینہ یحوا لکفی بحلاف القبر قوله والدی یسعی الخ کذا وہ
فی شرح المسبہ وقال لان الاحاد الیہ متعلقہ عالیہ بحلاف القبر بقوله تعالی و ما تمزی نفس ہی ارض تموت و فی
الرافعی قوله بحلاف القبر لقوله تعالی الخ حفرہ لا ین فی الایة لفعہ فی الجملة ولو لغيرہ رد المحتار باب الجنائز
۲/۲۴۴ ط سعید

(۴) و یکرہ الاخر فی اللحد اذا کان یلی الميت اما فیما وراء ذالک لا بأس بہ (غنیۃ علی هامش المسبہ) باب فی غسل
البت وما یعلق بہ ۱/۱۹۴ ط ماحدہ کہو لہ

حدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟

(۲) مردے قبروں میں پکارتے والے کی پکار کو سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں یا کہ نہیں؟ المستفتی نے ۱۱۸۸ عبدالحزب صاحب مشین ۱۱۱ (منہج سیکلوت) ۷۷۲ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ ستمبر ۱۹۳۶ء (جواب ۳۶) (۱) قبروں کا پختہ بنانا ناجائز ہے (۱) حفاظت کے لئے قبرستان کی چار دیواری بنانا قبر کے مرہون کتبہ لگانا مہلت ہے (۱۰) قبر پر کھینچنے کی حدیث میں ممانعت تھی ہے۔ (۲) مردے قبروں میں پکارتے والے کی پکار کو نہیں سنتے اور نہ جواب دیتے ہیں۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ (۴) دلی۔

”ادفوا موتاکم“ الحدیث کی تخریج اور اس کا مطلب

(سوال) ادفوا موتاکم وسط قوم صالحین الحدیث یہ روایت کس کتاب میں ہے صحیح یا ضعیف اور فیہ ادفوا کتاب کے لئے ہے یا وجوب کے لئے؟ المستفتی نمبر ۱۲۶۶ مولوی محمد ابراہیم صاحب (نہ سلم) ۱۱ اشوال ۱۳۵۵ھ ۷ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۳) ادفوا موتاکم وسط قوم صالحین الحدیث یہ روایت جامع الصغیر میں طبع ہے یہ غلط ہے۔ مروی ہے یہ روایت ابو ہریرہؓ جامع صغیر میں اس کو ضعیف بتایا گیا ہے اور ادفوا صغیر امر کتاب کے لئے ہے نہ کہ وجوب کے لئے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ دلی

غلاف کعبہ کا کلزا کفن میں رکھنا

(سوال) خانہ کعبہ کے غلاف کا کلزا اثر میت کے ساتھ کفن میں رکھ کر میت کو دفن کر دیا جائے تو باعث نجات ہو سکتا ہے یا نہیں یا میت کو اس کلزے کی وجہ سے کچھ اور نقصان و نفع ہو سکتا ہے؟ المستفتی حاجی محمد دلوذ صاحب

(جواب) (از نائب مفتی صاحب) اگر غلاف کعبہ معظمہ کا کلزا لکھا ہوا ہو تو اس کو میت کے ساتھ کفن میں رکھ کر دفن کرنا جائز ہو گا (۱) اور اگر لکھا ہوا نہ ہو تو اس کو میت کے کفن میں رکھ کر دفن کرنا بھی ثابت نہیں اور اس

(۱) ولا یحصی لہی ولا یطین (رد المحتار باب صلاة الحائز ۲۳۷/۲ ط سعید)

(۲) وان کتب علیہ شیا او وضع الاحجار لا یاس بدالک عبد العص (حاشیہ علی ہامش الہدیۃ باب فی غسل المیت وما ینعلق بہ ۱۹۴/۱ ط سعید)

(۳) عن جابر قال بھی رسول اللہ ﷺ ان تحصی القبر ووان یکتب علیہ (ترمذی: ابواب الحائز باب ماجاء فی کراهیۃ تحصیص القبر والکتابۃ علیہ ۲۰۳/۱ ط سعید)

(۴) رد المحتار کتاب الامیان باب البین فی الضرب والقتل وغیر ذلک مطلب فی سماع المیت الکلام ۸۳۶/۳ ط سعید۔ یہ مسئلہ مختلف فیہ میں سے ہے، بعض نے قائل ہیں کہ میت پر دفن کرنا جائز ہے، بعض نے قائل ہیں کہ دفن کرنا جائز نہیں ہے۔

(۵) حرف الہمزۃ الحز، الاول ص ۱۴ ط مکتبہ اسلامیہ لائل پور

(۶) وقد فی من الصلاح بانہ لا یجوز ان یکتب علی الکفن شیء والکھف ونحو ہذا خوفا من صدق الحدیث (رد المحتار باب صلاة الحائز ۲۴۶/۲ ط سعید)

کے فائدہ پہنچانے کے بارے میں میت کو کوئی روایت ثلاث نہیں۔ حبیب المرسلین علی حد نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۳۴) از حضرت مفتی اعظم (خداوند کعبہ پر حروف منقش ہوتے ہیں اس لئے اس کو قبر میں میت کے ساتھ رکھنا درست نہیں) اور اگر حروف سے خالی بھی ہو جب بھی ایک محترم چیز کو قبر میں دفن کر کے میت کی بدنامی و طوہات میں موٹ ہونے کی صورت بہم پہنچانا اس کے احترام کے خلاف ہے۔ ۱۰۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی۔

دفن کے بعد ہاتھ دھونا جائز ہے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد مٹی دیکر کچھ لوہے میں ہاتھ دھو لیتے ہیں اور کچھ نہیں دھوتے وہ نفل میں کون سی صورت بہتر ہے ہاتھ دھوئے جائیں یا نہیں؟ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہوی (جواب ۳۵) ہاتھ دھونا صدقہ کے لئے ہے اگر مٹی سوکھی ہو اور ہاتھ موٹ نہ ہوں تو دھونا ضروری نہیں اور نیکی مٹی سے ہاتھ ملوث ہو گئے ہوں اور وہاں پر پانی مل سکے تو دھو لے ورنہ واپس آکر دھو۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

موت کے وقت اور قبر میں میت کو قبلہ رو کرنا سنت ہے

(سوال) بعد انتقال کے قبر میں مردے کو کس طرح رکھنا سنت ہے اور جو شخص قریب المرگ ہو تو اس کس طرح لٹا سنت ہے۔ المستفتی نمبر ۱۹۶۴ محمد حقیق صاحب مدرسہ مدرسہ عزیز یہ (رام پور) ۲۶ شعبان ۱۳۵۶ھ یکم نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب) از مولوی محمد حقیق صاحب) میت کو قبر میں یا گد میں سیدھی کروٹ پر رو قبلہ کر کے رکھنا سنت ہے یہی طریقہ اہل اسلام ہے اور زمانہ نبی کریم ﷺ سے مقبول اور زمانہ خلف و صف میں معمول و متواتر ہے ہمارے امام کرام و فقہاء عظام کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی و احمدی و حنبلی اور امام مالک صاحبان کا بھی یہی مسلک ہے علامہ حلبی، صغیری و بکیری شرحیہ میں اور امام شافعی صاحب نے اپنی کتاب الامام میں مردے کو رو بہ قبلہ رکھنے کی کیفیت میں یہ بھی تصریح فرمائی ہے کہ مردے کی پیٹھ کی طرف ذہیدہ یا مٹی کی روک کر دے تاکہ مردہ لوٹ نہ جایا چلت نہ ہو جائے امام شافعی صاحب نے سر کے نیچے ہتھیاریت رکھنے کی بھی تصدیق فرمائی۔ اگرچہ بعض فقہائے ان پر دو قیود کا ذکر حد بیان نہیں فرمایا ہے لیکن ہر سمجھدار مردے کو اپنی طرف لٹانے کے حکم سے سمجھ سکتا ہے نیز میت کے آخر احوال ممکنہ میں زندوں کی موافقت شرعاً مطلوب و ملحوظ ہے جو کہ باب الہناز کے مسائل دیکھئے معلوم ہو سکتے ہیں یہاں تک کہ میت کے عضو اور غسل اور کفن وغیرہ

۱۰۱ وفد القی ام الصلاح دامہ لا یحور ل یکب علی الکف ینس والکفیف و یحو ہما حوفا من صدید البیت ۱ رد المحتار ۲ باب صلاۃ الحائز ۲ ۲۴۶ ط سعید

۲۰ لعل ہما من مسامحات الشیخ والا لحد القی بحوارہ کد مر فی صفحہ ۴۴ فلیراجع سیف

میں تیا من (یعنی دائیں جانب کی رعایت) * مطلوب ہے بائیں وچہ کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز میں تیا من کو محبوب رکھتا ہے یہاں تک کہ طہارۃ (وضو و غسل) اور جو تپسنے اور نکلی کرنے میں بھی اس سے ۔۔۔ وہ اور احواس میں بھی تو کیا میت کی حالت جو تپسنے اور نکلی کرنے سے بھی اونٹ ہوگی کہ یہاں یہ تیا من * مطلوب اور معمول نہ ہو لہذا یہ حالت ہر صریقہ کوئی متعلق ہے تیا من کی بعد استقبالی قبلہ مردے کے حق میں قبر کے اندر سیدھی کروٹ پر رو قبلہ اٹنا ستون و طریقہ اہل اسلام ہوا نیز حدیث شریف میں ثابت ہے کہ مردے مردوں اور زندوں کے کے میت اللہ الحرام قبلہ ہے قبلہ کا حق استقبالی ہے زندہ شخص حالت نماز میں اس حق کو ادا کرتا ہے اور استقبالی سینہ اور چہرے کے مقابل قبلہ ہونے سے ہوتا ہے سینہ اس میں اصل اور نہ وہی ہے فقط چہرے کو مقابل قبلہ کر دینے کو استقبالی قبلہ شرعاً نہیں کہا جاسکتا اس کو شرعاً انکشاف اور توجہ دینے میں اسی طرح میت سے بھی اس حق کا ادا ہونا اس وقت ہوگا جب قبر میں سیدھی کروٹ پر رو قبلہ ہو انہی جیسے فقط چہرے کو قبلہ کی طرف موڑنے سے جیسا کہ آج کل عوام کرتے ہیں اس سے حق قبلہ کو استقبالی ہے لہذا وہیں ہوتا ہے جس کی وجہ ابھی نہ کر ہوئی ہے۔

اور جو شخص قریب المرگ ہو تو سیدھی کروٹ پر اٹنا سنت ہے اور اگر چٹ لٹایا گیا تو یہ بھی جائز ہے لیکن اس حالت میں اس کے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں اور سر قدرے اونچا رکھا جائے تاکہ چہرہ آسمان کی طرف نہ ہو یہ دونوں صورتیں اس وقت ہیں جب یہ طریقہ نہ کورہ و شوارہ نہ ہو ورنہ پھر جو طریقہ اس قریب المرگ پر آسمان ہو اسی طریقہ پر چھوڑ دیا جائے صغیری و کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے ویوجہ المیت فی القبر علی جنبہ الایمن ولا یلقی علی طہرہ لیسند المیت من وراء بتراب او نحوہ لئلا ینقلب ۱۰ نور ۱ یشح من و یوجہ الی القبلة علی الایمن ۱۰ مرقی الغدات شرح نور ۱۱ ایضاً میں تحت قول المسائ و یوجہ الی القبلة علی ایمن یہ عبارت ہے بذلك امر النبی ﷺ و حدیث ابی داؤد البیت الحرام قبلتکم احياء و اموات انتھی ۱۰ لخطابی حاشیہ مرقی اغلاخ میں ہے بذلك امر النبی ﷺ علیا لسمات رجل من بنی عبدالمطلب فقال یا علی استقبل به القبلة استقبالا و قولوا جميعها باسم الله و علی ملۃ رسول الله ﷺ وضع لجنبه ولا تکبوه علی وجهه ولا تلفوه علی طہرہ کذا فی الجوہرۃ فی الحلبي و یسند المیت من ورائه بنحو تراب لئلا ینقلب ۱۱ فتاویٰ تاشی خاں جہد اس صفحہ ۹۳ میں ہے ویدخل المیت القبر من القبلة و یوضع فی القبر علی جنبہ الایمن مستقبل القبلة ۱۰ شیعہ جلد اول صفحہ ۲۳۳ میں ہے ویوضع علی جنبہ الایمن مستقبل القبلة کذا فی الحلاصۃ ۱۰ جمع الزہر میں ہے ویوجہ الی القبلة اذہ امر النبی ﷺ ۱۷

۱۔ اعصاب السادس فی اللحد والدفن ص ۵۹۸ ط سہل اکیدمی

۲۔ ۳-۴ باب الحساب ص ۳۶۸-۳۶۹ مصطفیٰ حلی مصر

۵۔ باب الجنائز ۱۹۴ ط ماحدیہ کتبہ

۶۔ احکام الجنائز ۱۶۶ ط کتبہ ۱۷۱ باب الجنائز فصل فی الصلاة علی المیت ۱۰ ۱۸۶ ط بیروت

ثم ان اياض من الى القبلة اى يوضع فى المشرق على جنبه الايمن مستقل القبلة ١٠ ٢٠ ثم من
من سب واذا توجه الى القبلة على يمينه لانه السمة المسقولة ٢ هكذا ذكر فى المنون
والشروح والفتاوى ولم يخالف احد من السلف والخلف شرح كنه لما يمكن علمه بروى من سب
ويؤخذ الى القبلة اى يوضع فى القبر على جنبه الايمن مستقل القبلة ٢٠ كشف الحقائق شرح
ويوجه الى القبلة مضطجعا على شقه الايمن ١٠ اوربكي اى شرح من سب ومن للمحتضر ان يوجه
الى القبلة مضطجعا على يمينه وهذا اذا لم يشق عليه والا ترك على حاله وحل رجلاه الى
لقبلة واحتير فى بلادنا الاستلقاء على قفاه لانه ايسر لخروج الروح الا ان الاول هو السند
المتين ٥ يشرح كنه من سب ولى المحتضر القبلة على يمينه لان ما قرب الى الشئ له حكمه و
فى القبر يوجه على شقه الايمن وكذا اذا القرب اليه واختار المتأخرون الاستلقاء لانه ايسر
خروج الروح ثم اذا التقى على قفاه يرفع راسه قليلا ليصير وجهه الى القبلة ٦ مختص شرح كنه
من سب قوله ويوجه الى لقبلة يوضع على شقه الايمن متوجها الى القبلة لقوله عليه السلام لعنى
حين وضع حنارة يا على استقبل به استقبالا ٨ براه من سب اذا احتضر الرجل وجهه الى القبلة
على شقه الايمن اعتبارا بحال الوضع فى القبر لانه اشرف عليه والمختار فى بلادنا الاستلقاء
لانه ايسر لخروج الروح والاول هو السنة ٨ يبره من سب يوجه الى القبلة بذلك امر النبي
صلى الله عليه وآله انتهى ٩ القدير من سب عن ابراهيم النخعي قال يستقبل بالميت القبلة وعن عطاء بن ابي
رباح نحوه زيادة على شقه الايمن ما علمت احدا تركه من ميت ولانه قريب من الوضع فى
القبر ومن اصطجاعه فى مرصده والسمة فيهما ذلك فكذا فيما قرب منهما ١١ ص ٣٥٥ در مختار
من سب ويوجه اليها وجوبا ويهيى كونه على شقه الايمن ١١ شامى من سب دليل قول مسند
وجوبا اخذه من قول الهداية بذلك امر النبي صلى الله عليه وآله لكن لم يجد المخرجون وفى الفتح انه
عرب واستونس له بحديث ابي داود والنسائي ان رجلا قال يا رسول الله ما الكيان

١٠٩ ١٠٨ ١٠٧ ١٠٦ ١٠٥ ١٠٤ ١٠٣ ١٠٢ ١٠١ ١٠٠ ٩٩ ٩٨ ٩٧ ٩٦ ٩٥ ٩٤ ٩٣ ٩٢ ٩١ ٩٠ ٨٩ ٨٨ ٨٧ ٨٦ ٨٥ ٨٤ ٨٣ ٨٢ ٨١ ٨٠ ٧٩ ٧٨ ٧٧ ٧٦ ٧٥ ٧٤ ٧٣ ٧٢ ٧١ ٧٠ ٦٩ ٦٨ ٦٧ ٦٦ ٦٥ ٦٤ ٦٣ ٦٢ ٦١ ٦٠ ٥٩ ٥٨ ٥٧ ٥٦ ٥٥ ٥٤ ٥٣ ٥٢ ٥١ ٥٠ ٤٩ ٤٨ ٤٧ ٤٦ ٤٥ ٤٤ ٤٣ ٤٢ ٤١ ٤٠ ٣٩ ٣٨ ٣٧ ٣٦ ٣٥ ٣٤ ٣٣ ٣٢ ٣١ ٣٠ ٢٩ ٢٨ ٢٧ ٢٦ ٢٥ ٢٤ ٢٣ ٢٢ ٢١ ٢٠ ١٩ ١٨ ١٧ ١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١ ٠

٢. باب الحاتم ٢ ١٨٤ ط ب و ت

٣ رب الحيات: ففيا في الصلاة على الميت ١ ٣٦٢ ط سعد

٥- قول عمار بن قيس كلف الله لي من نبيس بني هاشم مائة حررت في دار المحتصم اقبله عمر بن عبد العزيز في

١٠ كشف الحقيقة: رب الجن ٨٨ ط انارة القلب ك رح

٦٣١ باب الجنان ط ١٥٠٠ و الف آ

٧٠ باب الحرام ، معاً في الصلوة على الميت ٣٢٤ ج ٢ مكتبة دار الأهدى.

٨٠ باب الحجاب ١، ١٧٨، ط ١٩٨٠، مكتبة عظيمه وملتونه

٩. باب الحجاب فصل في النكاح ١٨٢١ ط ٢ كة علمه وملك

١٠٩٥

[illegible]

قال هي تسع فذكر منها استحلال البيت الحرام قتلکم احیاء وامواتہا قلت وجہہ ان ظاهرہ التوسیۃ بین الحیۃ والموت فی وجوب استقبالہ لکن صرح فی التحفۃ بانہ سنۃ ۱۰ طحاوی
 ۳ شیعہ در مختار ذیل میں قویٰ وجوب کے تحریر فرماتے ہیں اخذ من قول المصنف وغيرہ بذلك امر
 رسول اللہ ﷺ لان الاصل فی الامر الوجوب ۲ کتاب الامم فقد شرفی ص ۲۳۵ میں ہے قال الامام
 الشافعی رحمۃ اللہ علیہ و توضع فی قبورہم علی جنوبہم المیمنۃ و ترفع رؤسہم بحجر او لئسۃ
 و لیسندون لئلا ینحنوا تلقوا وان بارض شدیدۃ لحد لہم ثم نصب علی قبورہم اللن نصبا
 ۳ نہایۃ المحتاج شرح مناج میں ہے و یوضع فی اللحد وغیرہ علی یمینہ ندبا کما فی
 المحموم والروضة وصوب الامنوی قول الامام بوجوبہ اتباعا للسلف والخلف وکالا
 ضطجاع عند الموم و یوجہ للقبلة وجوبا تنزیلا لہ منزلة المصلی فان دفن مستدبرا او مستلقا
 یسئ حتما ان لم یتغیر والا فلا ولئلا یتوہم انه غیر مسلم و یسند ظہرہ بلبنة طاهرة او نحوہا
 لیمنعہ عن الاستلقاء علی قفاه و تجعل تحت راسہ لبنة او حجر و یفضی لحدہ الایمن الیہ او الی
 تواب ۱۰ یعنی فقد کُل مقدمہ از رشد صفحہ ۱۶۶ میں ہے ویستحب ان یلقن المیت عند الموت وان
 بوجہ القبلة علی شقہ الایس کما یجعل فی لحدہ و کما یصلی المریض الذی لا یقدر علی
 الجلوس انتہی ۵۔

(جواب ۳۶) (۱: حضرت مفتی اعظم) یہ صحیح ہے کہ قبر میں میت کو دائیں کروٹ پر لٹانا مستنون ہے۔ محمد
 کفایت اللہ کا ان اللہ ذلی

پیر و مرشد کا شجرہ قبر میں رکھنا جائز نہیں

(سوال) پیر و مرشد کا شجرہ مرنے کے بعد قبر میں رکھنا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ اے سی منصور

(جواب) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۷) قبر میں شجرہ رکھنا جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ ذلی

۱) باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۶ طبع

۲) باب الجنائز ۳۸۱ ۱ طبع بیروت

۳) ۲۷۶ ۱ طبع بیروت

۴) کتاب الجنائز ۶۳ طبع بیروت

۵) کتاب الجنائز فصل فيما يستحب عند الاحتضار ۲۳۱ ۱ طبع دار العرب الاسلامی

۶) فی فی الحلیۃ ویکبرہ ان یوضع تحت المیت فی القبر مضروبۃ (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۴ طبع

۷) فی فی الحلیۃ ویکبرہ ان یوضع تحت المیت فی القبر مضروبۃ (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۴ طبع

۸) فی فی الحلیۃ ویکبرہ ان یوضع تحت المیت فی القبر مضروبۃ (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۴ طبع

۹) فی فی الحلیۃ ویکبرہ ان یوضع تحت المیت فی القبر مضروبۃ (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۴ طبع

۱۰) فی فی الحلیۃ ویکبرہ ان یوضع تحت المیت فی القبر مضروبۃ (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۴ طبع

مردے کو قبر میں لٹا کر اس کا منہ دیکھنا
(سوال) مردے کو قبر میں لٹا کر اس کا منہ دیکھنا جائز ہے کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۶۰ بی احمد خاں
(اگرہ) ۷ جمادی الاول ۱۳۵۷ھ ۶ جولائی ۱۹۳۸ء
(جواب ۳۸) جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دینی

حضور اکرم ﷺ اور بزرگوں کی قبور کا پختہ ہونے پر اشکال

(سوال) زید جو عم دین سے ناواقف مگر راسخ العقیدہ مسلمان ہے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ ”اسلام پختہ مانتا ہے اس کی اجازت نہیں دیتا مگر بزرگوں کی تعلیم یافتہ اور امور دینی کے مسائل بھی طے کرتا ہے اس کی تردید ان الفاظ کے ساتھ کرتا ہے کہ ”شارع اسلام یعنی آنحضرت ﷺ کا روضہ مبارک پختہ ہے“ خلفائے کرام کے مقبرہ پختہ ہیں شہداء غلام کی قبریں پختہ ہیں اور یہ وہ مبارک و مقدس بستیاں ہیں جن کے مثل اور زندہ سے شعار اسلام کی بنیاد پڑی ہے ساری دنیا کے اسلام کا مقدر کو عظمت و احترام کے ساتھ دیکھتی ہے نذر عقیدت پیش کرتی ہے اور اس خاک قبر کو اپنے لئے کیہ گئے سعادت سمجھتی ہے اور آج تک ایک تنفس نے بھی یہ متاع نہیں کیا کہ نہ بنیادِ امت کے مقبرہ کیوں پختہ ہیں اگر اسلام پختہ مقبرہ پر معتزل ہو تا تو خود اپنی سلام روتی فداہ کا مقبرہ ہمیں کبھی پختہ نہیں دکھائی دیتا اس مسئلہ میں شرعاً زید کا دعویٰ صحیح ہے یا بحر کا؟
المستفتی نمبر ۲۶۱۵ جناب سید طاہر حسین صاحب (بھوپال) ۱۰ ربیع الاول ۱۳۶۰ھ ۱۸ اپریل ۱۹۴۱ء
(جواب ۳۹) زید کا قول صحیح ہے آنحضرت ﷺ نے پختہ قبریں در لوچی لوچی قبریں مانے سے منع فرماد ہے۔ (۱۲)

حضور ﷺ کی قبر مبارک کے پختہ ہونے کا ثبوت نہیں روضہ مطہر پختہ ہے تو وہ بھی حضور اکرم ﷺ کے حکم یا صحبہ کرام کے فعل سے نہیں اور حضور ﷺ کا روضہ دوسرے بزرگوں کے قبوں سے جدا گانہ علم رکھتا ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا دفن بنی حجرہ عکشمہ میں ہوا اور حجرہ عکشمہ یا کوٹھری یا مکان میں دفن ہونا حضور کے ساتھ مخصوص ہے اور قبروں پر قبے بنانا بھی منع ہے۔

یہ صحیح ہے کہ بزرگوں کی قبریں بھی پختہ بنی ہیں اور قبے بھی بنے ہیں مگر نصوص کے مقابلہ میں اس کا مکمل ثبوت نہیں ہو سکتا یہ غلط ہے کہ ساری دنیا کے اسلام پختہ قبروں کو اور قبوں کو پختہ ہونے کی حیثیت سے بغیر احترام و دیکھنے کا معامدہ صاحب قبر کی بزرگی کے ساتھ متعلق ہے پختہ قبر کی

(۱) فریڈلہ فین میں لکھتا ہے: ”در ان کو ثابت کیجئے ہوں اور اس وردی نہ دیا جائے جس زمانے میں اس سے پرہیز ہے۔“
(۲) ابن جریر قال: بھی رسول اللہ ﷺ ان تخصص القبور، وان نکبت علیہا، وان یسی علیہا، وان توطأ، برمدی انوار الحجاز، باب محاذ فی کراہیۃ تخصیص القبور، وانکتابۃ علیہا، ۲۰۳/۱ ط سعید
(۳) ولا یجوز ان یدفن المیت فی الدار، و یوکن صغیرا لا تخصص، ہذا السنۃ بالابیاء، والدر لصحار بہ صلاۃ الحجاب ۲۳۵/۲ ط سعید

چٹکلی و اہل حق نے ہمیشہ بنظر انکار دیکھا ہے اور بعض بزرگوں نے وصیت کی ہے کہ ہماری قبر پخت نہ بنی جائے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ اولیٰ

حدیث کی تحقیق

(سوان) ہندہ ایک حدیث کے متعلق تحقیق کرانا چاہتا ہے تحریر فرمائیے نہایت عنایت ہوئی فاسئلواہل الذکر ان کتہم لا تعلمون، حدیث ابی داؤد ص ۱۰۱ ج ۲ فی باب جمع المونی فی قبر و القبر فہم حدثنا عبدالوہاب الی ان قال لعامات عثمان بن مظعون الحدیث اس حدیث نے قبر پر علم لگانا ثابت ہوتا ہے اب یہ ہے کہ ایک حجر لگانا سربانے کو موافق سنت ہے یا دو یا ایک سرب کو دو یا پاس کی جانب یا تین حجر ایک سرب کو دو سربوں کو تیس اور مین قبر میں یہاں پر مرد کے لئے دو حجر لگانے جات ہیں اور عورت کے لئے تین جیسا کہ ہم نے ذکر کیا پس ثبوت دو کا اس حدیث سے ثابت ہونا جیسا کہ ملاحق قوری شرح مرقاۃ میں ذکر فرماتے ہیں قال بعض متقدمی المتنا الخ جلد دوم ص ۳۷۹ کر یہ ہرے انہ احناف ہیں تو امام محمد کا قول جو کتاب الآثار میں ہے ص ۳۲ ویکرہ ان یخص الی ان قال او یجعل عدہ علما الخ وهو قول ابی حنیفہ نقلہ اعلاء السنن جلد فامن ص ۱۹۶ اور امام زہلی نے تمیز الحقائق میں سربہت کو اختیار کیا ہے جناب دارالاسن کر بدعت سے مشرغ فرمائیں نہایت عنایت ہوئی کیونکہ یہاں پر ان علامات کو نہایت ضروری سمجھتے ہیں اور قمل کے لئے جو بہر ہو اس کو بیان فرمائیے۔ المستفتی نمبر ۲۷۰۹ مولوی غلام محمد صاحب (کوہاٹ) ۲۵ صفر ۱۳۶۱ھ ۱۴ مارچ ۱۹۴۲ء

(جواب ۴۰) قبر کے سربہت ایک پتھر علامت کے لئے لگانا جائز ہے یہ ابو داؤد کی حدیث سے ثابت ہے ۲ ملاحق قاری نے ان حجر شافعی سے مرقاۃ میں نقل کیا ہے کہ بعض متقدمین اندر شافعیہ دو پتھر دل کو رکھنے کے مسنون ہونے کے قائل ہیں، مگر دو پتھر رکھنے کی روایت کی سند بیان نہیں کی اس لئے ایک پتھر رکھنا بلاشبہ درست اور ثابت ہے اور دو پتھر کی گنجائش ہے ایک سرب اور ایک قدموں کی طرف، تیسرا پتھر درمیان میں لگانا ہمیں نظر سے نہیں گزرا۔

اور اعلیٰ السن میں کتاب الآثار سے جو یہ نقل کیا ہے کہ قبر پر علم رکھوہ ہے اس علم سے رکھنے کے

۱. النساء ۷

۲. ویکرہ او یعم بعلامہ من کتابہ و محوہ و قبل لا یاس دانکسۃ او وضع الحجر لیکون علامۃ (نسیں الحقائق ص ۱۲۹ ط امدادیہ ملتان)

۳. نہایت عثمان بن مظعون فضل قاصر الی سبب و حلالا ان یاہیہ محجر فہم یستطع ۲ ثم حملہا فوضعہا عند راسہ و انہ اعملا چا غیر حتی وادفی لہ من مات من اہلی (ابو داؤد ۲ باب فی جمع المونی فی قبر و القبر بعم ۱۰۱۲ ط امدادیہ ملتان)

۴. ہدیٰ بعض متقدمی المتنا و بس وضع اخری عند رجلہ لانہ عندہ اسلام وضع حجرین علی قبر عثمان بن مظعون الخ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کتاب الجنائز ۴ ص ۷۸ ط امدادیہ ملتان

(۵) ان لئے یہ پتھر بھرتائی سے رکھتے ہیں ایک سربہت کی گنجائش ہے تیسرا سربہت کی طرف

سوا کوئی اور نشانہ، تو غم نہ رہا اور لایا جائے تو بہتر ہے تاکہ یہ جزئیہ حدیث کے خلاف نہ ہو فقہاء متاخرین حنیفہ نے پتھر و ٹیلا روایت کو حاکمیت باخبر کے ہارے میں دلیل قرار دے کر اسے قرار دیا ہے اور یہی صحیح ہے احادیث السنن میں بھی ذرا آگے یہ مذکور ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ ولی

(۱) قبر پر مٹی ڈالت وقت کی مستحب دعا،

(۲) جنازہ کو دس دس قدم اٹھانا مستحب ہے واجب نہیں۔

(۳) دفن کے بعد قبر کے سر ہانے سورہ بقرہ کا آخری رکوع اور

پالنتی کی طرف آخری رکوع پڑھنا مستحب ہے

(سوال) (۱) قبر پر مٹی ڈالنے کے وقت مٹی پر پڑھنا (منما) جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جنازے کو چار آدمیوں کا پکڑنا اور دس دس قدم کا چلنا مٹی چالیں قدم چڑھیں۔

(۳) سورہ بقرہ کا رکوع اول میت کے دفن کرنے کے وقت اس کے سر ہانے پر پڑھنا آخری رکوع سورہ بقرہ کا

پاس کی طرف پڑھنا چڑھتے ہیں؟ المستفتی نمبر ۱۸۷۱۸ راجہ فیروز خاں

جواب (۱) مٹی دینے وقت تین مرتبہ مٹی دینا مستحب ہے پہلی بار منما خلعکم دوسری بار وہیبا

عیدکم تیسری بار ومنہا نخرجکم تارۃ اخوی پڑھنا بھی مستحب ہے۔

(۲) ہر مسلمان پر مسلمان میت کا یہ حق ہے کہ اس کے جنازے کو سندھانے اور ہر یہ کہ دس دس قدم تک

لے جائے اس حق میں امام کی یا کسی کی کوئی تخصیص نہیں نہ اس کا کوئی وقت اور موقع متعین ہے نہ ضروری ہے

کہ لگاتار چاروں پائے اٹھائے اگر ایک پایہ کو دس قدم لے جا کر چھوڑنے کے بعد فوراً دوسرا پایہ پکڑنے کا موقع

نہ ملے تو پتھر تو قف کے بعد دوسرا پتھر تیسرا پتھر چوتھا پایہ پکڑ سکتا ہے اور پھر یہ سب مستحب کے درجے میں ہے

فرض یہ، واجب علی اہلین نہیں ہے۔

(۳) ہاں یہ مستحب ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ ولی

۱۹۔ فضل صاحب رد المحتار قال: لکنہ طریق الی عرف الفقیر وهو ما فی سیر الی دود وقال: اعلم بئنا غیر حی وادی

لہ من مات من اہلی (اعلا، السنن، باب الہی عن تخصیص القور والقور والیاء، والکتاب، والیرادۃ علیہا ۸۶۷۸

درہ القرآن

۲۰۔ قولہ و يستحب ان یمن شہد دفن الیحب ان یحیی فی قبرہ ثلاث حیات یدبہ جمیعاً من قبل راسہ و ینوی فی الاولی

دینا حیاتاً کہ وہی انتائیہ و لہا بعد کہ وہی الدلۃ و منہا بحر حکم تارۃ اخوی (طحاوی علی مرقی للعلاج، باب احکام

نحوہ فصل فی حملہا و دفنہا ص ۳۶۹ ط مصطفیٰ حلی مصر)

۳۱۔ واد حمل لحدرة وضع دینا مقدّمہا و کذا الموحح علی بیہ عشر حطوط لحدیت من حمل علی حمارہ اربع

حطوف کثرت عبد اربع کسرة، الدر المحتار، باب صلاة الجنائز ۲۳۱ ط سعید

۳۲۔ وکان من غیر مستحب ان یقرأ علی القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و حاتمہا ثم بعد صفحات (فقد نسب مد عندہ

سائرہ) اب سورۃ البقرۃ عند راس المیت و آخرہا عند راسہ، رد المحتار، باب صلاة الجنائز ۲۳۷ ط ۲۴۲ ط

سعد

نہرو کو ازم سمجھا جاتا ہے صحیح نہیں دفن کے بعد غیر لوگوں کو اپنے گھر اور اپنے کام کو جانا جائز ہے میت کے گھر والے اور اعزائیت کے گھر واپس آجائیں اور بوگ چلے جائیں (۵) ہاں جو لوگ کہ جنائزے میں شریک نہ ہوں وہ میت کے مکان پر تعزیت کے لئے آئیں تو جائز ہے اور تعزیت کے الفاظ سنو میں حضور اللہ لمیتکم (۱) دعا کے الفاظ بھی شامل ہیں اور اہل ان کے ساتھ دوسرے حاضرین بھی دعا میں شریک ہو جائیں تو اس میں بھی مضائقہ نہیں لیکن ان میں سے کسی کو بزم قرار دینا درست نہیں (۶) یہ رسم قبل تک ہے کیونکہ اس نے ایک مستقل صورت اختیار کر لی ہے اور التمام یا ایلزام ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے (۷) حافظ کو اجرت دیکر قبر پر قرآن مجید پڑھوانا ناجائز ہے (۸) محمد کفایت اللہ کاں اللہ دہلی

مذہب کے بغیر میت کو تلبیہ میں رکھ کر دفن کرنا جائز نہیں

(المعینہ مورخ ۲ مارچ ۱۹۲۸ء)

(سوال) جزیرہ برنجی دلو میں اہل اسلام ہندوستان سے آئے جب کوئی اہل اسلام اور فوت ہوا تو سرکار کے حکم کے بموجب لکڑی کے صندوق میں رکھ کر دفن کیا یا صندوق تقریباً چھ فٹ لمبا اور تقریباً چھ فٹ چوڑا اور اتنی ہی گہرائی رکھتا ہے اور صندوق سے اوپر ڈھلکا بھی ہوتا ہے اور صندوق کے پسو میں چار یا چھ تھڑے پتیل وغیرہ کے ہوتے ہیں کڑوں میں ہاتھ ڈال کر پیدل سے جاتے ہیں یہ صندوق کو بھی میں رکھ کر آئے گئے بھی (جو اسی کام کے لئے بنائی جاتی ہے) اور پیچھے پیچھے دو قطار باندھ کر لوگ چلتے ہیں۔

جب ہندوستان سے آنے والوں میں دو چار اہل علم برنجی دلو میں آئے اور میت کو اس طور سے دفن کرتے دیکھ تو سب نے مشورہ کیا کہ میت کو اس طریقے پر دفن کرنا جائز نہیں اور ہندوستان کے طور پر قبر کو کھودے بغیر صندوق کے میت کو مٹی میں اندر اور چار فٹ اوپر تختے رکھ کر مٹی ڈال دی پولیس کو خبر ہوئی افسر پولیس میت کو نکالنے کے لئے آیا چاہتا تھا مسلمان مرنے مارنے پر تیار ہو گئے افسر نے جب دیکھا کہ فساد ہو رہا ہے تو سر صاحب کے پاس رپورٹ کی اور سر صاحب بیدر نے فرمایا کہ ہندوستان اور دیگر اسلامی ملکوں میں مسلمان لوگ میت کو اسی طور پر دفن کرتے ہیں اب ایسے ہی دفن کرنے دو تقریباً چالیس سال سے اہل اسلام میت کو اسی طور پر دفن کرتے آئے ہیں آپ کل اپنی خوشی سے پھر دوبارہ صندوق میں رکھ کر دفن کرنے شروع کئے ہیں جس پر مسلمانوں میں نا اتفاق ہو رہی ہے جو چاہتے ہیں وہ در مختار کا حوالہ دیتے ہیں۔

۱. نکلیں ترجمہ حاشیہ نمبر ۲

۲. بطور اعطیہ اللہ حرکۃ واحسن حراء لہ وغیرہ لیسٹ (الف المختار باب الحمار ۲۴۱ ط سعد)

۳. فی القرآن میں اس کا نام ہے نہیں من احذ فی امرنا ہذا ما لیس منہ فہو (بخاری شریف کتاب الصلح باب ۱۵) صلیحوا علی صلح خود فہو مردود ۳۷۱ ط قدیمی

۴. واحد لا حرقۃ علی الذکر (روافہ القرآن) وغیرہ ذلک فلا شک فی حرمتہ (رد المختار باب صلاۃ الحمار)

۵. ط سعد: وکذا وقد صرح ابننا وغیرہ بان القاری للذی لا ثواب لہ ولاخذ والمعطی الثمان (رسائل ابن

عابدین رسالہ شفاء لعلیل وبل العلیل الخ ۱۷۱:۱ سہیل اکیڈمی لاہور)

(جواب ۴۶) مسلمانوں کے لئے میت کو دفن کرنے کا مستحسن طریقہ یہ ہے کہ میت کو کفن و برقعہ میں زمین پر سادیں اور تختے کے زمرقوں میں رکھیں اور بلا واسطہ میں ہمیشہ سے کی دستور چھو آتا ہے اور صندوق میں بند کر کے دفن کرنا مسلمانوں کا طریقہ نہیں ہے نصاریٰ کا شعار ہے ہاں اگر کوئی خاص ضرورت اور محنت حاجت پیش آجائے تو اس وقت ایسا کرنا مہات ہوتا ہے لیکن بلا ضرورت اپنے اسلامی شعار کو چھوڑنا اور خود کو صندوق پر رقم کیش خرچ کرنا نہیں چاہیئے اور مختار میں صندوق میں رکھ کر دفن کرنے کا مسئلہ حاجت کے وقت کا ہی ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) میت کو دو سرے شہر منتقل کرنا

(۲) جنازے کے بعد میت کا منہ دکھانا

(۳) عورتوں کو اجنبی مرد کی میت دیکھنا جائز نہیں۔

(۱۹۳۹ء)

(سوال) زید ایک سید اور مرشد تھے اپنی زندگی میں اپنے لئے ایک قریہ میں مقبرہ و تیار کروا کر اپنے مریدوں کو وصیت کر دی تھی کہ ان کی وفات کے بعد مقبرہ و مذکور میں ان کو دفن دیا جائے اتفاقاً ان کی وفات مقبرہ سے آٹھ میل کے فاصلے پر دوسرے قریہ میں ہوئی اور غسل و تجہیز و تکفین کے بعد نماز جنازہ لوگوں کے حسبِ عادت مقبرہ و مذکور پر لے گئے اثاب راہ میں دیگر دو قریوں کے مسلمانوں نے بھی نماز جنازہ لو کی مدفن سے قریب پہنچنے پر وہاں کے مریدوں نے ان کا آخری دیدار دیکھنے کی خواہش کی انہیں دیدار سے مشرف کیا یہاں میں چند مستورات بھی تھیں۔ عدہ نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا گیا سوال یہ ہے کہ (۱) میت کو ایک قریہ سے دوسرے قریہ میں ہٹا کر وصیت یا بلا وصیت لے جانا جائز ہے یا نہیں (۲) ایک بار غسل و کفن و نماز جنازہ ادا کرنے کے بعد دوبارہ میت کو بے نقاب کرنا جائز ہے یا نہیں (۳) مستورات کے لئے اجنبی مرد کی میت پر صدمہ (آخری دیدار) کرنے کا کیا حکم ہے؟

(جواب ۴۷) (۱) میت کو ایک مقام سے دوسرے مقام پر منتقل کرنا بہتر نہیں ہے۔ اس صورت میں کہ یہ دوسرا مقام اس میت کے خاندان کا حرم بن ہو، تاہم انتقال کروایا گیا تو اب اس کی بھی کوئی صورت نہیں (۲) ۴۰ فن سے پہلے منہ کھول کر دو کھانا مایا ہے، (۳) مستورات و انجس میت کو دیکھنا جائز ہے اپنے عذر سے۔

١-٢-٣، ولا يائي بالتحاد ثابوت ولو من حصار و جدد له عبد المحجة كوحافة الارضي ويس اس يفرض فيه التمسك
للمر المختار: ثابت صلاة الجنائز ٢: ٢٣٤ ط ٢٣٥ ط سعد

(٤١) وكذا لومات هي غير بلده يستحب تركه فان نقل الى مصر آخر لا يس به (هدية) باب الحائز فضل في الكتب والده' والنسب من مكان الى آخر ١٦٧١ ط كونه

(د) اس سزا میں چونکہ اس میں کلی غاصہ پایے جاتے ہیں اس لئے اس کا ترک کرنا حق ہے۔ مثلاً اس کو باعث ثواب سمجھ کر تقصیر نہ کرنا۔
تدلیف میں جانے کر، وغیرہ۔

دیکھ سکتی ہیں (محمد کفایت اللہ غفرلہ)

میت کو جانا جائز نہیں

(المجمیعہ مورخہ ۱۵ اگست ۱۹۳۱ء)

(سوال) میں نے اخبار المجمیعہ مورخہ ۲۰ جولائی ۱۹۳۱ء میں یہ خبر پڑھی کہ ترکی میں مردے جائے جاد کر دیئے گئے اور قانون پاس ہو گیا ہے کیا یہ خبر سچی ہے؟ اور کیا مذہب اسلام کی رو سے یہ قانون درست ہے؟
(جواب ۴۸) یہ خبر ابھی تصدیق طلب ہے مسلمان کے لئے میت کو دفن کرنے کے بجائے جلانا حرام ہے لہذا عرض وہابی کے عذر سے ہو۔ ۱۰۱ محمد کفایت اللہ غفرلہ

قبر میں میت کا منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہیئے

(المجمیعہ مورخہ ۲۳ فروری ۱۹۳۲ء)

(سوال) امریکہ میں جو امریکن لوگ ہیں ان میں سے جب کوئی فوت ہو جاتا ہے تو دفن کے وقت وہ لوگ منہ میت کا چہرہ قطب کی طرف کر دیتے ہیں اور بعض کا جنوب کی طرف بعض کا شمال کی طرف ان کے خیال میں کوئی تفریق نہیں ہے کمترین یہ پوچھنا چاہتا ہے کہ اگر کوئی مسلمان فوت ہو تو اس کا چہرہ کس طرف ران پائیے؟

(جواب ۴۹) مسلمان میت کا منہ قبر میں قبلہ کی طرف رکھنا چاہیئے جن ملکوں میں قبلہ مشرق کی طرف ہے وہاں میت کا سر جنوب کی طرف اور پاؤں شمال کی طرف کر کے قبلہ رخ کر دینا ضروری ہے۔ (۲۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

اجرت لیکر کفار کی پختہ قبریں اور مندر بنانا

(المجمیعہ مورخہ ۱۵ اگست ۱۹۳۵ء)

(سوال) یہاں پر بعض مسلمان اجرت یا ٹھیکے پرست پرستوں مشرک میت کی قبر پختہ پتھروں یا اینٹوں کی

(۱) "روئے حدیث شریف میں جن شخص کو دیکھنے سے منع فرمایا ہے عن ام سلمہ قالت . کنت عند النبی ﷺ و عده ميمونة فقبل ام مکتوم و دالت بعد ان امرنا بالعجاب" فقال "احتجبا معہ قلنا" یا رسول اللہ ﷺ ایس اعمی لا یبصر ما ولا نعرف" فقال النبی ﷺ العجاہ والاعتما المتعما تبصرون" ابو داؤد کتاب اللباس باب فی قوله تعالیٰ وقل للمؤمنات یغضضن من ابصارہن ۲/۲۱۲ ط سعید

(۲) آگ جنم کا مذہب ہے دنیوی شہ کی دہلی آگ میں جلا جائز نہیں ہے دو کافروں یا نور و غیرہ چاہے مسلمان کی میت کو جلا دیا جائے حدیث شریف میں ہے ان وحدثہ فلانا فقلنا ولا تحرقوه فانہ لا یعذب بالنار الا الذی النار ابو داؤد کتاب الجہاد باب فی کراهۃ حرق العدو ۷/۲ ط مکہ امدادیہ ملتان

۳، وروی عن فی القبر عنی حصہ لا یس مستعمل القیۃ (حدیث) باب الحدیث فصل فی القبر والدفن ۱/۱۶۶ ط مکہ ماجدیۃ کربہ

دانت ہیں تو یا ایسے چٹے مسم کے لئے بڑبڑائیں؟ اور کھٹ مندر بھی برہمنوں کے دانت ہیں؟
(جواب ۵۰) یہ مزدوری حرام تو نہیں مگر اس میں کراہت ہے اس لئے احتیاط کریں تو اچھا ہے۔ (۱۴۱ھ)
کفایت اللہ کان اللہ

دفن کے متعلق دو غلط رسمیں

(سوال ۱) بعض لوگ کہتے ہیں کہ قبر میں مٹی ڈال کر ہاتھوں کو نہ تو پونچھنا چاہیے نہ دھونا چاہیے (۲) یہ بھی کہتے ہیں کہ جس جنازے کے ساتھ چلنا ہو جب تک اس کو دفن کر کے فارغ نہ ہو جائیں اس وقت تک کسی دوسری جگہ جا کر فاتحہ نہیں پڑھنی چاہیے یا ہے قبر کے تیار ہونے اور جنازہ کے دفن ہونے میں کتنی سی دیوہ (جواب ۵۱) (۱) مٹی دیکر ہاتھ کو پونچھنے یا دھونے میں شرعی ممانعت نہیں ہے (۲) یہ بھی غلط ہے۔ ایک جنازے کے ساتھ جائے بعد اس کے دفن سے پہلے کسی دوسرے شخص کے لئے دعا یا فاتحہ نہ پڑھے اگر قبر میں دیوہ ہو تو دوسری میت کے لئے فاتحہ پڑھنے یا اس کے دفن میں شریک ہو جانے یا اپنے کام میں مشغول ہو جانے میں کوئی گناہ نہیں۔ (۱۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

کفن دفن کے متعلق چند سوالات

(سوال) بعض لوگ کہتے ہیں کہ (الف) دفن کرنے کے بعد قبر کے سر ہانے اور پاؤں کی جانب کھدائی انکلی رکھ کر دل و آخر سورہ بقرہ پڑھنی چاہیے اور جو انکلی رکھ کر نہ پڑھے اس کو برا سمجھتے ہیں (ب) جب میت کو دفن کر چکیں تو میت کے گھر والوں کو چاہیے کہ وہ اپنی میں جب گھر آئے لگیں تو تھوڑے سے پن ضرور خرید لیں (ج) جنازے کی نماز پڑھا کر دعا مانگنی چاہیے ورنہ بے دعا نماز ہوگی اور ثواب کم ہوگا (د) جنازے کی نماز کے واسطے غن کے ساتھ پانچ نماز بھی خریدنی ضروری ہے ورنہ بغیر چار نماز کے ثواب کم ہوگا اور پانچ نماز جنازہ کی جگہ پاک ہو (ه) مردے کو کفن کر اس کے کفن میں عمدہ نہ رکھنا ضروری ہے اگر کفن میں نہ رکھیں تو قبر میں رکھنا ضروری ہے؟

(جواب ۵۲) (الف) سورہ بقرہ کا اول و آخر تو پڑھنا ثابت ہے (۱۲) مگر انکلی رکھ کر پڑھنے کا ثبوت کسی کتاب میں میری نظر سے نہیں گزر رہا البتہ معمول پڑھوں گا انکلی رکھنا ہے جو نہ کرے اس پر صرف معمول پڑھنا

(۱) قولی وحاز تعمیر کبسة قال فی الحابة ولو آخر نفسه ليعمل فی الکسبة ويعمرها لا يأسى له لانه لا معصية فی عس اعين (رد المحتار) کتاب الحظر و لا باحة فصل فی البيع ۳۹۱/۶ ط سعید

(۲) عند قبر عریض سے اس کا کوئی قص نہیں

(۳) عن سی هريرة قال قال رسول الله ﷺ من شهد الجنائز حتى یصلی علیه فله فیراط ومن شهد حتى یدفن کان له فیراط (بخاری کتب الجنائز باب من انظر حتی یدفن ۱۷۷ ط سعید)

(۴) وكان ابن عمر يستحب ان یقرأ علی القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و حاجتها (رد المحتار) باب صلاة الحدیث

ہونے سے ازام قائم نہیں ہو سکتا (ب) پان خریدنے کو۔ زم سمجھنا غلط اور بدعت ہے (ج) نماز جنازہ خود دے جانے اس کے بعد کسی مزید دعا کی ضرورت نہیں ہے (د) جنازہ کفن میں شامل نہیں ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے (ه) عمد نامہ یا کوئی اور کلمہ ہوئی چیز مردے کے کفن یا قبر میں رکھنا جائز نہیں ہے۔ (۴) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ وعلیٰ

فصل پنجم۔ رسوم مروجہ بعد الدفن

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) اذان قبر پر مسنون ہے یا بدعت سیدہ محمدہ؟ ایک جماعت اس کو مسنون اور باعث ثواب بتاتی ہے اور اپنے استدلال میں یہ وجوہات پیش کرتے ہیں کہ اذان ذکر اہمیت ہے مگر رسول اللہ تعالٰیٰ جنہ الدفن نے وقت سوال تکبیرین نافع ہے تکبیر ہے جو سعد بن معاذ کی قبر پر ہوئی اور چوتھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حدیث اذان ایتھ الحریق الخ سے ثابت ہے اور وہ ہے عمل صالح ہے سبب اجتناب ہے وحشت میت کو نافع ہے نموہم کو نافع ہے سبب نزول رحمت ہے لہذا گزارش ہے کہ اذان قبر مسنون ہو تو اس سے ورنہ ان لوگوں کے استدلال کے جواب سے مع جواب اصل مسئلہ مشرف فرمائیں۔ بیوا تو جروا

(جواب ۵۳) قبر پر اذان دینا بدعت سیدہ محمدہ ہے اس کا مکتب سنہ گار ہوگا بھرا حنفی کے یہاں کوئی روایت ایسی نہیں جو اس کے مسنون ہونے پر دلالت کرے شوافع کے ہاں ایک روایت ہے لیکن اس کو بھی ان حرج نہ رکھ دیا ہے تو گویا قبر پر اذان دینا اتفاق حنفیہ و معتزلین شوافع بدعت ہے (۱) کسی کا یہ کہنا کہ اذان ذکر اللہ اور ذکر رسول اللہ ہے اس میں کلام نہیں لیکن ذکر اللہ اور ذکر رسول اللہ بھی کسی ایسی جگہ استعمال کرنا جہاں شریعت سے ثبوت نہیں بدعت ہے (۲) اخر عبد اللہ بن مسعود بالجماعۃ الذین کانوا یجلسون بعد المعرب و فیہم رجل یقول کبروا اللہ کذا و کذا و سبحوا اللہ کذا و کذا و احمدا اللہ

(۱) اس سے کہ شریعت میں اس کا دلالت نہیں ہے (۲) راجع حدیث میں ہے کہ زم سمجھنا غلط اور باعث ثواب سمجھنا بدعت ہے

(۲) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الحارة لانه دعا مرة لان اکثر هادعاء (بازایہ علی ہامش الہندیہ ۸۰/۴ مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ)

۳۔ سل عن کاتب العہد علی الکعب وقد فی اس الصلاح --- مان لا یحور ان یکتب علی الکعب یس فلا ساء المعظمۃ نافع علی حالها فلا یحور تعریفها للحدیث (رد المحتار باب الجنائز مطلب جہما یکتب علی الکعب ۲۴۶/۲ ط سعید)

(۴) لا یس الاذان عند ادخال المیت فی قبره کما هو المعتد الا ان وقد صرح اس حرج فی فتاویہ بانہ بدعة الخ (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۳۵/۲ ط سعید)

(۵) ویکوہ عند القبر مالہ یعہد من السۃ و لم یعود لیس لا زادتہ و لدعاء عدہ فانہا (رہدیہ باب الجنائز ۱۶۶ مکتبہ ماحدیہ)

کذا و کذا فیصعدون فحضر ہم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبد اللہ بن مسعود فلو الذی لا الہ غیرہ لقد جنتم بدعة ظلماء او لقد فقمتم اصحاب محمد ﷺ علماً (محالس الابوار) ۱۱

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ان ذاکرین کو منع کرنا صرف اس وجہ سے تھا کہ اس وقت اور اس طرح جب کہ ذکر اللہ کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں تو ان ذاکرین کو اس کا کیا حق تھا تلقین بعد الدفن اس میں شک نہیں کہ ایک طریقہ مسنونہ ہے لیکن اس کی صورت وہی ہے جو شریعت نے بتائی ہے اذان اس میں داخل نہیں صرف تلقین۔ بعد الدفن کے ثبوت اور اذان کے ذکر اللہ و ذکر رسول اللہ ہونے سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ اذان تلقین کے لئے کہہ سکتے ہیں اس کے لئے مدعی کو نقل صریح پیش کرنے کی ضرورت ہے یہ کہنا کہ قبر پر اذان دینا سوال تعمیرین کے وقت دفع ہے اس وقت صحیح ہو سکتا ہے جب کہ شریعت سے اس دفع نیچے کا کچھ ثبوت ہو اذان ایک خاص ذکر شرعی ہے صرف تکبیر کے ثبوت سے اذان و ثنات سمجھنا ایسا ہی ہے جیسا کہ سعد بن معاذؓ کی قبر کی تکبیر کے ثبوت سے کوئی استدلال کر کے دو رکعت نماز متصل قبر بعد الدفن مقرر کر دے یہ نہیں وجوہ سے جو متدل نے اذان قبر کے لئے تراشی ہیں کوئی نماز عیدین کے لئے اذان مقرر کرے یا اذان میں آخر کلمہ لا الہ الا اللہ کے بعد محمد رسول اللہ کہنا مقرر کر لے وغیرہ حدیث اذا رايتم الحریق فکبروا ۱۲ سے گر کچھ ثابت ہے تو صرف اس قدر کہ جس وقت آگ لگے تو تکبیر کہو اور تکبیر سے اذان بھی مراد لی جائے تاکہ اذان قبر کے لئے یہ حدیث کیونکر دلیل ہو سکتی ہے کیونکہ وہاں کوئی شخص ظاہر آگ میں دیکھتا اور اگر عذاب قبر کو حما حریق مان بھی لیں تاہم میت مسم کے ساتھ ایسا خیال ظلوا المسلمین خیرا ۱۳ کے منافی ہے اذان دعا ہے عمل صالح ہے سب اجابت دعا ہے وحشت میت کو دفع ہے غم و ہم کو دفع ہے سب نزل رحمت ہے یہ سب کچھ سنی یقین قبر پر جائز ہونے کے لئے ثبوت ضروری ہے ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ اذان عیدین ناجائز ہو آخر عیدین کی اذان میں بھی تو سب نہ سنی باتیں پائی جاتی ہیں پھر اس کو ناجائز کہنے کی کیا وجہ اور اس ترجیح بلا مرجع اور کا کیا سبب ہو سکتا ہے وائہ اعلم۔ کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ شاہ جہانپوری مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

قبر پر اذان بدعت ہے

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر بانگ دینی جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۱۲۲۰ پنشنر ممدی خا صاحب (ضلع کامپور) ۷ رجب ۱۳۵۵ھ ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۵۴) قبر پر اذان کہنا بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ

(۱) مجلس نمبر ۱۸ ص ۱۵۶ طبع دار لانتاعت کراچی

(۲) اسطبل العبدہ مروائد المسید نعمانہ باب الفکیر ۳ حدیث نمبر ۳۴۲۴ ط مکه مکرمہ کتاب الصفاء الکبیر

للعلانی ۲۹۶ ط دار الکتاب بیروت (۳) یہ حدیث میں کسی کا مقول ہو سکتا ہے حواش یاد رہے جو اس کی جہا اصل میں لی

(۴) بیئیں صفحہ نمبر ۶۵ حاشیہ نمبر ۴

(جواب دیگر ۵۵) دفن کے بعد قبر پر لڑان کہن نہ رسول اللہ ﷺ سے جلت ہے نہ صحابہ کرام سے نہ اماموں سے اس لئے یہ فعل بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کاں اللہ لاہ دہلی

قبر پر اذان بعد عت ہے

(سوال) میت کے دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دین سنت متواترہ میں سے ہے یا امور محدثہ میں سے اور کیا تارک اس کا قابل ملامت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۷۱۷ فیروز خان (خلع جہلم) کلم جہادی اول
۱۳۱۸ھ ۱۸ مئی ۱۹۳۲ء

(جواب ۵۶) میت کے دفن کے بعد قبر پر لڑان کن آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام اور تابعین اور تبع تابعین اور مجتہدین کے زمانے میں مروج اور معروف نہ تھا نہ آقائے دو جہاں نے اس کا حکم دیا نہ کسی صحابی یا تابعی یا امام مجتہد نے اس کی ترغیب دی نہ حنفی فقہ میں اس کی کوئی تائید ملتی ہے ہاں بعض شافعیوں نے یہ فرمایا ہے کہ نماز کے سوا جن مقامات میں اذان جائز ہے ان میں میت کو قبر میں اتارنے وقت کی لڑان بھی شام ہے بہر حال اذان بعد امد فن کا ثبوت اتفاقاً قوی نہیں کہ اس کو سنت قرار دیا جائے اس کے تارک کو ملامت کرنا جاست اور سخت گناہ ہے بلکہ اس کو ترک کرنا سنت ماثورہ سے زیادہ قریب ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کاں اللہ لاہ دہلی

(جواب دیگر ۵۷) دفن کے بعد قبر پر اذان دینا حنفی مذہب میں کہیں نہ کور نہیں حض شافعیوں نے پٹی کتابوں میں ایک قول ضعیف کے طور پر اس کو ذکر کیا ہے اور یہ یقینی ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام کے زمانہ میں اذان علی القبر مروج و معمول نہ تھی پس لڑان نہ دینا اقرب ہلست ہے اور اس کو ایک ضروری امر قرار دینا بدعت ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کاں اللہ لاہ دہلی

دفن کے بعد کی چند رسومات

(سوال) میت سے فراغت ہونے کے بعد جو رسوم حاضری لگانے کی ہے اور سونم پھول کرنے کی ہے ان رسوم میں تمام برادری اور کنبہ والوں کو جمع کر کے کھانا وغیرہ دیا جاتا ہے اور جو قومی نمائندے ہیں وہ سرداری کا کھانا اپنے گھر تک لے جاتے ہیں اس میں یتیم اور یتیم کی حق تلفی ہوتی ہے اور اگر متوفی غریب ہے تو بھی قرض بے کر صرف کیا جاتا ہے جس کا بار یتیم بچوں پر پڑتا ہے اور طباق کھانے کا بھر کر قبر پر بھجا جاتا ہے اور چالیس روز تک اس کے عزیز بھریق سو گوار ہونے کے کسی کی شادی میں شریک نہیں ہوتے یہ جملہ رسوم بروئے شرع جائز ہیں یا نہیں؟

(جواب ۵۸) میت سے فراغت کے بعد بہت سی رسمیں مروج ہیں اور ان میں سے اکثر رسمیں خلاف شرع ہیں مثلاً حاضری لگانا ان معین کر کے پھول کرنا برادری کو جن میں امیر غریب ہر طرح کے لوگ

مثلاً ہوتے ہیں کھانا دینا اور قوی، نمائندوں کو سرداری کا حصہ دینا مشترکہ ترکے میں سے یہ تمام اخراجات کرنا موت کے بعد میت کے عزیزوں کا چالیس روز تک کسی شادی میں شریک نہ ہونا یہ تمام رسوم ناجائز اور بدعت ہیں ترکہ کے مستحق وارثوں میں اگر کوئی تاباغ ہویا کوئی موجود نہ ہو یا تمام تابغ وارثوں کی رضامندی نہ ہو تو اس میں سے یہ فضول اخراجات وغیرہ کرنے کا بھی کسی کو اختیار نہیں ہے (۱) حق تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے کہ جو لوگ قیموں کا مال کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں جہنم کی آگ بھرتے ہیں (۲) ایساں ثواب کے لئے صدقہ خیرات کرنا اچھی بات ہے (۳) مگر اس کے لئے ضروری ہے کہ نہ تو مال قیموں اور نہ انہوں کا ہو اور نہ خلاف شریعت رسوم کی پابندی کے ساتھ کیا جائے غریب آدمیوں کو مجبور کرنا کہ وہ قرض لے لیا یا ٹیبلر اور دیگر کو کھلائیں ورنہ ان کو طعن تشنیع کرنا سخت گناہ کی بات ہے۔ محمد کفایت اللہ نفع لہ مدرسہ مدرسہ امینیہ دہلی احقر مظفر الدین خٹرا

دفن کے بعد قبر پر اذان بدعت ہے

(المجموعہ مورخ ۱۳ نومبر ۱۹۳۴ء)

(سوال) میت کو دفن کرنے کے بعد قبر پر اذان دینا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۵۹) قبر پر میت کے دفن کے بعد اذان سنا آنحضرت ﷺ نے تعلیم نہیں فرمایا نہ صحابہ کرامؓ اور ائمہ مجتہدینؒ نے اس کے متعلق کوئی ہدایت کی نہ حضور آرم ﷺ اور صحابہ کرامؓ اور ائمہ عظام کے زمانے میں اسکا رواج ہوا اس لئے یہ فعل مسنون اور مستحب نہیں ہے اور اس کا رواج ذالنا بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

میت کے ساتھ غلہ قبرستان لے جانا اچھا نہیں

(المجموعہ مورخ ۲۸ فروری ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) کیا میت کے ساتھ قبرستان کو لانا وغیرہ لے جا کر خرابی کو تقسیم کرنا ازہر سے ہے؟ مکان پر ہی تقسیم کرنا جائز نہیں؟ (۲) کیا موئے (مرے ہوئے) ہوئے کے نام سے دہم بسم و جہلم کی فاتحہ کرنا

(۱) و یکوہ الحد الصیفة من الطعام من اهل الميت لانه شرع فی السرور لا فی الشرور و ہی بدعة مسفحة و روی الامام احمد و ابن ماجہ باسناد صحیح عن حابر بن عبد قہ قال کف بعد الاجتماع الی اهل الميت و صعبہم الطعام من الصیفة لقی البزربة و یکوہ الحد الصیفة فی البزربة الاول والثانی والثالث ولا صیفا الا کان فی البزربة صدرہ او عات وما کان ذلک فلا شک فی حرمة و بطلان و صیفة (رد المحتار باب صلاة الجنازة) مطلب فی کراهة الصیافة من اهل الميت ۲۴۰۲ ط سعید

(۲) نہ الدین یا کلول اموال الیتامی صلیما ام یا کلول فی بطونہم نارا : النساء : ۱۰

(۳) وان اتخذ طعاما للفقراء کان حسلا : رد المحتار باب صلاة الجنازة مطلب فی کراهة الصیافة من اهل الميت

۲۴۰۲ ط سعید

(۳) نہیں ص ۶۵ حصہ نمبر ۳

ضروری ہے؟

(جواب ۶۰) قبرستان میں نہ وغیرہ لے جانا لازم نہیں بلکہ لے جانا اچھا نہیں لھر پر ہی فقرائے مساکین کو تقسیم کرونا بہتر ہے کہ یہ صورت ریاہ و نمائش سے دور ہے ایسا ثواب تو مستحسن ہے لیکن وہم ہستم چلم وغیرہ لازمی نہیں حسب وسعت جب ہو سکے صدقہ کر کے میت کو ثواب بخش دیا جائے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

فصل ششم۔ تلقین و طلب مغفرت

حدیث اذا..... فقولوا خیراً سے میت کے لئے اجتماعی پر استدلال درست نہیں (سوال) قال رسول اللہ ﷺ اذا حضرتم المریض او المیت فقولوا خیراً فان المملکۃ بزمون علی ما تقولون (۱) مرقومہ حدیث سے میت پر دعا کرنا قبل دفن جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً؟ (جواب ۶۱) جمع کے صیغے میں اگر مخاطب عام مومنین ہوں کوئی معین جماعت نہ ہو تو اس میں فصل کے اجتماعی یا انفرادی کیفیت پر ادا کئے جانے سے کوئی تعرض نہیں ہوتا اور اگر مخاطب کوئی خاص جماعت ہو اور کوئی قرینہ موجود ہو کہ سب سے ایک ہی وقت میں ایقاع فعل مقصود ہے جب تو اجتماع پر دلالت ہوتی ہے ورنہ نہیں حدیث مذکورہ فی اسوال میں خطاب عام مومنین کو ہے لہذا اس کا مفہوم صرف یہ ہے کہ ہر مسلمان جب کسی مریض کی عیادت یا کسی میت کی تجیز و تحفین میں جائے تو اسے چاہیے کہ کوئی بری بات زبان سے نہ نکالے جو کچھ کہے وہ مریض کی بھلائی عافیت تسکین یا میت کی مغفرت یا ذکر خیر کے الفاظ ہوں تاکہ فرشتے جو ایسے وقت مریض و میت کے لئے دعا مانگتے والوں کی دعا پر آمین کہتے ہیں تسماری اچھی دعاؤں پر آمین کہیں جائے والا ایک ہو یا دو یا زیادہ بھی ہوں تاہم ان کے لئے قصد اجتماع کا حکم حدیث میں نہیں یہ دوسری بات ہے کہ اتفاقاً اجتماع فی انداعاً ہو جائے تو مضائقہ بھی نہیں حدیث مذکورہ فی اسوال میں جو حکم ہے ایسا ہی ہے جیسا ان احادیث میں ہے لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ (۲) یعنی قریب الموت اشخاص کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو ظاہر ہے کہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ ہر شخص کو چاہئے خود یہ حکم ہے کہ وہ ایسا کرے لیکن جب مقصود حاصل ہو جیانی ایک شخص میت کے سامنے کلمہ پڑھ رہا ہو تو محض اس وجہ سے کہ لقنوا جمع کا صیغہ ہے تمام حاضرین سے تلقین کرنا اور قریب الموت شخص کے دماغ کو پریشان کرنا محض نادانی اور جہالت ہوگی

(۱) وقال ایضاً و بکروہ اتخاذ المصافۃ من الطعام من اهل المیت لانه شرع فی السرور وفي الزیاریہ بکروہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسوع و نقل الطعام الی القبر فی المواسم وفيها من کتاب الاستحسان والحدود طعاماً للفقراء کان حساً وطال فی ذلک فی المعراج وقال هذه الاعمال کلها للسمعة والربا فیحذر عہا ورد المحتار باب صلاۃ الحائز مطلب فی کراہیۃ المصافۃ من اهل المیت ۲۹۰۰ ط سعید

(۲) مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی تلقین المحتضر بلا الہ الا اللہ ۲۰۰ ط سعید

(۳) مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی تلقین المحتضر بلا الہ الا اللہ ۲۰۰ ط سعید

یونکہ اس صیغہ جمع سے اجتماع تو معنیہ و اشترک فی فعل، تلقین بھی مقصود نہیں ہے بلکہ محض وجود تلقین مطلوب ہے اسی طرح حدیث افروؤ واسورۃ یس علی موتاکم (رواہ احمد) (۱) میں افروؤا صیغہ تنہ ہے لیکن یہ مقصود نہیں کہ تمام مسلمانوں یا تمام حاضرین کو یہ حکم ہے کہ وہ جمع ہو کر سب کے سب یس پڑھیں اور قریب الموت کو تکلیف دیں اسی طرح حدیث اغسلوا بماء وسدر (متفق علیہ) میں یہ مقصود نہیں کہ تمام حاضرین جمع ہو کر غسل دیں اسی طرح حدیث اذکروا محاسن موتاکم و کفوا عن مساویہم (۲) میں یہ مقصود نہیں کہ میت کے محاسن بیان کرنے کے لئے اجتماع کرو اور سب مل کر اس کے فضائل بیان کرنا وجودیکہ ان سب احادیث میں جمع کے صیغے ہیں مگر چونکہ محض طلب علم مومنین ہیں اس لئے ہر دو حدیثیں خود مامور ہے اور کہیں کس وجود فعل مقصود ہے تو وہ صرف ایک شخص کا فعل بھی کافی ہے اور کہیں انتخاب فعل بتا لاور ہر شخص سے اس کی طلب مطلوب ہے اس میں بھی اجتماع کا قصد و اہتمام مراد نہیں جیسے اذکروا محاسن موتاکم میں ہاں جب محض طلب کوئی جماعت معینہ ہو اور ہر شخص سے ایتلاف فعل ایک خاص زمانے میں مقصد ہو تو وہاں اجتماع کا ثبوت ہو سکتا ہے جیسے بعد وفات تھوڑی دیر ٹھہر کر آنحضرت ﷺ کا حاضرین سے فرمانا کہ استغفر والا حیکم واسالوا له النشیت فانہ الان یسئل (۳) یعنی اپنے بھائی کے لئے تم استغفار اور سوال سمیٹ کر دے کیونکہ وہ اس وقت سوال کیا جاتا ہے ظاہر ہے کہ یہاں مخاطب حاضرین کی ایک معینہ جماعت ہے اور سب سے فعل استغفار اسی خاص وقت میں ہو وقت سوال تکبیرین کا ہے مطلوب ہے اس لئے اس میں تو اجتماع کا ثبوت ہے کہ سب نے مل کر ایک وقت میں دعا مانگی اگرچہ یہ اجتماع بھی قصد اجتماع مدعاویں نہیں ہے مگر نفس دعا اجتماعی ثابت ہے اور یہی معمول و متواتر ہے لیکن حدیث مذکور فی السؤال کو اجتماع سے کوئی تعلق نہیں۔ واللہ اعلم

حدیث استعید و ابالله سے میت کے لئے دفن سے پہلے اور اجتماعی دعا پر استدلال درست نہیں

(سوال) مشکوٰۃ شریف (۴) باب ما یقال عند من حضرہ الموت) عن البراء بن عازب قال خرج مع رسول اللہ ﷺ فی جنازۃ رجس من الانصار فانتھینا الی القبر ولما یلحد فجلس رسول اللہ ﷺ فجلسنا حوله کان عن رؤسنا الطیر وفی یدہ عود ینکت بہ الارض فرفع فقال استعید و ابالله

- (۱) مسند احمد حدیث معقل ابن یسار ۲۶۰۵ ط بیروت "لفظ" افروؤا علی موتاکم یعنی یس
(۲) بخاری : کتاب الجنائز باب الموطا للمیت ۱۶۹/۱ قمی، و مسند "کتاب الحدیث" فصل فی غسل امیہ و نر ۳۰۴/۱ ط قدیمی
(۳) ترمذی شریف کتاب الجنائز ۱۹۸/۱ ط سعید
(۴) "مودود شریف" کتاب الجنائز باب الاستغفار عند القبر للمیت ۱۰۳۲ امدادیہ ملتان
(۵) مشکوٰۃ کتاب الجنائز باب ما یقال عند من حضرہ الموت ۱۶۲/۱ ط سعید و مسند احمد "حدیث براء ابن عازب ۲۸۷/۱ ط المکتب الاسلامی بیروت

من عذاب القبر ھرتین او ثلثا الخ اس حدیث سے پتا چلتا ہے جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً اور اس حدیث سے قبل دفن پتا چلتا تھا ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۶۶) ھو الموفق حدیث مذکور ایک طویل حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بعد مومن اور کافر کے نزاع روح کے حالات مفصل بیان فرمائے ہیں اور بعد مفارقت عن البدن کے جو حالات کہ مومن اور کافر کے ساتھ پیش آتے ہیں انہیں بیان فرمایا ہے اور عذاب قبر اور اس کی کیفیت بیان فرمائی ہے اور چونکہ دفن میت میں دیر تھی (جو اشارہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے) اور لوگ مجتمع تھے اس لئے اس وقت کے مناسب حضور اکرم ﷺ نے انہیں نصیحت کرنا مناسب خیال فرمایا اور چونکہ عذاب قبر ایک خوفناک چیز ہے اور ہر شخص کو اس کا خوف ہونا چاہیے اور اس سے بچنے کی دعا لکھ کر پیچھے اس لئے حضور ﷺ نے تمام حاضرین کو خطاب کر کے فرمایا کہ استعینوا باللہ من عذاب القبر - یعنی عذاب قبر سے خدا کی پناہ مانگتے رہا کرو یہ مقصود نہیں کہ تم سب اس وقت مل کر عذاب قبر سے پناہ مانگو اور نہ حدیث میں کوئی ایسا الفاظ موجود ہے جس سے یہ سمجھا جائے کہ اس مردے کے لئے عذاب قبر سے بچنے کی دعا لکھوانی مقصود ہے جس کے دفن میں سب حاضر ہوئے تھے کیونکہ خاص اس کے لئے تو عذاب قبر سے بچنے اور شہادت کی دعا بعد افرار من الدفن آپ کرنے والے ہی تھے نیز اگر اس کے لئے دعا کرانی مقصود ہوتی تو لا ھیکم یا اسی قسم کے اور کوئی الفاظ فرماتے پس حدیث مذکورہ فی السؤال کا مطلب صرف اسی قدر ہے کہ عذاب قبر ایک بولناک اور سخت چیز ہے اس سے تم سب پناہ مانگا کرو دوسرے یہ کہ اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ خاص اس مردے کے لئے عذاب قبر سے بچنے کی دعا کرنا مقصود تھا (اگرچہ یہ مطلب سیاق حدیث اور آنحضرت ﷺ کے عمل کے موافق نہیں) تاہم ظاہر ہے کہ ان کا یہ اجتماع بغرض دعا تھا دفن کے لئے حاضر ہوئے تھے دفن میں دیر تھی اس لئے آنحضرت ﷺ اور سب لوگ بیٹھ گئے آپ نے فرمایا کہ تم سب عذاب قبر سے بچنے کی دعا کرو اس سے یہ بھی لازم نہیں کہ سب ایک ہی ساتھ دعا کریں اور ایک ہی مرتبہ دعا کریں بلکہ جب تک بیٹھے رہیں بطور خود دعا استغفار کرتے رہیں پس اس حدیث سے دعا کے لئے اجتماع و اہتمام کرنے کے جواز پر استدلال کرنے کی کوشش فضول ہے والتفصیل فی رسالتنا دلیل الخیرات و خیر الصلات - واللہ اعلم بالصواب -

میت کے لئے اجتماعی دعا ثابت نہیں بلکہ قصد اجتماعی صورت کن جائے تو مضائقہ نہیں (سوال) فی سنن ابی داؤد کان النبی ﷺ اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبرہ وقال استغفروا لا ھیکم واسألوا اللہ لہ التثیت الخ، مرقوم بالا حدیث سے مغفرت مانگنا جمعاً ثابت ہوتا ہے یا فرداً فرداً بیوا تو جروا۔

(جواب ۶۳) ہاں اس حدیث کے سیاق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تمام حاضرین ایک ساتھ دعا کرتے تھے کیونکہ دفن سے فرار ہونے کے بعد واپس آنے کا موقع تھا لیکن اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ واپسی میں کچھ تاخیر و توقف فرماتے تھے اور میت کی شہید و مغفرت کی خود بھی دعا فرماتے تھے اور حاضرین کو بھی اسی وقت دعا کرنے کا حکم کرتے تھے کیونکہ فائدہ الان یسئل ۱۰ اس کا قرینہ ہے پس تنویری دے سب کا توقف کرنا اور حاضرین کو اسی وقت دعا و استغفار کا حکم فرمانا اور سب کا موجود ہونا اور اس وقت کا وقت قرب سوال نکیرین ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ سب حاضرین کی دعا ایک وقت میں اجتماعاً ہوتی تھی اور یہی معمول و منوارث ہے لیکن واضح رہے کہ یہ اجتماع جو اس حدیث سے ثابت ہے اجتماع قصد اللہ ہے یہ بھی نہیں ہے بلکہ اجتماع قصدی دفن کے لئے ہے اگرچہ یہ سب امور متذکرہ بالا اس وقت دعا بھی اجتماعی طور پر ہوئی۔ واللہ اعلم

موت کے بعد تلقین کو بدعت کہنا درست نہیں

(سوال) دوبارہ مسئلہ تلقین موتی، بعد الدفن - تحریر بنام مولوی عبدالکریم صاحب گتھلوی خاتماہ امدادیہ قحانہ بھون۔ از حضرت مفتی اعظم مورخ ۷ ارجب ۱۳۵۰ھ ۲۸ نومبر ۱۹۳۱ء

مکرمی جناب مولوی عبدالکریم صاحب دام محمد ام - اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - عنایت نامہ موصول ہوا آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ مدرسہ امینیہ کے نائب مفتی مولوی حبیب امر سلین صاحب کا تحریر کردہ فتویٰ پنجاب جس میں مولوی صاحب موصوف نے تلقین بعد الدفن کو مشروع و مستحب لکھا ہے آپ تحریر فرماتے ہیں کہ اس فتوے سے معلوم ہوتا ہے کہ نائب مفتی صاحب بدعتی ہیں کیونکہ ظاہر الروایۃ میں لا یلقن بعد الدفن موجود ہے۔

(جواب ۶۴) جواباً عرض ہے کہ میں نے نائب مفتی صاحب سے معلوم کیا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے یہ فتویٰ لکھا ہے آپ کا عنایت نامہ موصول ہونے پر میں نے مسئلے پر غور کیا تو میرے خیال میں تلقین کو مشروع و مستحب لکھنا بدعتی ہونے کی دلیل بھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ تلقین بعد الدفن کو بدعت نہیں کہا جاسکتا آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ ظاہر الروایۃ میں لا یلقن بعد الدفن لکھا ہے لول تو یہ الفاظ ظاہر الروایۃ کے کس جگہ سے آپ نے نقل فرمائے ہیں مجھے معلوم نہیں دوسرے بصورت تسلیم یہ بھی لازم نہیں کہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہمیشہ بدعت ہی ہوا کرے۔

(۱) شای نے در مختار کے اس قول پر ولا یلقن بعد تلحیدہ یہ لکھا ہے ذکر فی المعراج امہ طاہر الروایۃ ۱۰ اور اس کے بعد خبر یہ لور کافی سے یہ بھی نقل کرنا لکھا ہے کہ ان ہذا علی قول المعرب اما عند اہل السنۃ والجماعۃ فالحدیث ای لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ محمول علی

حقیقتہ - (۱)

(۲) اَلْعَدْرِیْسُ ہے واما التلقین بعد الموت وهو فی القبر فقیل بفعل لحقیقة ماروینا و بسب الی اهل السنة والجماعة و حلافه الی المعتزلة و قیل لا یؤمر به ولا ینهی عنه - (۳) ینہی عنہ ہے واما التلقین بعد الدفن فقیل بفعل لحقیقة ماروینا و قیل لا یؤمر به ولا ینهی عنه - اور رائے کسی ہے واما لا ینهی عن التلقین بعد الدفن لا بہ لا صرر فیہ بل فیہ نفع فان المبت ینتاس بالذکر علی ماورد فی الآثار (۴)

(۳) حرارۃ میں ہے وحید فلاحیہ الی الاستدلال بالحدیث الاحقر لقوا موتاکم قول لا الہ الا اللہ فان حقیقة التلقین بعد الموت وقد اختلفوا فیہ و قولہم انہ محاز قول لا دلیل علیہ لان الاصل الحقیقة ، ان عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ممانعت متین کا حکم خاصہ روایت نہیں ہے معراج اندر روایت کا اس کو خاصہ روایت کو دینا بظاہر محل تامل ہے ورنہ اس کو معتزلہ کی رائے تانا اور جواز کے قس کو اہل سنت کا مذہب قرار دینا اور سنہ ابن ہمام و صاحب حر و علامہ صلی کا اس پر چوتھے تعرض نہ کرنا بلکہ اس کے خلاف جواز کے قول کو ترجیح دینا عیاں خاصہ روایت کو معتزلہ کا مذہب قرار دے کر چھوڑ دینا اور اس کے خلاف کو اہل سنت و الجماعت کا مذہب قرار دے کر اس کو ترجیح دینا اور لائق باہر روایات تانا لازم آئے گا ورنہ یہ کہ اس کو بدعت قرار دینا اور مشرک و مستحب بنے والے کو بدعتی سمجھ لینا درست نہیں۔

حافظ ابن ہمام نے اس پر طویل بحث ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جن فقہائے حنفیہ نے تفسیر حد الدفن سے منع کیا ہے ان کی ممانعت کا منشا عدم سماع موتی کا مسئلہ ہوا ہے اور عدم سماع موتی کا مسئلہ انہوں نے مسئلہ یحییٰ لو حلف لا یکلم فلا ینا فکلمہ بعد موتہ لا یبحث . سے اخذ کیا ہے اس سے اشارۃً سمجھا جاتا ہے کہ متین حد الدفن کا مسئلہ ظاہر روایت میں نہیں ہے میں نے جو چشمہ عرض کیا ہے آخر بناب کی رائے میں صحیح ہے ہو تو حضرت محد و امامت مولانا تھانوی دامت برکاتہم کی خدمت میں پیش فرما کر حضرت کی رائے عالی سے مطلع فرمائیں والسلام حضرت کی خدمت میں سلام نیاز مندانه عرض ہے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) دفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مردے کو دفن کے بعد تلقین جائز ہے کہ نہیں اور اہل سنت و الجماعت کا کیا مسلک ہے اور معتزلہ

(۱) باب صلاة الحائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۱۹۱، ۲ ط سعید

(۲) باب الحائز ۱۰۴/۲ ط مکتبہ مصطفی النبی مصر

(۳) فصل فی الحائر ص ۵۷۶ ط سہل اکیدمی

(۴) کتاب الحائز ۱۸۴، ۲ ط بیروت

(۵) اصول الشافعی: فصل فی متعلقات النصوص ص ۳۱ ط قدیمی

کتاب ۹

(جواب ۶۵) حنفیہ تو تلقین کے قائل نہیں (کیونکہ ان کے نزدیک سماع موتی حیات نہیں ہو لوگ سانس کے قائل ہیں ان کے نزدیک تلقین مفید ہے اور اگر کوئی سوے تو اسے روکنا بھی نہیں چاہئے محترمہ نے نزدیک چونکہ مردوں کا قبر میں زندہ ہونا ہی صحیح نہیں ہے اس لئے وہ بھی تلقین کے قائل نہیں حنفیہ باوجود عدم سماع اموات کے قائل ہونے کے تحقیق کے فائدے کے قائل ہیں خواہ مردہ سنے یا نہ سنے حتیٰ اسے قبر کا فائدہ پہنچ سکتا ہے۔ ۱۰۱ محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ ذیل ممد و دار القادر سے امینہ اسلامیہ دہلی

وفن کے بعد فاتحہ خوانی کی چند رسوم

(سوال) یہاں مدت سے یہ رسم درواج ہے کہ کفنانے کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر جمع ہو کر اجتہاد کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر عاودہ اس دعا کے جو بعد فراغ دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی وروک کر فاتحہ پڑھتی ہے جب واپس میں قبرستان کے دروازے پر پہنچتے ہیں محض جگہ ایسا بھی ہوتا کہ جب غسل کے لئے میت کو رکھتے ہیں تب بھی جمع ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور دروازہ قبرستان پر فاتحہ پڑھنے کے بعد مکان پر بھی رسم فاتحہ جاتا ہے یعنی نول تین موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج ہے اور پچھلے موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج نہیں ہے یعنی کہیں ہے اور کہیں نہیں ہے لیکن اب ایک عالم یہاں تشریف لائے ہیں ان سے دریافت کیا گیا تو وہ یہ فرماتے ہیں کہ ان مختلف اوقات میں اس کے ساتھ دفن پڑھنا بدعت خلاف سنت ہے بالخصوص جب کہ تارک و قابل ملامت بھی سمجھتے ہیں اور وہ بتاتے ہیں کہ حسب تصریح امامہ شافعی وغیرہ صلوٰۃ جنازہ خود دعا ہے چنانچہ رد المحتار جلد اول ص ۳۱ ہے فقد صرحوا عن اخرهم بان صلوٰۃ الجسارۃ ہی الدعاء للمیت ادھر المقصود منہم (۱۰۲) اور فضل اجل علامہ ملا علی قاری کی حنفی مرقۃ شرح منقولہ باب الجنائز میں تحت قول لن ہمیرہ تحریر فرماتے ہیں ولا یدعی للمیت بعد صلوٰۃ الحجازۃ لانہ یشبہ الزیادۃ فی صلوٰۃ (۱۰۱) اور محض کتب میں محیط سے نقل کیا ہے لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوٰۃ الحجازۃ (۱۰۳) اور کبیر میں نقل ہے فی السراجۃ اذا فرغ من الصلوٰۃ لا یقوم

(۱) واحتفلوا فی تنفیہ بعد الموت قبل یلقی و قبل لا یلقی وهو ظہر الروایۃ اذا لم یأمر بموتہ کم فی الحدیث من قرب من الموت (طحاوی علی الترجمہ باب صلاة الجنائز ۳۶۳ ط دار المعرفہ بیروت)

(۲) واما لا یبھی عن تلقین بعد الدفن لانه لا ضرر فیہ بل فیہ نفع (حلی کبیر فصل فی الجنائز ص ۵۷۶ ط آئین کرمی) لیکن زمانہ میں چونکہ لوگوں کے عقائد غریب ہو چکے ہیں اور یہ ان کا شعار بن چکا ہے اس لئے نہ تو یہ چاہیے اور لکن لازم صار شعار الروافضی و ترکہ اهل السنة قصہ خوف التہمة فلا یلقن (اعلاء السنن ابواب الجنائز باب ما یلقن المحتضر ۷۴۸ دار الفکر)

(۳) باب صلاة الجنائز ۲۹۰/۲ ط سعید

(۴) باب المشی بالحدارۃ والصلاة علیہا الفصل الثالث ۶۴/۴ ط ممد و دار ملتان

(۵) لم یطلع علی هذه العارۃ

بالدعاء (۱) اور یوں کہتے ہیں کہ متصل قبر پر دعا مانگنا کتب احادیث میں جناب رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور مرویہ کا ثبوت کتب احادیث وفقہ و اقوال علماء سے ثابت نہیں پس ارشاد ہو کہ ان عالم صاحب کا یہ فرمان صحیح ہے یا نہیں؟ المستفتی حاجی ولاد باشم یوسف مرچنٹ اسٹریٹ نمبر ۳۸ شہر رگنوں (برما)

(جواب ۶۶) میت کے لئے دعائے مغفرت جائز اور مستحسن ہے کیونکہ اموات کو دعائے مغفرت کی سخت حاجت ہے لیکن دعاوی مفید ہو سکتی ہے جس کے ساتھ کوئی امر مذموم شامل نہ ہو مواقع مذکورہ فی السوال میں دعا کا اہتمام کرنا اور یہ بیعت اجتماع دعا مانگنا آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام اور تابعین عظام و ائمہ اسلام سے ثابت نہیں اور یہ عدم ثبوت کم از کم اتنا تو ثابت ہے کہ ان مواقع میں اس بیعت و اہتمام کے ساتھ اگر محبوب و مستحسن ہوتی تو حضرات موصوفین سے ضرور منقول ہوتی لکن انہم احوص ضعی علی الخیر پس حضرات سلف ساجدین سے منقول نہ ہونا اس کے استحسان و استحباب کی نفی کے لئے کافی ہے۔

ربی لاحت تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ فقہائے کرام سے نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے میں دو قول منقول ہیں ایک تو یہ کہ کچھ مضائقہ نہیں۔ (۱) دوسرے یہ کہ نہ کرنی چاہیے (۲) ان دونوں قولوں میں تحقیق کی بھر صورت یہ ہے کہ منع کرنے والوں کا مقصود یہ ہو کہ دعا کا کوئی خاص اہتمام کرنا یا بیعت اجتماع دعا مانگنا یا دعائیں مشغول ہو کر تجزیہ و تہ فین میں تاشی کرنا مکروہ ہے نیز چونکہ شریعت میں میت کے لئے دعائے مغفرت کا ایک طریقہ مقرر اور معبود ہے و ردہ صلوٰۃ جنازہ ہے اس لئے اب کوئی نیا طریقہ ایجاد کرنا اور اسے مستحسن سمجھنا گویا حضرت شارح حلیہ السلام یا صحابہ کرام یا ائمہ عظام کی جانب تقصیر کی نسبت کرنا ہے و حاشا ہم عن ذلک۔ اور اجازت دینے والوں کا منہ نظر صرف یہ ہے کہ نفس دعا اصل سے مباح ہے یعنی انہوں نے فی غصہ دعا کا حکم بتا دیا ہے عروض عوارض سے قطع نظر کی ہے لیکن واقعہ حدیث وفقہ پر مخفی نہیں کہ مباح تو مباح مستحب و مسنون چیز بھی عروض عوارض غیر مشروہ سے ناجائز ہو جاتی ہے اور کسی مباح یا مستحب کا اتنا اہتمام کرنا کہ وہ فرض ہو جب کی طرح ہو جائے اور اس کے تارک کو لعن طعن کرنا یہ ایسی بات ہے کہ امور مباحہ و مستحبہ کو مکروہ بنا دیتا ہے (۱) پس واضح ہو گیا کہ مواضع مذکورہ فی السوال میں فاتحہ کو مستحب سمجھنا اس کے تارک کو لعن طعن کرنا بدعت اور ناجائز ہے اور ان دعاؤں کا بایں بیعت آنحضرت ﷺ یا صحابہ کرام یا ائمہ اسلام سے کوئی ثبوت نہیں۔

پس دفن سے فارغ ہونے کے بعد متصل دعائے مغفرت کرنا ایک حدیث شریف میں مذکور ہے جو

(۱) یہ نہیں یہ مباح نہیں فی البیت - البیہ میں یہ ہے (۲) یہ دیکھتے (۳) سراجہ علی ہامش قاضی حاکم کتاب الحامی باب الصلوٰۃ علی الجنازۃ ۱۴۵۰ ط بول کشور لکھنؤ

(۲) وعن الفضلی لا بأس به (البحر الرائق کتاب الجنائز) فصل السلطان حق بصلاتہ ۱۹۷۲ ط بیروت

(۳) لا یوم بالدعاء بعد صلوٰۃ الجنازۃ لانه دعا مرة (بروریہ علی ہامش الہدیہ) فصل فی الجنائز ۸۰ ط مکہ متحدہ

(۴) من اصر علی امر مندوب و جعلہ عرما ولم یعمل بالخاصۃ فقد اصاب منه الشیطان عن الاصلان فکیف من صبر علی بدعۃ او مکفر مرقاۃ المفاتیح باب الدعاء فی الشہد ۳۹ ط مکہ الحبیبہ کونہ

سنن ۱۰۱۰ میں مروی ہے۔ (الجزء ۱) یہ جائز اور مستحب ہے۔ واللہ اعلم
کتبہ المبداء والاہ محمد کفایت اللہ شکر لہ مدرسہ امینیہ عربیہ دہلی (الجواب صواب ماہد علی عفی عنہ)

وفن کے بعد تلقین نہ کرنا بہتر ہے

(سوال) مولانا مولوی سید امجد علی صاحب صدر مدرس دارالعلوم معینیہ عثمانیہ انجیر اپنی تصانیف شریعت حصہ چہارم میں لکھتے ہیں۔ مسئلہ۔ وفن کے بعد مردے کو تلقین کرنا اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے (جوہرہ) یہ جو اکثر کتابوں میں ہے کہ تلقین نہ کی جائے یہ معتزلہ کا مذہب ہے انہوں نے سب کتابوں میں یہ اضافہ کر دیا (رد المحتار) حدیث میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرماتے ہیں ”جو تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی مٹی دے چکو تو تم میں سے ایک شخص قبر کے سامنے کھڑا ہو سر یا قدین فلا نہ ! وہ سنے گا کہ ہمیں ارشاد کر اللہ تجھ پر رحم فرمائے مگر تمہیں اس کے سننے کی خبر نہیں ہے اذکر ما خرجت من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ﷺ وانك رخصت بالله ربا وبالا سلام دینا وبمحمد ﷺ نبیا ووالقران اماما (۱) نکیرین ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہیں گے چلو ہم اس کے پاس کیا بیٹھیں جسے لوگ اس کی جنت سکھارے ہیں اس پر کسی نے حضور ﷺ سے عرض کی کہ اگر اس کی ہل کا نام معلوم نہ ہو تو فرمایا تو آئی نسبت کرے فی الکبیر والضیاء فی الاحکام وغیرہما بعض اہل ائمہ تابعین فرماتے ہیں کہ جب قبر پر مٹی ڈال دیں اور لوگ واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا ہے کہ میت سے اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر یہ کہاجائے یا فلان قل لا اله الا الله تین بار پھر کہاجائے قل رمی الله و دینی الاسلام و نبی محمد ﷺ (۲) لہذا عرض ہے کہ مضمون با۔ صحیح حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۳ عبدالعزیز صاحب ظروف ساز دہلی ۵ ربیع الثانی ۱۳۵۲ھ ۲۹ جولائی

(جواب) (۱) از مولوی حبیب امر سلین صاحب نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی حدیث تلقین اموات صحیح ہے جس کو رد المحتار نے بھی نقل کیا ہے کیونکہ اہل سنت والجماعہ لقنوا موقاکم سے حقیقی تلقین نقل کرتے ہیں اور شیخ کمال الدین بن البہام بھی اپنی کتاب فتح القدیر میں تائید کرتے ہیں کہ یہ مراد حقیقی معنی ہے۔ (۲) رد المحتار میں ہے وفي الجوهرة انه مشروع عند اهل السنة الخ اور رد المحتار میں ہے اما عند الحديث ای لقنوا موقاکم لا اله الا الله محمول علی الحقيقة لان الله يحييه علی ما جاء ت به الا ناز وقد روی عنه عليه السلام انه امر بالتلقين بعد الدفن یا فلان بن فلان اذکر دینا فی الذی

(۱) استمعوا ولا تحکموا واستنوا له الثبوت فيه الا بالنقل ابو داؤد شریف کتاب الجنائز باب الاستعانة عند القبر للميت ۱۰۳، ۲ ط مکتبه امدادیہ ملتان

(۲) رد المحتار باب صلاة الجنائز: مطلب فی التلقين بعد الدفن ۱۹۱ ۲ ط سعید

(۳) مرقا الفلاح علی هامش الطحطاوی باب احکام الجنائز ص ۳۴۹ مصطفیٰ حلبی مصر

(۴) واما التلقين بعد الموت وهو في القبر: فليل يفعل للحقيقة ما روينا ونسب الى اهل السنة والجماعة و حلاله اي استعمله و قيل لا يلزم به ولا ينهي عنه (فتح القدیر) باب الجنائز ۱۰۴/۲ ط مصطفیٰ حلبی مصر

کست علیہ من شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ وان الجحۃ حق والبار حق وان البعث حق وان الساعة اتیۃ لا ریب فیہا وان اللہ یبعث من فی القبور وانک رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد ﷺ نبیاً وبالقرآن اما ما وبالکعبۃ قبلۃ وبالقومین اخوانا

وقد اطلال فی الفتح فی تائید حمل موتاکم فی الحدیث علی الحقیقۃ مع التوفیق بین الادلۃ علی ان المیت یسمع اولاً یسمع کما سیأتی فی باب الیمین المح (۱) اگرچہ تحقیق بعد تدفین غیر مروج ہے لیکن اہل سنت واتباع کے نزدیک مشروع بلکہ مستحب ہے۔ فقط اجابہ وکتبہ حبیب المرسلین نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب) (از مولوی عبدالکفریم صاحب) اقوال وباللہ التوفیق۔ جب ظاہر روایت میں ممانعت موجود ہے تو اس کو مشروع و مستحب قرار دینا ہرگز صحیح نہیں ہے اور مرثیہ تحقیق کی بنا استحالة حیات بعد الموت قرار دیکر اس کو معتزلہ کا مذہب اور تحقیق کو اہل سنت کا مذہب سمجھا گیا ہے کیونکہ علاوہ اس کے اور کوئی وجہ نہیں ہو سکتی ایک وجہ تو خود فتح القدیر نے کافی سے نقل کی ہے وہ یہ کہ اگر وہ ایمان کے ساتھ مرے تو اس کی حاجت نہیں اور اگر (نحوہ باللہ) کفر پر خاتمہ ہوا تو تحقیق مفید نہیں (۱) اور کفایہ شرح بدایہ میں بھی یہی وجہ لکھی ہے اس کی عبارت یہ ہے وقد روی انه علیہ السلام امر بطلقین المیت بعد دفنه وزعموا انه مذهب اهل السنة والا ول مذهب المعتزله الا انا نقول لا فائدة فی التلقین بعد الموت لانه ان مات مؤمناً فلا حاجة الیه وان مات کافراً فلا یفیده التلقین (۲) باقی رہی یہ بات کہ لقنو امواتاکم میں معنی حقیقی مراد کیوں نہیں ہے؟ سو اس کی وجہ احقر کے فہم ناقص میں یہ آتی ہے کہ غلط موتی سے جس طرح حقیقی معنی مفسوم ہوتے ہیں اسی طرح مجازی بھی مفسوم ہوتے ہیں اور مجازی معنی لینے سے زیادہ نفع ہے کیونکہ اس وقت وجہ تکلیف کے محض (قریب المرگ) کو خود التفات ہو نا دو شوار ہے اور تحقیق سے اس کو توجہ ہو جاتی ہے اور کلمہ شہادت پڑھ کر من کان اخر کلامہ لا الہ الا اللہ دخل الجنة (۳) کا مصداق بن جاتا ہے خلافت تحقیق بعد الدفن کے کہ اس میں بعض نے تو کوئی نفع تسلیم ہی نہیں کیا جیسا کہ کافی سے اور کفایہ سے نقل کر چکا ہوں اور اگر وہ نفع بھی تسلیم کیا جائے جو صاحب فتح القدیر نے بیان کیا ہے مگر استیہاس بالذکر تب بھی وہ نفع بہت کم ہے اس نفع سے جو محض کو ہوتا ہے کیونکہ حالت احتضار میں تلقین کرنا عمل کی ترغیب دلاتا ہے اور عمل جس درجہ مفید ہے ظاہر ہے اور محض استیہاس و عمل کے مقابلے میں کچھ نہیں ہے۔

خلاصہ جواب اشکال کا یہ ہوا کہ موتی کے مجازی معنی لینا راجح ہیں لہذا حقیقی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ

(۱) باب صلاة الحائز مطلب فی التلقین بعد الموت ۱۹۱/۲ ط سعید

(۲) وما فی الکافی من انه ان کان مات مسلماً لم یحتج الیه بعد الموت والا فہم یمكن جعلہ الصارف الی (فتح القدیر)

باب الحائز ۱۰۴ ط مصطفی البابی مصر

(۳) باب الحائز ۱۹۸/۲ ط رشیدیہ کوئٹہ

(۴) ابو داؤد کتاب الحائز باب ما یقال عند المیت من الکلام ۸۸ ط معادیہ ملتان

تأمل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس ہک حقیقت مجبور ہے اور مجاز متعارف اور حقیقت مجبورہ سے مجاز متعارف مقدم ہوتا ہے (۱) کما علم من الاصول اور حقیقت کا مجبور اور مجاز کا متعارف ہونا ظاہر ہے کیونکہ تلقین مختصر پر مت کا تعامل ہے حالانکہ اس کی دلیل سوائے لقنوا موناکم کے اور کوئی نہیں ہے اگر مجاز متعارف نہ ہوتا جائے تو تلقین مختصر کے لئے کوئی دلیل بھی نہ رہے حالانکہ شامی نے درایہ سے نقل کیا ہے کہ مستحب بالا جماع ۱۰۱ اور ۱۰۲ کوئی شخص حقیقت کا مجبور ہونا تسلیم نہ کرے بلکہ یوں کہے کہ مجاز متعارف ہے لیکن ساتھ ہی حقیقت بھی مستعمل ہو اور مجاز متعارف بھی تب بھی صاحبین کے نزدیک تو مجاز ہی مقدم ہوتا ہے البتہ لام اعظم کے نزدیک حقیقت ولی ہے (۲) سوال کی طرف سے وہی جواب ہو سکتا ہے کہ تلقین مختصر مفید ہے اور تلقین میت مفید نہیں اور محض استیناس کا فائدہ عمل کے مقابلے میں معتد بہ نہیں جیسے کہ پیشتر نذر چکانیز استیناس تلقین پر موقوف نہیں بلکہ تلاوت قرآن اور ذکر ان سے بہون تلقین بھی استیناس ہوتا ہے بلکہ مع شی زائد ای وصول الثواب فلا حاجة الى التلقين الذي هو ادون من ايصال الثواب حدوہ ازیر اور جو اہل علم سماع موتی کا انکار کرتے ہیں ان کے نزدیک تو تعذر ظاہر ہے اور جو اہل علم سماع موتی کے قائل ہیں ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ حقیقت کو تلقین موتی میں معتذر نہ نہیں گئے مگر غور کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی معتذر ہے کیونکہ وہ مطلق سماع کے قائل ہیں سماع مفید کا کوئی قائل نہیں ہے اور مقصود سماع مفید ہے پس جب سماع مفید کا کوئی قائل نہیں تو تلقین موتی میں حقیقی میت مراد ہیں بالانفال معتذر ہے فافهم حتى يستانس بحكم الحديث وهو الموقوف في حكم المرفوع اور اگر اس روایت کو بطور اشغال لیا جائے جس میں بعد الدفن کی تصریح ہے تو وہ اگر صحیح ہو تو اس میں یہ احتمال ہے کہ روایت بلعنی ہو اور یہ سب درجہ توجیہ میں ہے ورنہ اصل مدار اس پر ہے کہ جب ظاہر روایت میں تلقین بعد الدفن کی غی کی ہے جس کا مقصد غیر مشروع یا کم از کم غیر مسنون ہونا معلوم ہوتا ہے اس کے بعد ہم مقدمین کو اس سے احتراز کی گنجائش نہیں خصوصاً جب کہ اس کے خلاف کوئی روایت نہیں اور جس کو خلاف سمجھا گیا اس کا جواب موجود ہے حاصل یہ کہ ہمارے اکلہ کے نزدیک تلقین بعد اموت مشروع نہیں ہے ان کا ظاہر روایت پر عمل ہے اور وہی قوی ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ تطبیق کے لئے دونوں وقتوں میں تلقین کو تجویز کیا جائے تو بہتر ہے کہ مزید نفع ہو تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ مجاز و حقیقت کا جمع کرنا جائز نہیں (۳) کما تقرر فی الاصول اور عموم مجاز کی یہاں کوئی صورت نہیں ہے چنانچہ علامہ ان

(۱) ثم الحقيقة 'اواع ثلاثة متعذرة و مہجورة و مستعملة و فی التسمی الاولین یضار الی المجاز بالاتفق (اصول الشاشی ' بحث الحقيقة و المعجاز ص ۱۳ ط امدادیہ ملتان)

(۲) باب صلاة المنابر مطلب فی تلقین المختصر ۱۹۰/۲ ط سعید)

(۳) لو كانت الحقيقة مستعملة وان كان لها مجاز متعارف فالحقيقة الاولى عند ابي حنيفة و عندهما العمل بعموم مجاز اولی (اصول الشاشی ' بحث الحقيقة و المعجاز ص ۱۴۱۳ ط امدادیہ ملتان)

(۴) ثم الحقيقة مع المجاز لا یستعملان ارادة من لفظ واحد فی حالة واحد (اصول الشاشی ' بحث الحقيقة و المعجاز ص ۱۱ ط مکتبہ امدادیہ ملتان)

اہماء تحریر فرماتے ہیں ولس بظہر معنی یعم الحقیقی والمجازی الخ (۱) اب ایک امر قابل غور اور یہ وہ یہ کہ اگر ظاہر الروایۃ کا محسوس یہ قرار دیا جائے کہ تلقین بعد اموت مسنون نہیں اور طہرائی وغیرہ نے جو حدیث روایت کی ہے اس کو ہاست پر محمول کیا جائے اور عجب نہیں کہ زیلعی سے شامی نے جو تین قول نقل کئے ہیں ان میں سے قول ثالث یعنی لا یؤمر بہ ولا ینہی عنہ (۲) کا یہی منشا ہو سوظاہر اس سے کوئی مانع نہیں لیکن اس زمانے میں تلقین بعد اموت فن روافض کا شعار ہے (۳) اس واسطے اس کی اجازت نہ دی جائے گی اور اس کی تغیر فقہ میں موجود ہے کہ باوجود واروثی الشرع ہونے کے منع کی علت شعاع فرق شالہ قرار دی ہے چنانچہ در مختار کتاب النظم والاباحتہ میں ہے ویجعلہ (ای الخاتم) لبطن کفہ فی یدہ الیسوی وقیل الیمنی الا انہ شعار الروافض فیجب التحرز عنہ قہستانی وغیرہ (۴) فقط واللہ اعلم بالصواب کتبہ الاحقر عبدالکریم عثمانی عنہ از تہذیب بھون ضلع مظفر نگر مورخہ ۵ ربیع المرجب ۱۳۵۰ھ

(جواب ۶۷) (از حضرت مفتی اعظم) تلقین بعد الدفن حنفیہ کے نزدیک معمول و متواتر نہیں ہے اور حنفیہ کے اصول کے ساتھ یہی لائق ہے لیکن چونکہ کوئی دلیل حرمت یہ کراہت بھی نہیں ہے اس لئے اسے متاخرین حنفیہ نے منع نہیں کیا اور یہی مسلک کہ عمل نہ کیا جائے اور کرنے والے کو مامت نہ کی جائے راجح ہے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ مدرہ امینیہ دہلی

وفن کے بعد تلقین بہتر نہیں

(سوال) کیا تلقین میت کرنی جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۸۷۱۸ راجہ فیروز خاں صاحب (جسم) یکم جمادی الاول ۱۳۶۱ھ ۱۸ مئی ۱۹۴۲ء

(جواب ۶۸) میت کو تلقین کرنا شافعیوں کا قول ہے حنفیہ تلقین بعد الدفن کے قائل نہیں ہیں در مختار میں ہے ولا یلقن بعد تلحیدہ (۱) لیکن جنس مشائخ نے تلقین بعد اموت کو جائز فرمایا ہے تاہم اگر کوئی نہ کرے تو حنفیہ کی ظاہر روایت کے موافق اس کا یہ خیال صحیح اور درست ہے۔ (۲) اور اس پر کوئی اثر و اعتراف نہیں ہو سکتا۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ مدرہ دہلی

(۱) باب الجنائز ۱۰۵/۲ مطبع مصطفی البانی مصر

(۲) باب صلاة الجنائز مطلب فی التلغین بعد الموت ۱۹۱ ط سعید

(۳) ولكن الان صار شعاراً لروافض وتروك أهل السنة (اعلاء السنن) ابواب الجنائز باب ما یلقن المحصر ۱۷۴/۸ ط ادارة دار القرآن

(۴) فصل فی اللبس ۳۶۱/۶ ط سعید

(۵) قبل لا یؤمر ولا ینہی عنہ (فتح القدیر) باب الجنائز ۱۰۴/۲ مطبع مصطفی البانی مصر

(۶) باب الجنائز ۱۹۱/۲ ط سعید (۷) قوله 'ظاہر روایت الیہ فعل العلامة الشیخ قدسی ماقالہ سابقہ' والا فقد انکر کوپ ظاہر الروایۃ فیہ راجع' ایضا قال المحقق الشامی تحت قول النذر "ولا یلقن بعد تلحیدہ" ذکر فی المعراج انہ ظہر الروایۃ فافہم (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب التلغین بعد الموت ۱۹۱/۲ ط سعید

(۸) وقیل لا یؤمر ولا ینہی عنہ (فتح القدیر) باب الجنائز ۱۰۴/۲ ط مصطفی البانی الحلبي مصر

دفن کے بعد تلقین بہتر نہیں

(سوال) متعلقہ تلقین بعد دفن

(جواب ۶۹) یہ عبارت الذکر ما خرجت علیہ من الدنیا الخ پڑھنا جائز ہے (۱) اس سے میت کو فائدہ پہنچے یہ ممکن ہے (۲) اس کا نام لیکر پکارنا ضروری نہیں ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کا نکتہ ۱۰

فصل بناء علی القبور

بزرگوں کی قبروں پر بھی قبے بنانا جائز نہیں

(سوال) اکثر کتب فقہ میں قبروں پر بناء از قسم قدہ وغیرہ کو مکروہ لکھا ہے لیکن شامی کی حدود اول ص ۶۲ میں مشہور اور علماء و سادات کی قبروں پر بناء کرنے کو مکروہ نہیں لکھا نیز اسی صفحے پر باتباع روایت حضرت جلد ۱۰ جو مسلم شریف میں ہے قدہ وغیرہ بناء کو مکروہ لکھا ہے اور یہ اظہر من الشمس ہے کہ بڑے بڑے اولیاء کے مزار پر قبے بنے ہوئے ہیں۔ المستطی نمبر ۲۴۰۱ غلام مرتضیٰ احمد پور شرقی مورخ ۶ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۵ اگست ۱۹۳۸ء

(جواب ۷۰) شامی میں مشائخ اور سادات کی قبور پر قدہ کی بناء کا جو صرف جامع الفتویٰ (۵) سے قبل غلط سے ذکر کیا ہے اور حرمت یا کراہت کا قول مسلم حدیث صحیح پر مبنی ہے اور شامی نے خود اقرار کیا ہے واما البناء علیہ فلم ارمس اختار جواد (۱) لہذا قول جامع اقویٰ اور احوط اور واجب العمل ہے۔ محمد کفایت اللہ کا نکتہ ۱۰

بناء القبب علی القبور اقوال حنفیہ

قبر پر قبے بنانا جائز نہیں

(جواب ۷۱) ويحرم البناء عليه للزينة لما روينا و يكره للاحكام بعد الدفن لان البناء للبناء

(۱) يا ابن فلان! اذكر ما كتبت عليه الخ (الدر المختار باب صلاة الجنائز ۱/۱۹۱ ط سعید)

(۲) اما لا ينبغي عن التلقين بعد الدفن قوله لا ضرر فيه بل فيه منع حسی کثیر فصل فی الجنائز ص ۵۷۶ ط سہیل

الکیمی لاہور

(۳) قبل یا رسول اللہ ﷺ فان لم يعرف اسمہ قال یسب الی آدم و حواء (الدر المختار باب صلاة الجنائز

۱/۱۹۱ ط سعید) تو دل کے قبور اور ختمہ داروں کے شعاع کی وجہ سے اس بناء میں ترک نہ کرنا ہی بہتر ہے لکن الا ان صار

شعار الروافضی و ترکہ اعلی السیۃ فیہ خوف التهمة فلا یلحق (اعلاء السنن ابواب الجنائز) باب ما یلحق المحتضر

(۸) ط اداره القرآن کراچی (۴) عن حابر قال نہی رسول اللہ ﷺ ان یحضر القبر وان یقعد علیہ وان یسبی علیہ

مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی الہی عن تحصیص القبور والفقود والبناء علیہ ۱/۳۱۲ ط قدیمی

(۵) وفي الاحکام عن جامع الفتاویٰ و قبل لا یکرہ البناء اذا کان المیت من المشائخ والعلماء والسادات (رد المختار باب صلاة الجنائز ۱/۲۳۷ ط سعید (۶) باب صلاة الجنائز ۱/۲۳۷ ط سعید)

والقصر موضع النساء (الرهان شرح مواهب الرحمن) ويكره الآخر والحنس لا ينما للرمه
والاحكام والقصر موضع البلى والنساء (الرهان) وانما بعث النبي ﷺ لا يدع تمثالا ۱۰ الا
ضمنه ولا قبر امثرا الا سواه و يهي ان يحصص القصر وان يسي عليه وان يقعد عليه وقبل لا
نصلوا اليها لان ذلك دربعة ان يتجدها الناس معودا وان يقر طوافي تعظيمها بما ليس بحق
فيحرقوا دينهم كما فعل اهل الكاب وهو قوله ﷺ لعن الله اليهود والنصارى اتحدوا قبور
اسانهم مساجد ومعنى ان يقعد عليه قيل ان يلازمه المردورون وقيل ان يطوئ النور و
على هذا فالمعنى اكرام الميت بالحق الوسط بين العظمى الذي يقرب الشرك وبين الالهائه و
ترك الموالاته (حجة الله السالفة ص ۲۸ ح ۲) ويكره بقاء بالحنس والا حروا لحنس
مبلى الا حرو ص ۴۸) وعن ابي حنيفة لا يوطأ القصر الا للضرورة ويرار من بعيد ولا يقعد وان
فعل يكره (كذا في حاشية ملبى الاخر نقلا عن الحرية) يهي ان يقعد على القصر وان
يحصص او يسي عليه (رواه احمد ومسلم و ابوداود و ساني كذا في الجامع الصغير
للسوطي) يهي ان يقعد على القصر او يحصص او يسي عليه (رواه احمد كذا في كنوز
الحقائق للسوى) في الحرية يكره ان يربد و اعلى تراب القصر الخارج منه (مرجى شرح
مختصر الوفايه) ويكره تطيين القصور وتجصيصها والساء عليها والكتب عليها (حرره يرد
) وفي النسخ كره ان يكتب عليه اسم صاحبه وان يسي عليه بقاء ويقش ويصغ ويرفع و
يحصص وفي المضممرات عن النبي ﷺ انه قال صفق الرياح وقطر الا مضار على قبر المؤمن
كتفارة لدنوبه و يهي عن الا كبل والتحصيص (جامع الرموز) ۱۰

۱. عن ابي النجاشي قال قال لي علي الانمك على ما عسى غير رسول الله ﷺ لا يدع تمثالا لاضمته ولا
قبر مرفق لاسوسه (مسلم شريف كتاب الحاجر فصل في النبي عن تحصيص القصور والقعود والباء عنها ۳۱۲ ط قديمي)

۲. بحري شريف كتاب الحاجر باب ما يكره من اتخاذ المسجده على القصور ۱۷۷ قديمي
(۳) الحائر ۴۹۴ قاهرة بغداد

(۴) باب الحائر فصل في الصلاة على الميت ۱۸۶ ط بيروت

(۵) باب الحائر فصل في الصلاة على الميت ۱۸۷ ط بيروت

۶. الجزء الثالث حرف ثوب باب لباي ص ۱۹۳ مكنه اسلامه لان نور باكتسب ومسند احمد ۲۹۹ ط
لمكتب الاسلامي دار صادر بيروت ومسلم شريف كتاب الحاجر فصل في النبي عن تحصيص القصور والقعود والباء
عنها ۳۱۲ ط قديمي و ابوداود كتاب الحاجر باب في الباء على القصر ۱۰۴ امد ديه مله و بسني شريف
كتاب الحائر الريادة على القصر ۲۲۱/۱ ط سعيد

۷. مسند احمد ۲۹۹ مكنك الاسلامي دار صادر بيروت و كنوز الحقائق في حديث حير الحلائق الجزء لباي
حرف الون فصل في المنه ص ۱۳۸ ط مكنه اسلاميه لائل بور

(۸) ۱۸۳/۱ ط العالي لكشوري

(۹) باب الحائر ۱۴۱/۱ ط مير محمد كتب عامه كراچي

(۱۰) فصل في الحائر ۲۸۹/۱ ط المطبعة الكريميه ببلدة قران

قبروں کو پختہ بنانا لوٹنے بنانا پر قبے تعمیر کرنا اور ان کا طواف کرنا جائز نہیں

(از اخبار جمعیت سیدہ روزہ ۲۰ موریہ ۲ ستمبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) آج کل سلطان عبدالعزیز ابن سعود سلمہ اللہ نے مکہ مکرمہ کے قبے و غیرہ لوٹنے میں کیا یہ درست ہے؟ اور حدیث میں جو آیت کہ نجد میں زلزلے اور فتنے ہوں گے اور وہاں قرن الشیطان ہو گا وہ کونسا نجد ہے؟

(اجواب ۷۲) هو الموفق لوئی لوئی قبریں بنانا قبروں کو پختہ بنانا قبروں پر گنبد لوٹے اور عمرتیں بنانا خلاف اہلنا چادر میں چڑھنا نذر میں مانا طواف کرنا سجدہ کرنا یہ تمام امور منکرات شرعیہ میں داخل ہیں شریعت مقدسہ سلامیہ نے ان امور سے صراحتاً منع فرمایا ہے احادیث صحیحہ میں اس قسم کے امور کی ممانعت وارد ہے جو شرک یا منافی الی اللہ کہ ہیں حضور ﷺ لرواۃ ائمہ کبار نے مرض وقت میں آخری وصیاء میں نہایت اہتمام سے یہ ارشاد فرمایا لعن اللہ اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد یعنی خدا لعنت کرے یہود و نصاریٰ پر جنہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ کا گاہ بنایا اور کتب حدیث میں وہ حدیثیں جن میں حضور اکرم ﷺ نے قبروں پر عمرت (گنبد و قبة) بنانے اور چراغ جلانے سے منع فرمایا تحریر موجود ہیں فقہ حنفی میں صراحت یہ مسئلہ مذکور ہے کہ قبر کو پختہ نہ بنایا جائے نہ اس پر کوئی عمارت بنائی جائے اور صحابہ کرام ائمہ مجتہدین سلف صالحین کا طرز عمل ہی کے موافق قرونوں میں اس کی کوئی تبد موجود نہیں کہ قبروں پر قبے بنائے جاتے تھے یا قبروں کی کوئی ایسی تعظیم کی جاتی تھی جو اب کچھ زمانے سے مروی ہے نذر اور طواف اور سجدہ تو عبادات ہیں اور یہ اللہ کے لئے عبادت کی نیت سے ان افعال کو کرنا تو یقیناً شرک ہے اور نیت عبادت نہ بھی ہوتا مہر حرام ہونے میں کوئی تردد نہیں۔

سلطان ابن سعود نے قبے و احادیث تو ان کے نزدیک چونکہ قبے بنانا جائز اور منکر شرعی تھا اس لئے انہوں نے جب ارشاد نبی ﷺ میں راى منكم مكر (الحديث) - اس کا ازالہ کیا معتضین امر زیادہ سے زیادہ زور لگا کر محض متاخرین کے قول سے اس کی اباحت پیش کر دیں تاہم حدیث صریحہ اور تصریح سے سلف سے متعلق ہیں اس تو یہ اقوال قابل التفات نہ ہوں گے دوسرے کہ پھر بھی ابن سعود کو سبب ہونے پر اور بدھ مذہب سے ناجائز نہیں ہو گا حضور اکرم ﷺ کا صریح فرمان ہے سباب المسلم فسوق (بخاری) نجد یا ان کا کوئی حصہ اثر موضع زبیل و فتن ہو اور حضور اکرم ﷺ نے اس میں سے قرن الشیطان

- ۱۔ بخاری صریف کتاب الحدیث باب ما یکرہ من ابعاد المسجد علی القبر ۱ ۱۷۷ ط قدیمی
 ۲۔ ولا یخصی لنبی عہ ولا یطی ولا یرف علیہ الساء (رد المحتار باب صلاۃ الحدیث ۲ ۲۳۷ ط محمد سعید
 ۳۔ من رى منکم مکر فلیعمرہ بیدہ فان لم یستطع فلیسالہ فان لم یستطع فلیقبحہ وذلک اضعف الاموال مسلم
 صریف کتاب الاموال باب کون النبی علی السکر من الاموال الخ ۱ ۵۱ ط سعید
 ۴۔ سباب المسلم فسوق و قالہ کتب بخاری باب ما یبغی علی السباب واللغ ۲ ۸۹۳ ط قدیمی کتب حرمہ
 رد المحتار

کے بچنے کی خبر بھی دی تھی تاہم اس سے یہ استدلال کسی حرت صحیح نہیں ہو سکتا کہ تمام نجدی اس کے مصداق ہیں تو کیا نجد میں آج تک کوئی صالح دیندار نہیں ہوا سب اسی حدیث کے موافق قرن الشیطان میں داخل ہیں؟ معاذ اللہ! جب کہ ایسے نہیں تو اجمالاً ایسے نجد کے اعمال و اقوال ہی اس امر کے لئے معیار ہوں گے کہ وہ اس حدیث کے اندر داخل ہیں یا نہیں لہذا ہمیں یہ دیکھنا چاہیے کہ ان سعودی نجدی ہیں یا یمنی جوڑی ہیں یا شامی بسچہ ان کے اعمال و اقوال و عقائد کو دیکھنا چاہیے اور اس کے موافق ان کے بارے میں رائے قائم کرنی چاہیے۔

ہمیں جہاں تک معلوم ہوا ہے ان سعودی کے عقائد و اعمال میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو ان کو قابلِ مذمت قرار دے صرف نجدی ہونے سے ان پر ملامت کی جا چھڑ کر نا اہل دین کا کام نہیں۔ واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ مدرسہ امینیہ دہلی (الجواب صحیح) بندہ احمد سعید واعظ دہلوی محمد میاں مفتی عنہ مدرس مدرس حسین بخش دہلی شفاعت اللہ غنی عنہ مدرس مدرس حسین بخش دہلی)

تیسرے باب نماز جنازہ

بے نمازی کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) چہ فرماید علمائے دین دریں مسئلہ کہ گزاردن نماز جنازہ بے نمازی جائز است یا نہ؟ پیو اتوجروا (ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ پیو اتوجروا

(جواب ۷۳) ہر جنازہ بے نماز قمر گزاردن جائز بسچہ واجب است چہ جنازہ مسلم بغیر از گزاردن نماز قمر بران روانیست۔ ا۔ عابدی بزرگ قوم آئرز جراثیریک نماز نہ شوند مضائقہ ندارد کہتہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

(ترجمہ) بے نمازی آدمی کے جنازے کی نماز پڑھنا جائز ہے واجب ہے کیونکہ مسلمان میت کو بغیر نماز جنازہ سے دفن کرنا چاہئے نہیں لیکن علم اور سر دار قوم آئرز جراثیریک نماز جنازہ میں شریک نہ ہوں تو کوئی حرج نہیں۔۔۔ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولہ

(۱) وهو فرض علی کل مسلم مات حلاً اربعة عاقل و فطاح الطریق فلا یسلوا ولا یصلی علیہم و کذا اهل عصۃ و مکابر فی مصر لیلۃ سلاح و حاق حق عبورۃ حکمہم کالیغۃ (در مختار باب الجنائز ۲۱۰ ط سعید)
(۲) جیساکہ خود شیخ نے دلائل و مقروض کی نماز جنازہ کا حکم ہے فالظاهر انه امتنع زحراً لبعده عن مثل هذا الفعل کما امتنع عن الصلاة علی المذنبون (رد المختار باب صلاۃ الجنائز ۲۱۱ ط سعید)

کافر کے بچے کا جنازہ جو مسلمان کے زیر پرورش مر جائے

(سوال) ماقولکم ایہا العلماء الکرام نفعنا اللہ علوہم فی رجل کافر وہب ولده الصغیر لمسلم فکان فی یدہ ولبت ایاما ثم مات فهل للمسلمین ان یصلوا علی هذا الصبی ام لا؟ افتونا اجرکم اللہ تعالیٰ

(ترجمہ) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کافر شخص نے اپنا ایک چھوٹا بچہ ایک مسلمان کو دے دیا تو وہ مسلمان اس کی پرورش اور غمرانی کر رہا تھا کچھ عرصے کے بعد پیر مر گیا تو کیا مسلمانوں پر اس کی نماز جنازہ واجب ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۴) اعلموا رحمکم اللہ تعالیٰ ان من شروط صحة الصلوة علی المیت ان یکون مسلما باسلام مستقل کالبالغین المسلمین او غیر مستقل بتبعیۃ احد الا بویں کسی اسلام ابوہ وامہ او بستیۃ احد الا بویں کسی اسلام ابوہ وامہ او بستیۃ السابی کسی احدہ المسلمہ عودہ فی دار الحرب فکان عنده هناك فمات او بتبعیۃ الدار کسی اسرہ مسلم او ذمی فاخرجه من دار الحرب الی دار الاسلام فمات یصلی علیہ فی جمیع تلك الصور فہذہ اربع صور نورۃ دلا بلیہا اما الاول فظاهر ، واما الثانی فلما فی رد المحتار ، واسلم احدا بویہ یجعل مسلما تبعا سواء کن الصغیر عاقلا او لم یکن لان الولد یتبع حیرا لا بویں دیا انتہی

وفی ایضہ واذاسی المسلمون صبیان اهل الحرب و ہم بعد فی دار الحرب فدخل ابانہم دار الاسلام واسلموا فابازہم صاروا مسلمین باسلام ابانہم وان لم یخرجوا الی دار الاسلام انتہی ۳۰

واما الثالث فلما فی الفتاویٰ العالمگیریۃ ، والصبی اذا وقع فی ید المسمم من الحند فی دار الحرب وحده ومات هناك صلی علیہ تبعا لصاحب الید کذا فی المحيط انتہی

وفی رد المحتار نقلا عن البحر لان فائدة تبعیۃ السابی اما تظہر فی دار الحرب بان وقع صبی فی سهم رجل ومات الصبی یصلی علیہ تبعا لسابی انتہی ۳۱

قلت ولا یذهب علیک ان الحکم باسلام الصبی فی هذه الصورة مقید بما اذا مدک السابی

نفسہ او یبع من الاماہ ولم یتفق احرارہ الی دار الاسلام بعد کما ذکرہ العلامة السامی ، عن

شرح السیر الکبیر

(۱) وہی فرض علی کل مسلم حلا بعاۃ ، تویر الابصار باب صلاۃ المحتار ۲/ ۲۱۰ ط سعید

(۲) باب صلاۃ المحتار ۲/ ۲۲۹ ط سعید

(۳) باب المحتار الفصل الخامس فی الصلاۃ علی النبت نمبر ۱۶۳ ط مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

(۴) باب صلاۃ المحتار ۲/ ۲۲۹ ط سعید

(۵) وہی قول نویسی وحده لا یحکم باسلام مالہ یخرج ابی دار لاسلام فیصیر مسلما تبعا للدار او بنفسہ لامدہ

(۶) المحتار باب صلاۃ المحتار ۲/ ۲۲۹ ط سعید

واما الرابع فلما فی الدبر المختار ولو سى بدونه (ای بدون احد ابويه) فهو مسلم تبعاً للدار اوللسی ۱۱۔ انتهى وفي كز الدقائق و شرحه للعلی او لم یسب احدهما معه ای احد الابوين معه ففی هذه الصور یصلی علیه تبعاً لاسلام احد ابويه او تبعاً للدار ۱۲۔ انتهى

بقی ان الصبی اذا تكلم بالشهادتين بنفسه فما حكمه ؟ قلت ان كان الصبی ممیزاً بان یكون ابن سبع سنین یعتبر اسلامه ولو مات یصلی علیه -

قال فی رد المختار - بل هو تابع لاحد ابويه الى البلوغ ما لم یحدث احتلاماً وهو ممیز كما صرح به فی البحر انتهى وفي الدبر المختار او اسلم الصبی وهو عاقل ای ابن سبع سنین صلی علیه نصیر ورثه مسلماً انتهى - ۱۳۔

واذا تمهد هذا فاعلم ان الكافر الذی وهب ولده لمسلم او باع منه فی هذه الدار لا تصح بیعه ولا هبته ولا یملكه الموهوب له ولا المشتري منه ولا تكون یدیه علیه ید الملك بل یكون الصبی عنده حر كما كان قبل البیع والهبة تابعاً فی دینه لا بويه الكافرين -

یعم لو اسلم احد ابويه او اسلم الصبی بنفسه وهو ممیز حکم باسلامه وصلى علیه ولم یقع الصریح فی السؤال بعدم اسلام احد ابويه او بعدم تكلمه بكلمة الاسلام فلذا لم نصرح فی الجواب لكن لا یشكل على المتفق تخریج الجواب

وهذا الذی ذكرنا لا نعلم فی خلافه بین الامام ابی حنیفة والامام الشافعی من الحكم بعدم الصلوة على صبی كافراً ابواه كافران ولم یسلم هو بنفسه ولم یسب -

والله تعالی اعلم و علمه والتم واحکم کتبه الراجی رحمة مولاه محمد کفایة الله

غفر له و به وارضاه -

(ترجمہ) میت پر نماز جنازہ پڑھنے کی شریعت میں یہ ہیں کہ میت بذات خود مستحق مسلمان ہو جیسے کہ بالغ مسلمان مرد و عورت یا بذات خود مکلف نہ ہو تو اس کے ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہو جیسے وہ چہرہ جس کا باپ یا ماں مسلمان ہو گئی ہو یا قید کرنے والے کی میت سے جیسے وہ چہرہ جس کو کسی مسلمان نے دارا حرب میں قوت کے ساتھ چھین لیا ہو یا لورو میں وہ چہرہ مر جائے یا دار کی تبعیت سے جیسے وہ چہرہ جس کو کوئی مسلمان یا ذمی قید کر کے دار اسلام میں لے آئے اور یہاں آکر وہ چہرہ مر جائے ان تمام صورتوں میں نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ ان چاروں صورتوں کے دیکھ ہم بیان کرتے ہیں۔ پہلی صورت تو یہ ہے اس کی دلیل کی ضرورت نہیں

۱۱۔ د۔ ب۔ صلاۃ الحداد ۲۲۹ طبع سعید

۱۲۔ آپ میں عبارت ہے - بل هو تابع لاحد ابويه ای مع الصبی بقی هذه الصور الخ د۔ ب۔ الحداد

۱۳۔ فی حکم الصلوة علی لست ۹۶ ص ۱۰۱ د۔ ب۔

۱۴۔ د۔ ب۔ صلاۃ الحداد ۲۲۹ طبع سعید

۱۵۔ د۔ ب۔ صلاۃ الحداد ۲۳۰ طبع سعید

دوسری صورت کی دلیل جیسا کہ رد المحتار میں ہے کہ جس بچہ کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے تو وہ بچہ مسلمان سمجھا جائے گا خواہ وہ بچہ مائل ہو یا ہوان ہو کیونکہ چچا اپنے ماں باپ میں سے اس کے تابع ہوتا ہے جس کا دین بہر ہو اور رد المحتار میں یہ بھی ہے کہ اگر مسلمانوں نے اہل حرب کے بچوں کو قید کر لیا اور پھر وہ راعرب میں ہی رہے اور ان بچوں کے ماں باپ دلا اسلام میں داخل ہو کر مسلم لے گئے تو وہ بچے اگرچہ دلا اسلام میں داخل نہ ہوئے ہوں مگر اپنے ماں باپ کے اسلام لانے کی وجہ سے مسلمان قرار دیئے جائیں گے۔

تیسری صورت کی دلیل جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ جو بچہ دار الحرب میں فوج کے ذریعہ حجاز قید ہو کر مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اور دار الحرب میں ہی مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ وہ اس کے مالک یا قاضی کے تابع ہونے کی وجہ سے مسلمان سمجھا جائے گا بذاتی لفظ۔

اور رد المحتار میں جو نے حوالہ سے لکھا ہے کہ قید کرنے والے کی جمعیت کا فائدہ دار الحرب میں حاصل ہو سکتا ہے اس طریقے پر کہ کوئی قیدی چچا کسی شخص کے حصہ میں آگیا اور وہ چچا مر گیا تو اس پر نماز جنازہ ہوگی کیونکہ وہ اپنے قاضی یا تابع ہے اتنی۔ میں کہتا ہوں کہ تم کو یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ اس صورت میں بچہ کو مسلمان قرار دینے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ قاضی یا تقسیم سے یا مال سے خرید کر اس کا مالک ہو اور ابھی تک خرچ الی دار اسلام نہ ہو اور۔

چوتھی صورت کی دلیل رد المحتار میں ہے کہ اگر کوئی بچہ اپنے ماں باپ کے بغیر قید ہو اور وہ مسلمان قرار دیا جائے گا کیونکہ وہ دلا اسلام یا اگر قدر کرنے والے کے تابع سمجھا جائے گا اور کذا الدقائق ورائی کی شرح معنی میں ہے کہ بچہ کا باپ یا ماں دونوں میں سے ایک اس بچہ کے ساتھ گرفتار نہ ہو اور تو ان صورتوں میں بچہ اعدائے دین کے اسلام لانے کی وجہ سے دار الاسلام کی جمعیت سے مسلمان قرار دیا جائے گا جیسا کہ یہ بات کہ اگرچہ بذات خود کلمہ شہادت پڑھے تو اس کا حکم کیا ہے؟ تو میں کہتا ہوں کہ اگر بچہ باعث شعور ہو مثلاً سات برس کا ہو تو اس کا اسلام معتبر ہو گا اور اگر مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی رد المحتار میں ہے کہ بچہ کی شعور ہو اور اسلام لانے تو بچہ تک اپنے ماں باپ میں سے ایک کا تابع سمجھا جائے گا جیسے کہ میں اس کی تائید کرتا ہوں اور رد المحتار میں ہے کہ سمجھ رہے ہیں یعنی سات برس کا بچہ اگر اسلام لے آئے اور پھر مر جائے تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

تعمید مذکورہ کے بعد جاننا چاہیے کہ (برحانوی) ہندوستان میں اگر کسی کا فر نے اپنا بچہ کسی مسلمان کو بخش دیا اس کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس کا یہ بچہ اور فروخت صحیح نہ ہوگی اور وہ مسلمان نہ رہے گی صورت میں اس بچہ کا مالک ہو گا نہ خرید کی صورت میں اور اس کا قبضہ لکھ نہ نہیں ہو گا بچہ وہ چچا اس کی تحویل میں آزاد کی حیثیت سے رہے گا جیسا کہ نیا بیہ سے نقل تھا اور اپنے کا فر وادین کے دین کا تابع ہو گا۔

باب امر اس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے یا خود وہ بچہ اسلام لے گئے پھر علیہ با شعور ہو تو اس کو مسلمان قرار دیا جائے گا اور نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور سوال مذکورہ میں اس کے ماں باپ

میں سے کسی کے اسلام نہ اٹنے یا خود اس بچے کے کلمہ نہ پڑھنے کا کوئی ذکر نہیں ہے اس لئے جواب میں بھی صاف حکم نہیں دیا جاسکتا لیکن سمجھو آدمی کے لئے جواب کا معلوم کر: مشکل نہیں ہم نے جو چھ بیان کیا ہے اس میں امام اعظمؒ اور امام شافعیؒ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی وہ بچہ جس کے ماں باپ کافر ہوں درخود بھی اس نے کلمہ نہ پڑھا ہو اور نہ قید ہو کر آیا ہو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم و ملہ تموا حکم۔ کتبہ الرازی رحمۃ اللہ علیہ محمد کفایت اللہ خیر لہ ربہ وارضاه

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنا

(سوال) نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۵) خفیوں کے نزدیک سورہ فاتحہ قرآن کی نیت سے نماز جنازہ میں پڑھنا جائز نہیں ہاں اگر یہ نیت ۱۰ ما پڑھی جائے تو درست ہے۔ فی العالمگیریہ ص ۱۴۷ ج ۱ ولا یقرأ فیہا القرآن ولو قرأ الفاتحۃ بنبیۃ الدعاء فلا بأس بہ وان قرأ ہا بنبیۃ الفراءۃ لا یجوز لا بہا محل الدعاء دون القراءۃ کذا فی محیط السرخسی ۱۱

کئی بیٹوں کی ایک ساتھ نماز جنازہ ہے

(سوال) دو تین میت کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۶) دو تین میت کی نماز ایک ساتھ پڑھنا جائز ہے۔ ولو اجتمعت الجنائز یحیی الامام ان شاء صلی علی کل واحد علی حدۃ وان شاء صلی علی الکل دفعۃ بالنیۃ علی الجمیع کذا فی معراج النذاریۃ (۱۰) (عالمگیری ص ۷۵ ج ۱)

بت خانہ میں جا کر مذہبی رسوم ادا کرنا کفر ہے اس کی جنازہ نہ پڑھی جائے

(سوال) ایک مسلمان عورت کسی کافر کے ساتھ کفر کے رسوم و رواج کے موافق نکاح کر کے رہی ہو اور اس کافر کے ساتھ ان کے بت خانہ میں جا کر مذہبی رسوم پوجا پاٹ داکرتی رہی ایسی عورت کے مرنے پر نماز جنازہ پڑھنا اور اسے مقابر مسلمانین میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۷۷) بت خانہ میں جانا اور بت پرستی کے رسوم ادا کرنا بتوں کو عبادہ کرنا کفر ہے اور چونکہ یہ کام نے اپنی خوشی اور رضامندی سے کئے ہیں اور رضا بکفر بھی کفر ہے اس لئے وہ عورت کافرہ ہے ہذا اس کے جنازہ پر نماز پڑھنا اور مقابر مسلمانین میں دفن کرنا جائز نہیں۔ وکما لو سجد لصنم او وضع مصحفا

۱) الفصل الخمس فی الصلوۃ علی المیت ۱۶۴ ط مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ

۲) فصل فی الصلاۃ علی المیت ۱۶۵/۱ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ

فی فادورہ وہ بیکھر وان کان مصدفا لان ذلك فی حکم الکذب کما افاده فی شرح العقائد الخ (رد المحتار) اور چونکہ یہ مکر ہے اس لئے اسے قتل دینا بھی جائز نہیں۔ وبغسل المسکون ویکف ویدفن قریبہ کخالہ الکافر الا صلی اما المرتد فیلقی فی حفرة کالکلب النبی (در مختار) ولا یغسل ولا یکف ولا یدفع الی من انتقل الی دینہم بحر عن الفتح۔ (رد المحتار)

(۱) چند بیعتیں جمع ہوں تو ہر ایک کی علیحدہ نمازوں ہے

(۲) فاسق کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(۳) حالت نزع میں کلمہ کا اظہار کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی

مسئلہ (۱) ۱۰۰ بیعتوں کا جنازہ ایسا ہے کہ ہر بیعت پر ایک شخص نے بیعت کی ہے یا نہیں؟ (۲) نیز یہ کہ ایک شخص نے بیعت کی ہے یا نہیں؟ (۳) ایک شخص نے بیعت کی ہے اور دوسرے نماز بھی نہیں پڑھی جس موقع پر اس نے کلمہ شریف سنا یا نہ۔ وقت اسے کلمہ سے انکار کیا یا نہیں؟ نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟ اور تو بزرگ

(جواب ۷۸) چند میت جمع ہو جانے کی صورت میں ان کو یکجا نہ کیا جائے۔ ایک کی نماز جنازہ پڑھ دینا چاہی جائے لیکن اگر ایک نماز پڑھ کر بیعت بھی ہو جائے اور ان میں سے افضل والہ سے قریب، حاکم جائے واذا اجتمع الحناظر فلا فراد بالصلوة لکل مہا اولی وهو ظاہر وبقدم الا فضل فلا فضل ان لم یکن سق وان اجتمعن ولو مع السق وصی مرة واحدة صح (مرافی الفلاح)۔

روای الحسن عن ابی حنیفہ یوضع الفضلہم واسنہم مما یلی الامام وهو قول ابی یوسف (مرافی الفلاح)۔ (۲) ۱۰۰ بیعتوں کا جنازہ ایک میت کا ہے جس میں مسلمان ہونا شرط ہے اور جب کہ یہ شخص مسلمان تھا تو اس کی نماز جنازہ پڑھ دینا شرط ہے اس کا بھی نماز پڑھنا واجب فقہان نے نہیں نماز جنازہ پڑھنے کی بھی پڑھنی ہے بیعت ہاں متہ اور دوسرے شخصوں پر اگر اس کے جنازہ کی شرط نہ کریں تو بہتر ہے

وشرطها ستة اسلام المیب وظہارتہ (در مختار) ۱۰ و یصلی علی کل میت مات بعد الولادة صغیر اکان او کبیرا ذکر اکان او انثی حرا کان او عبدا الح (ہندیہ) ۱۰۱ واما بیان من یصلی علیہ فکل مسلمہ مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیر اکان او کبیرا ذکر اکان او انثی حرا کان

۱۰۹۔ باب المیرید ۵ ۲۲۲ ط محمد سعید

۲۔ باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۰ ص محمد سعید

۳۔ باب صلاة الجنائز ۲ ۲۳۰ ط محمد سعید

۵۔ باب حکایۃ الحدیث ص ۳۵۸ ط مصطفیٰ الشافعی الحنفی مصر

۶۔ باب صلاة الجنائز ۲ ۲۰۷ ط محمد سعید

۷۔ باب الجنائز الفصل الخامس فی الصلاة علی میت ۱۶۳ ط مکتبہ محدثہ کوئٹہ

او عدا الا العاة وقطاع الطريق ومن بمثل حالهم لقول النبی ﷺ صلوا علی کل بر وفاجر وقوله علیه السلام للمسلم علی المسلم ست حقوق وذكر من حملتها ان یصلی علی جنازته من غیر فصل الا ما خص بدلیس والباعة ومن بمثل حالهم مخصوصون لما ذکرنا (بدائع) (۱۱) (۳) ایت شخص کے ساتھ تمام معاملات مسلمانوں جیسے کئے جائیں گے اور اس کے لئے استغفار کیا جائے گا اور نہ تزع کا اثر مضر نہیں کیونکہ وہ وقت نہایت خفی و شہرت کا وقت ہے اور اس وقت ہوش و حواس کا قنم نہ رہن ممکن ہے وما ظهر منه من کلمات کفریة یغفر فی حقہ و یعامل معاملہ موتی المسلمین حملا علی انہ فی حال زوال عقلہ ولذا اختار بعضهم زوال عقلہ قبل موته ذکرہ الکمال (در مختار) (۲۰) اللہ اعلم

(۱) مائتہ نماز جنازہ جائز نہیں

(۲) نماز پڑھنے کے لئے عورت کے جنازے پر پردہ ثلاث نہیں

(سوال) (۱) مردہ غائب پر نماز جنازہ ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو جس مردے پر نماز جنازہ یا غل نہیں پڑتی ہے اس کے بارے میں شریعت کا حکم ہے کہ قبر پر نماز جنازہ پڑھو تو کیا قبر میں مردہ غائب نہیں ہے؟

(۲) اگر عورت کا جنازہ ہو تو دونوں طرف کھڑی گاڑ کر پردہ کر کے جنازہ پڑھا جائے یہ درست ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۷۷۷۷-۷۷۷۷ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۲ھ ۸ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۷۹) جنازہ غائب پر حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ نہیں ہے (۱۰) جس میت کو جنازہ پڑھے بغیر دفن کر لیا یا ہو اس کی قبر پر حنفیہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ جائز ہے (۱۱) یہاں قبر قائم مقام جنازہ کے ہے کیونکہ نقش قبر کے اندر موجود ہے اور آنحضرت ﷺ نے قبر پر نماز جنازہ پڑھی ہے۔ (۱۲)

(۲) عورت کے جنازے پر نماز پڑھنے کے لئے سر ہانے اور پانچ مکرچیاں کھڑی کر کے چار تان دینے ضروری ہے نہ عورت اس کے جنازے پر جو شخص قائم کی جاتی ہے پردے کے لئے وہی کافی ہے یہ پردے کی جدید صورت خلاف متواتر ہے۔ (۱۳)

۱۰. فصل فی الحارۃ ۱۱۱ مکہ و مدینہ کوثر

۲. باب صلاۃ الحارۃ ۱۹۲ ۲ ط محمد سعید

۳. فلا تصح علی عیب وصلاۃ اسی علی الحاشی لغویہ او خصوصیۃ الحارۃ المختار باب صلاۃ الحارۃ ۲۰۹ ۲ ط سعید

۴. و مو دھن ثبوت قبل الصلاۃ و قبل غسل وہ یصلی علی قبرہ الی ثلاثۃ اہم . ہدیۃ ناب المختار فصل فی الصلاۃ علی القبۃ ۱۶۵ ۱ ط جامعہ کوثر

۵. عن اسی ہریرۃ ان اسود رجلا او امرأۃ کان یحکون فی المسجد قال لدلونی علی قبرہ قال فانی قبرہ فصلی علیہ جنازی کتاب الجنائز باب الصلاۃ علی القبر بعد ما یصلی ۱۷۸ ۱ ط قدیمی

۶. لغویہ للرحل والمراد بعد الصلاۃ الحارۃ ہدیۃ ناب المختار فصل فی الصلاۃ علی الحارۃ ۱۶۴ ۱ ط کوثر ، ۷. من مراد عورت کا مرقع نہیں ہوگا جس کے لئے وہ نماز پڑھتا ہے

(۱) جنازہ کی دعائیں، فلاں بن فلاں کی جگہ میت کا نام لینا

(۲) نماز جنازہ میں جہر نہیں

(۳) جہر سے پڑھنے والے کے پیچھے حنفیوں کی نماز درست ہے

(سوال) جنازہ کی نماز میں میت کے لئے دُعا اللّٰهُمَّ اِنْ فُلانَ بن فُلانَ لَیْ ذِمَّتکَ وَ حَبْلِ جِوَارِکَ الْحَبْلِ

فُلان بن فُلان کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام لے کر پڑھے یا نہیں؟ (۲) جنازہ کی نماز جہر سے پڑھنا

شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی نے جہر سے جنازہ پڑھا اور اس کے پیچھے تبیین امام صاحب بھی شریک

ہوں تو ان حنفیوں کی نماز جنازہ ہوئی یا نہیں؟ المصطفیٰ نمبر ۸۶ محمد عبدالجلیل سامرووی مدظلہ رجب

۱۳۵۲ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۸۰) جب دعا نہ پڑھی جائے تو فلاں بن فلاں کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام یہاں

(۲) حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ میں جہر نہیں ہے، تاہم اگر امام نے جہر کیا تو حنفیوں کا کوئی حرج نہیں

(۳) حنفی بھی اس امام کے پیچھے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں اور ان کی نماز جائز ہے۔ (۱) محمد کذیت اللہ خان

۱۳۵۲ھ

جنازہ کی دعائیں میت کا نام لینے پر اشکال

(سوال) آپ کے نام سے ایک اشتہار شائع ہوا ہے وہ لرسال خدمت ہے یہی جواب آپ نے دیا ہے یا بہتر

تغییر و تبدل ہے؟ المصطفیٰ نمبر ۱۸۳ عبدالقادر احمد رنڈولوا، سورت ۸ شوال ۱۳۵۲ھ م ۲۴ دسمبر

۱۹۳۰ء

(جواب ۸۱) میرے یہاں اس سوال و جواب کی نقل موجود ہے یہ سوال مولوی محمد عبدالجلیل صاحب

سامرووی نے بھیجی تھا مجھے معلوم تھا کہ وہ فرقہ اہل حدیث کے عالم ہیں اور وہ نماز جنازہ میں دُعا اللّٰهُمَّ اِنْ فُلانَ بن فُلانَ

بن فُلانَ الخ پڑھنے کو جائز سمجھتے ہیں اس لئے میں نے ان کو یہ جواب دے دیا کہ جب یہ دعا پڑھی جائے تو

فُلان بن فُلان کی جگہ میت اور اس کے والد کا نام لیا جائے میرا مطلب یہ تھا کہ حنفیہ کے نزدیک نماز جنازہ

میں یہ دعا پڑھی ہی نہیں جاتی تو میت کے نام لینے یا نہ لینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا دوسرے لفظ تیسرے

والد کے جواب میں میں نے جو لکھا ہے کہ اگر امام اہل حدیث ہو اور وہ جہر سے نماز پڑھائے تو حنفی متدینوں کا

اس میں کوئی حرج نہیں اور خود حنفیوں کے نزدیک نماز جنازہ میں جہر نہیں ہے (۱) یہ جواب صحیح ہے یہ تمام

تحریر ان سوالات و جوابات کے متعلق ہے جو رسالہ مطلوبہ کے صفحہ ۸ پر درج ہیں اور شروع رسالہ میں جو

۱۱) "اِنْ فُلانَ بن فُلانَ" کے ساتھ "فُلانَ بن فُلانَ" بھی لکھی ہوئی ہے۔ تاہم یہ اداۃ فرائض

۲) و بخلاف فی الکلی الا فی التکسر و عہدہ باب الحائز فصل فی الصلاۃ علی المیت ۱ ۱۶۴ مکتبہ مدحدہ کوسہ

۳) وہی حشیہ للرمطانی و سما استفادہ ان الحنفی اذا اقلدوا لمتاقلی قالوا ولی متابعہ فی الرفع و رد المحتار امام صلاۃ

نحوہ ۲۱۲ طبعہ ۲۱۲

۴) و بخلاف فی الکلی الا فی التکسر و عہدہ باب الحائز فصل فی الصلاۃ الحائزہ ۱ ۱۶۴ طبعہ مدحدہ کوسہ

سوال جواب ہیں ان سے میری اس تحریر کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نماز جنازہ عید کی نماز اور خطبہ کے بعد پڑھنا جائز ہے

(سوال) اگر جامع مسجد میں عید کے روز نماز عید سے قبل جنازہ داخل ہوا ہو تو نماز جنازہ خطبہ کے بعد پڑھنی چاہیے یا قبل؟ ہمارے یہاں کے علماء کا یہ فتویٰ ہے کہ پہلے خطبہ عید پڑھ کر بعد میں نماز جنازہ پڑھنی چاہیے؟ المستفتی نمبر ۱۹۲ بیٹھ محمد جمال عبد الرحمن بمقام ۱۲ شوال ۱۳۵۲ھ مطابق ۲۸ جنوری ۱۹۳۳ء

(جواب) (از مولوی حبیب الرحمن، نائب مفتی) نماز جنازہ عید کی نماز کے بعد اور خطبہ عید سے پہلے پڑھنی چاہیے تو یہ الامار میں ہے و تقدم صلواتها على صلوة الجنازة اذا اجتماعا و تقدم صلوة الجنازة على الخطبة فتوى شامی میں اس کے متعلق لکھا ہے قوله على الخطبة اي خطبة العيد وذلك لفرصتها و سبب الخطبة و كذا يقال في سنة المغرب (جلد ۱ ص ۶۱۰) حبیب الرحمن مفتی نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۸۲) (از حضرت مفتی اعظم) تقدیم نماز عید اس وجہ سے مستحسن ہے کہ عید کی نماز میں تشویش اور گمراہی نہ ہو ورنہ نماز جنازہ پہلے ہوئی بھر تھی تو یکں وجہ نماز عید کے بعد خطبہ سے پہلے نماز جنازہ پڑھنے میں بھی پائی جاتی ہے اس لئے اگر نماز عید اور خطبہ دونوں سے فارغ ہو کر نماز جنازہ پڑھی جائے تو مضائقہ نہیں ہے اور اگر آدمی کم ہوں اور کسی گمراہ کا مدد نہ ہو تو خطبہ سے پہلے نماز جنازہ پڑھ لینے میں مضائقہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے اگر دوسرے نے نماز پڑھائی تو نہ کو رو شخص دوبارہ جنازہ نہیں پڑھا سکتا

(سوال) اگر کوئی آدمی اپنی زندگی میں یہ وصیت کرے کہ میرے مرنے کے بعد فلاں آدمی میرا جنازہ پڑھے اب جس وقت وہ مر گیا تو موصی نے اسے سو ا کسی دوسرے آدمی نے زور دیا تو جنازہ پڑھا، عہدہ موصی رہا تو اس نے اس کی نماز جنازہ کو دوبارہ پڑھا اب جس نے لول نماز پڑھائی اس نے موصی کے لئے اور اس کے مقتدیوں کو کہ اس نماز جنازہ میں موجود تھے حکم کفر اور سہ طلاق شرعی کا دیا یہ کفر کے حکم دینے والے کے لئے کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۱۹۳ محمد سلیمان کشمیری۔ ۱۵ شوال ۱۳۵۲ھ ۳۱ جنوری ۱۹۳۳ء

(جواب ۸۳) اگرچہ موصی نے کو دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا نہیں چاہیے تھا لیکن اگر اس نے حیل و صیغہ کرنا

۱. نائب العبد ۱۶۷۲ ط مسعد

(۲) جو یہ ہے کہ نماز جنازہ سنتوں اور خطبہ سے قبل ہو تو یہ نماز جنازہ فرض ہے اور فرض مقدم ہوتا ہے لیکن چونکہ نماز جنازہ میں نماز عید سے پہلے نماز جنازہ پڑھنا ہے اس لئے اگر جنازہ مقدم کریں تو یہ کوئی خطیہ اور عیب نہیں ہاں ہی پھر دینے سے اس لئے خطیہ و عیب نہ ہو۔

پڑھادی تو کہہ بی۔ ہم اپنا گناہ سیرہ کا کام نہیں کیا صرف حنفیہ کے نزدیک اس نے بلا عذر گراہت نکرار نماز جنازہ کا ارہنکب کیا ۱۱ اس سے زیادہ نہیں پس جس نے اس پر اور اس کے مقتدیوں پر کفر کا یا طلاق پڑنے کا حکم دیا اس نے غاص حکم لگایا اور جمالت کا کام کیا اسے چاہئے کہ توپ کرے ورنہ زوال ایمان کا اس حکم لگانے والے کے لئے گھر ہے ۱۲ فقط محمد کفایت اللہ کا لہ

ایک مسئلے پر تنقیح

(سوال) ایک لہم صاحب جنازہ کی نماز میں شریک نہیں ہوتے اگر یوں بھی تو موتی کے حق میں دامنیں تکتے۔
(جواب ۸۴) موتی کے حق میں دامنہ لگنے کا کیا مطلب ہے نماز جنازہ میں تو موتی کے لئے دعا اللہم اغفر لہما و میتنا الخ ۳۰ موجود ہے کیا یہ دعا وہ نہیں پڑھتے؟

ولد الزنا کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) ولد الزنا یعنی کسی عورت کا بیوا اور کسی عورت کا اس کے حق میں نماز جنازہ پڑھنی چاہیہ نہیں؟
جو ماء کسی کے ولد زنا کی نماز جنازہ سے منع فرمات ہیں ان کی دلیل کیا ہے؟ المستفتی نمبر ۳۰۸ مووی
محمد عالم لہم جامع مسجد چامہ نمبر ۲۲ ہجری الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۲ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۸۵) ولد الزنا جس کے ماں باپ دونوں یا وہ دونوں میں سے کوئی ایک مسلمان ہو وہ مسلمان بچہ ہے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیہ ظاہر ہے کہ وہ اترتا ہونے میں اس کا کوئی قصور نہیں قصور آروالدین ہ وہ تو جس کا مواخذہ دار نہیں ہو سکتا وہ تو موصوم ہے گناہ ہے تعزیر نہیں اور بزرگانہ محض سے کیونکہ تاباغی قیادت مستحق ہے کیونکہ ولد اترتا ہونا اس کا اختیاری فعل نہیں ہے۔ تنبیہ یا جزائی زانیہ لوہو نہ مضائقہ نہیں ہے وہ بھی اس صورت سے کہ زانی اور زانیہ کے جنازے کی نماز سب لوگ پورا چھہ ہو کہ نہ پڑھیں ایک دو آدمی پڑھ کر دھن کر دیں۔ ۶ محمد کفایت اللہ

- ۱۔ ہمدانی نکرہ الفضلہ علی من رحد وراثت مکروہ عمدۃ بدیع الصانع فصل فی سراط وحوہ ۱۔ ۳۰ طبعہ
- ۲۔ قول النبی اما مرء قال لاحبہ کافر فقد باء بہ حدہما ان کذلکما قال والا رجعت علیہ (مسند ابی یوسف کتاب البیئ)
- ۳۔ وہد عو بعد قاللہ با مورو لاخیرۃ والمائورۃ اولی قولہ والد ثورۃ اولی ومن المائورۃ اللہم اغفر لہما الخ رد المحتار باب صلاۃ الحائض ۲۱۲ طبعہ
- ۴۔ ما تین من ثلثین سنۃ ۹۵ طبعہ
- ۵۔ (۱) کہ اس سے چھپ سکتے تھے کہ اس میں نہیں تھا اور رشیدی قولی لا یكلف اللہ نفسا الا وسع البقرة ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸
- ۶۔ عن حاتم بن سمرۃ قال اتی النبی ﷺ برحس فلن یفسد مضافا فلن فلم یفسد علیہ (مسند شریف کتاب الحائض فصل فی حرام جنازہ مورو المشرک ۱ ۳۱۴ طبعہ)
- ۷۔ من قولہ لایقول لہ یقال لا دلالت فی الحدیث علی دالت
- ۸۔ نس فی سوی ام غیبہ السلام لم یصل علیہ فاطماہ امہ امتع بحر لغیرہ عن مثیل ہذا الفصل کذا امتع عن صلاۃ علی مسجون ولا یلزم من دالت عدم صلاۃ حد علیہ من الصحابۃ رد المحتار باب صلاۃ الحائض ۲۱۲ طبعہ

رہنے کی مدت مختلف ہوگی۔

(۲) نماز میں کوئی کراہت نہ ہوئی ہاں بہتر یہ ہے کہ جنازہ کو علیحدہ رکھ کر رکوع و سجود الی نماز پڑھی جائے۔
۱. محمد کفایت اللہ

مسلم و کافر سے پیدا شدہ بچے کے اسلام کے بارے میں تحقیق

(سوال) زید کہتا ہے کہ ولد اثرنا من مسلم و کافر جو نصرانیہ (جو ماں کافرہ اور باپ مسلمان دونوں کی پرورش میں ہو یا صرف باپ مسلمان کی پرورش میں ہو) اگر بچہ میں مرجعے تو اس کی تجنیہ و تحفیض وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی یا بالخصوص جب کہ اس بچے کا نام بھی مسلمانوں کا ہو نیز سن تمیز سے پہلے کسی اسلامی مدرسے میں داخل کر دیا گیا ہو اور وہیں فوت ہو جائے تو بھی اس کی تجنیہ و تحفیض وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی اور اس پر صرف دوبارہ تجنیہ و تحفیض حکم ہا! سامہ کیا جائے گا اور اس پر حامد بن عابدین کی تقریر جو شامی جلد ثانی، باب نکاح الکافر ص ۵۳۸ پر ہے اپنی حجت میں پیش کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ان کے قول و مستند قرار دیتے ہوئے وسعت کی غنجائش ہے، بناء علیہ و ولد مسلمان قرار دیا جائے گا اس کی تجنیہ و تحفیض وغیرہ مسلمانوں کی طرح کی جائے گی۔

نمبر و کہتا ہے کہ جو کچھ علامہ شامی نے لکھا ہے وہ ان کی ذاتی رائے و اجتہاد ہے اور تمام کتب فقہیہ حدیث قطعی کے معارض ہے اس لئے وہ کسی طرح ہمارے لئے حجت نہیں بن سکتی اور ہم ان کے مقلد نہیں ان کی شناسی رائے پر حدیث قطعی کے مقابلے میں فتویٰ دینے کی اصلاً غنجائش نہیں اور حسب ذیل دلیل و اہل پیش کرتا ہے۔

(۱) حدیث الولد للمراش وللعاہر الحجر، و اہلالت میں قطعی ہے۔ نص کے ہوتے ہوئے قیاس کوئی چیز نہیں نہ کہ رائے محض، اگر کسی کوشہ ہو کہ حدیث مذکور کے مقابلے میں دوسری حدیث ہے کل مولود یولد علی الفطرۃ (کما قالہ العلامة) اس کا جواب ظاہر ہے کہ خود نصیرۃ کے معنی میں دو احتمال ہیں اسلام یا استعداد اسلام؟ والثانی اقرب لحدیث ابی داؤد، کہ کل مولود یولد علی الفطرۃ و فیہ قالوا یا رسول اللہ ﷺ افرایہ من یموت و هو صغیر قال اللہ اعلم بما کانوا اعمالین، ج ۲ باب فی ذراوی المشرکین من کتاب السنۃ فلو کان معنی الفطرۃ الاسلام لما توقف صلی اللہ

۱. و لد الیت هل الصلوۃ و فی العسل و فی بصلی علی قبرہ الی ثلاثہ ایاد، و التصحیح الی ہذا لیس بظہر لازم من ضعی علیہ مالہ یعلمو انہ قد تفرق (۲) باب الحائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت ۱۶۵/۱ مکتبہ ماحدہ کوہہ

(۲) کہ شہد کہہ دے

۱۹۷۳، ۳، طبعید

۴. مولود شریف، کتاب الطلاق، باب الولد للمراش ۱۳۱۷ ط مکتبہ امدادہ مدنی

۵. مولود شریف، کتاب الدہاب، باب ذراوی المشرکین ۳۰۰، ۲ مکتبہ امدادہ مدنی

علیہ وسلم فی حکمہم لان النسی اذا ثبت تبطلوازمہ ومن لوازم الاسلام الحکم بالجنۃ وفي مجمع البحار ۱۰، مریدانہ یولد علی نوع من الجبلۃ والطبع المہی بقبول الدین الخ اور اگر اقرب بھی نہ ہو تب بھی اذا جاء انو حتمان بطل الاستدلال تو محتمل معارض نہیں ہو سکتا قطعاً کا اور یہ مسألت حکم بالاسلام کے تحت ہیں علامہ شامی نے اول تو وہ رائے محض ہے دوسرے اس حکم بالاسلام میں مفاسد بھی ہیں اس لئے کہ ایک مدعی اسلام غیر مسلمہ کے ساتھ ساری عمر بلا نکاح کے زنا کرتا رہے اور اس کے بچوں پر اسلام کا حکم لگا کر مسلمانوں کا سامعہ ہوتا رہے تو اس سے نہ تو زانی کو عبرت ہو اور نہ مزید یہ کہ مسلمان بنا کر نکاح کرنے کی توفیق ہو اور زانی کو اپنے فعل شنیع کا خیال تک نہ گزرے یہ تو افسوس اور انش الفواحش ہے اس میں تو اور بھی مزید احتیاط کی ضرورت ہے فاذا تعارضت ای المصالح والمفاسد تساقط اب مدار حکم نفس رہ گئی وقد مر تقریر ہا۔

(۲) حامد فقہاء رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ ولد الزانی نسبت اس کی ماں کی طرف کی جائے گی اور بچہ اسلام و کفر میں اپنی ماں کے تابع ہوگا۔

(۳) حضرت مولانا عبدالحی کا یہ فتویٰ مجموعۃ الفتاویٰ باب التبیہ والتحصین ص ۳۶۸ پر حسب ذیل ہے۔ سوال۔ مسلمان مرد اور کافرہ عورت سے یا کافر مرد اور مسلمان عورت سے بذریعہ زنا نکاح یا لڑکی پر بوجہ زنا نکاح یا بعد بلوغ مر جائے تو انکی تجبیہ و تکلیفین کا کیا حکم ہے؟ جواب۔ بلاغ کے بعد اگر وہ ایمان انہیں تو مسلمانوں کی طرح ان کی تجبیہ و تکلیفین کی جائے گی ورنہ کفر کی طرح اور بلوغ کے پہلے وہاں کے تابع ہیں کیونکہ ولد الزنا کا نسب ذمیہ سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ زانی سے اور عذر وغیرہ میں ہے ہو تابع لاحد ابویہ الی الملوغ ملکہ یحدث اسلاما وهو ممیز۔ وہ اپنے ماں باپ میں سے کن بلوغ تک ایک کا تابع ہے یہاں تک کہ وہ سن تینہ کو پہنچ کر اسلام ظاہر کرے پس جب تک وہ ایام تمیز میں اسلام نہ لانے گا اس کے تابع رہے گا۔ حررہ عبدالحی

اب سوال یہ ہے کہ ذریعہ حق پر نہ یا عمرو۔ نیز اگر ذریعہ نے صحیح نش تراشی کہ حکم بالاسلام کا فتویٰ دیا اور اس کی تجبیہ و تکلیفین و تدفین کو مسلمانوں کی طرح مسلمانوں کے قبرستان میں کر دیا تو اس کا کیا حکم ہے اگر ذریعہ غلط ہے تو آنکندہ اسے کیا کرنا چاہیے نیز اگر عمرو نے مذکورہ بالا دلیل کی رو سے کفر کا فتویٰ دیا تو اس کا کیا حکم ہے؟ یہ اتوجروا المستفتی نمبر ۶۳ مولانا احمد بزرگ صاحب مہتمم جامعہ اسلامیہ ڈبھیس ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۵۳ھ ۱۸ فروری ۱۹۳۶ء

(۱) باب لقاء مع الطاء ۱۵۴/۴ ط مجلس دائرة المعارف العثمانیہ حیدر آباد دکن ہند

(۲) ۳۴۴ ط سعید

(۳) رد المحتار باب صلاة الخائف ۲۲۹ ط سعید اور غرض ہے کہ کسی نفس مع احد ابویہ ای لا یصلی علیہ لانه مع لیس (البحر الرائق کتاب الحائز ۲۰۳ ط دار المعرفہ بیروت)

(جواب ۹۰) عمر کا قول راجح اور باعتبار دلیل اقویٰ ہے زید کا قول اور علامہ شامی کی رائے ۱۱، صرف اس قدر قابلِ غلط ہو سکتی ہے کہ اگر کسی نے ایسے پٹے کی نماز پڑھ لی ہو اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دیا ہو تو اس سے تعرض نہ کیا جائے نہ یہ کہ یہ طرز عمل جاری رکھا جائے۔ لان فیہ من المفاسد العظیمة مالا یحصى و بہ یفتح باب الفواحش اعاذنا اللہ منها - محمد کفایت اللہ کان اللہ لدی

حق اعلان گناہ کرنے والی کی جنازہ اہل علم حضرات نہ پڑھیں
(سوال) ایک شخص منکوحہ غیر کو بھٹکا ہے پھر تہ رباعہ دے دینے اس سے قطع تعلق کا حکم دیاب وہ اسی حالت میں مر گیا اس نے وہ بھی نہ کی تو کیا اس کی نماز جنازہ پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ اگر بھٹکے نے نماز جنازہ پڑھ لی تو ان پر شرعاً زجر و توبہ ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۵۵ محبت حسین شاہ (ضلع راولپنڈی ۲۰ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۳ اپریل ۱۹۳۶ء)

(جواب ۹۱) ہاں امام صاحب اور علماء اس کے جنازے کی نماز نہ پڑھیں امام مسلمان نماز پڑھ کر دفن کر دیں۔ کیونکہ بغیر نماز سے دفن کر دینا منع ہے جو لوگ نماز میں شریک نہ ہوئے وہ گنہگار نہیں ہوئے اور جنہوں نے پڑھی وہ بھی گنہگار نہیں ہوئے۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لدی

جنازہ کے بعد اجتماعی دعا بدعت ہے
(سوال) نماز جنازہ کے بعد متصل ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا شریعت میں کوئی اصل رکھتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۸۱ محمد یوسف گوجرانوالہ ۲۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۹ اپریل ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۲) نماز جنازہ کے بعد متصل ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں ہے اور نماز جنازہ خود ہی دعا ہے ہاں لوگ اپنے اپنے دل میں بغیر ہاتھ اٹھانے دعائے مغفرت کرتے رہیں تو یہ جائز ہے اجتماعی دعا ہاتھ اٹھا کر کرنا بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدی

- (۱) قلت: یظهر لی الحکم بالاسلام للحديث الصحيح "کل مولود یولد علی الفطرة" حتی یكون یوہا ہما الذنان فاداً لم یبقا بقی علی اصل الفطرة" او علی ما ہو اقرب البہا (رد المحتار باب نکاح الکفر ۱۹۷/۳ ط سعید)
(۲) عن حابر ابن سمرق قال: اتی النبی ﷺ مرحلاً قتل نفسه بمشاقص فلم یصل علیہ (مسلم شریف باب الجنائز فصل فی حواز زیارة قبور المشرکین ۳۱۸ قدیمی کتب خانہ) وفي الشامية فالظاهر انه امتنع رجواً لغيره عن مثل هذا الفعل ولا یلزم من ذلك عدم صلاة احد علیہ من الصحابة (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۱۱/۲ ط سعید)
(۳) والصلاة علی کل مسلم مات فرض ای مفترض علی المتکلمین (رد المحتار باب صلاة الجنائز ۲۱۰/۲ ط محمد سعید)
(۴) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائز (خلاصة الفتاوی کتاب الصلاة الجنس الاحرفی صلاة الجنائز ۲۲۵/۱ معجم اکیدمی لاہور)

بائیں درجہ قبلہ سے انحراف ہو تو نماز درست ہے مگر بغیر عذر کے ایسا کرنا مکروہ ہے
(سوال) ہمارے یہاں قبرستان میں قدیمی جنازہ گاہیں بنی ہوئی ہیں اور ہمیشہ سے جنازے کی نماز لوگ اس
میں پڑھتے چلے آئے ہیں اب بحالت ایزدی ایک شخص کو توفیق ہوئی کہ ایک بڑی جنازہ گاہ تعمیر کرانی اور اس
شہر سب کے سب اس میں نماز پڑھنے لگے چنانچہ ہدیہ کپاس الہ پیکش سے ناپ تول ر تعمیر شروع کرانی
سب جدید جدیدین قدرے جند ہو میں تو لوگوں کو محسوس ہوا کہ پرانی جنازہ گاہیں جنت قبلہ سے پھری ہوئی ہیں
چنانچہ ہدیہ کپاس دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ ۲۷ ذری ثل کی جانب مائل ہیں علی بذالقیاس تمام پرانی جنازہ
گاہیں کوئی بائیں ذری کوئی ستائیں ذری اور بائیں ان دونوں کے سب کی سب پھری ہوئی ہیں اب جدید والوں
نے ان سے کہا کہ قدیم جنازہ گاہوں کو ترک کر دیا جائے مگر وہ کہتے ہیں کہ جنت نہ چھوڑنے کی وجہ سے اس میں
بھی نماز درست ہے۔ المستطی نمبر ۹۳۱ جس الدین مرگونی ۲۶ صفر ۱۳۵۵ھ ۱۸ مئی ۱۹۳۶ء

(حواہ ۹۳) اگرچہ جنت قبلہ کے اندر رہنے کی وجہ سے نماز قدیم جنازہ گاہوں میں بھی ہو جاتی ہے (لیکن باوجود ان کی غلطی معلوم ہونے کے ان کے اندر نماز پڑھنا مکروہ ہے) یا تو ان جنازہ گاہوں میں سیدھی جنت پر چڑھے ہو کر نماز پڑھیں یا ان کو بالکل ترک کر دیں اور سب جدید جنازہ گاہوں میں جو صحیح مائتہ گنی تے نماز ادا کریں ایک جگہ مختلف جنتوں میں نماز پڑھنا اور آپس میں اختلاف پیدا کرنا اور غلطی معلوم ہونے پر بھی اس پر انصرار کرنا درست نہیں ہے۔ فقط الحمد کفایت اللہ کان اللہ!

جنازے میں سوگ زیادہ ہوں تو مغفرت کی امید زیادہ کی جا سکتی ہے، یقین نہیں

(سوال) آخر سنا جاتا ہے کہ جنازے کی نماز میں کئی جمعہ صحت کی وجہ سے مروے پر عذاب نہیں ہوتا اور یہ صحت ٹیک ہونے کی ہے اس کی کوئی صل ہے یہ نہیں؟ المستسقی نمبر ۱۰۷۷ عبد الستار (کبیا) ۲۹ ریتاً

۱۷ جول ۱۳۵۵ھ ۲۰ جون ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۴) کثرت جماعت میت کے لئے مفید تو ہوتی ہے مگر لازمی طور پر بدخ عذاب ہونے میں تامل سے۔ محمد کفایت اللہ

۹۔ بعد ازاں عرف علی بن ابی طالب (ع) نے لاہور میں یہ خانقاہ جاری فرمائی۔ اس کے بعد اس کی شاخیں پوربھار، لاہور، کراچی، حیدرآباد، ممبئی، بنگالہ، برصغیر، افغانستان، ایران، عراق، شام، مصر، یمن، حبشہ، اندلس، مغرب و مشرق میں پھیلی۔ اس کی شاخیں پوربھار، لاہور، کراچی، حیدرآباد، ممبئی، بنگالہ، برصغیر، افغانستان، ایران، عراق، شام، مصر، یمن، حبشہ، اندلس، مغرب و مشرق میں پھیلی۔ اس کی شاخیں پوربھار، لاہور، کراچی، حیدرآباد، ممبئی، بنگالہ، برصغیر، افغانستان، ایران، عراق، شام، مصر، یمن، حبشہ، اندلس، مغرب و مشرق میں پھیلی۔

(۲) از آنست که مرآت شریعت بر آنست که ما بعد کبره کبره فلیقه بالاصح و در المختار باب ما یقتضی الصلاة وما یکره فیها مطلق البیضاء ۹۶۲۸ ط محمد سعید ۱ سال ۱۵۵۵ هجری است زیاد نحو فاستدل فی حدیث

۳۔ عن عائشہ عن النبی ﷺ قال: من میت تصلى عليه امة من المسلمين يلبغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه
رواه مسلم كتاب الجنائز فصل في كون شفاعاة الأربعين لمؤحد بين قبس صلوات عليه ۳۰۸۱ ح قدیمی ۳۰۸۱
۱۰۔ در روایت میں چالیس "مؤمن" مذکور ہے۔ یہ "مؤمن" کون سے ہیں ان کے تو قیام کی کمی ہے۔

شوہر بیوی کا ولی نہیں

(سوال) میت کی نماز جنازہ پڑھانے کی اجازت کس سے لی جائے؟ حق کی اجازت معتبر ہے یا نہیں؟
المستفتی نمبر ۱۰۸۰ الطاف کریم صاحب (ہجریہ) ۱۰ ہجری ۱۳۵۵ھ ۳۰ جولائی ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۵) میت کے جنازے کی نماز پڑھانے کا حق ولی کو ہوتا ہے اور جس کو یہ حق ہے اس سے ہی اجازت لی جائے جو بیوی کا حق نہیں (تم الولی) بترتیب عصبہ الانکاح در محارم... فلا ولا یذ للساء ولا للزوج (رد المحتار ص ۶۱۶)۔

ولی کی اجازت کے بغیر کوئی دوسرا جنازہ پڑھائے تو ولی اناد کر سکتا ہے
(سوال) جنازے کی نماز میت کے ولی اور شوہر کے قاضی کی موجودگی میں ایک دوسرا شخص قاضی اور ولی وغیرہ کی اجازت اپنی مرضی سے پڑھانے کا مستحق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۶۵ عبدالرحمن محمد حسین صاحب (سورہ) ۱۳ ہجری ۱۳۵۵ھ ۳۰ ستمبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۶) قاضی سے مرد اور حقیقی قاضی ہے تو وہ اوروں کے مستحق امتداد ہے یہ قاضی محض مکان پڑھانے کے قاضی کہلاتے ہیں نماز جنازہ میں امتداد کے مستحق نہیں سمجھے جاتے ہیں ولی مستحق ہے اس کی موجودگی میں کسی اجازت کے بغیر دوسرے آدمی نے پڑھ دی تو وہ کا حق حاصل ہوگا۔ فقط محمد کفایت اللہ کا اللہ ولی

نماز روزہ اور دین سے بے خبر آدمی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی
(سوال) ایک شخص جو مویشی مال دینے والے پر چار کتاب اور شام کو گھر آتا ہے اور ہر وقت گالیوں و جرحہاں سے بھرا ہوا ہے اور کوئی نماز روزہ کی خبر اس کو نہیں ہے حتیٰ کہ کلمہ طیبہ تک سے ہوا قاف ہے و اگر مر جائے تو نماز جنازہ اس پر پڑھی جائے گی کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۲۰ پینٹر ممدی خاں صاحب (ضلع کابل) ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۷ اکتوبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۹۷) اس کی نماز جنازہ پڑھنی چاہیے۔ (د) محمد کفایت اللہ کا اللہ ولی

.....

۱) باب صلاة الحائز ۲۲۰/۲ ط محمد سعید

۲) باب صلاة الحائز مطلب تعظیم ولی الامر واجب ۲۲۰/۲ ط سعید

۳) ویدم فی صلاة علیہ السلطہ ان حصر او سہ و هو امر المصیر لہ القدسی لہ امام الحی لم ولی بترتیب عصبہ الکاح لا الایب (در مختار) باب صلاة الحائز ۲۱۹/۲ ط سعید

۴) فان صلی غیرہ ای غیر ولی من نس لہ حق التقدم علی الولی و لم یتابعہ الولی اعاد الولی ولو علی قبرہ الذر المختار باب صلاة الحائز ۲۲۰/۲ ط سعید (۵) کیونکہ یہ شخص مسلمان ہے و مسلمان چاہے کتنا ہی گنہگار ہو اس کی جنازہ پڑھانی جائے گی و اما یہاں من یصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ لقول النبی صلو علی کل مرد و حور و ہو لہ حق المسلم علی المسلم سنن حوق و ذکر من حملتہا ان یصلی علی حدرہ من غیر فصل الخ و بدائع الصانع فصل فی صلاة الحائز ۳۱۹/۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

عذر کی وجہ سے مسجد میں بھی جنازہ پڑھ سکتے ہیں

(سوال) مسجد میں میت کو رکھنا اور جمعہ خانے میں مہر کے پاس میت کو رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا اس خیال سے کہ آدمی زیادہ ہیں مسجد کے باہر اتنے آدمی شامل نہیں ہو سکتے کہ باہر اتنی جگہ نہیں ہے مگر جگہ مسجد کے سامنے تھی کہ آدمی باہر کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکیں آسانی سے پڑھ سکتے تھے تو ایسا نماز جنازہ پڑھنا بلا کراہت جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۷۷۳ عبدالحیہ خاں (شدھ) ۱۳ شوال ۱۳۵۵ھ ۲۹ دسمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۹۸) مسجد میں جنازہ کو رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا حنفیہ کے نزدیک مکروہ ہے (۱) مگر بارش وغیرہ کے عذر سے ہو تو مکروہ نہیں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کا انشاء نہ دلی

نماز جنازہ میں رفع یدین سے نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی

(سوال) اگر کوئی شخص یا امام نماز جنازہ میں بھولے سے تکبیر اولیٰ کے وقت رفع یدین کر کے زیر تلافی باتھ باندھ لے تو نماز جنازہ ادا ہوئی یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد کھوٹہ خاں صاحب ضلع دھارواڑ ۱۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۳ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۹۹) نماز جنازہ میں کسی تکبیر پر بھولے سے رفع یدین کرے تو نماز جنازہ فاسد نہیں ہوتی نماز ہو جائے گی (۱) اگر بغیر نماز جنازہ کے میت کو دفن کر دیا گیا ہو تو اس کی قبر پر اس وقت تک نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے جب تک گمان غالب ہو کہ میت کا جسم سڑنے لگنے سے محفوظ ہوگا۔ (۲) محمد کفایت اللہ کا انشاء نہ دلی

(۱) وكرهت تحريماً وقيل تنزيهاً في مسجد جماعة هوأى الميت فيه وحده أو مع القوم (درمختار باب صلاة الجنائز ۲۲۱ ط محمد سعید)

(۲) (تنبيه) اما بكونه في المسجد فلا عذر فان كان فلا ومن الإعذار المطر كذا في الحاشية ولا شك في كذا في المسبوط (رد المختار باب صلاة الجنائز مطلب مہم ۲۲۶ ط محمد سعید)

(۳) انما بكونه في المسجد فلا عذر فان كان فلا ومن الإعذار المطر كذا في الحاشية ولا شك في كذا في المسبوط (رد المختار باب صلاة الجنائز مطلب مہم ۲۲۶ ط محمد سعید)

(۴) انما بكونه في المسجد فلا عذر فان كان فلا ومن الإعذار المطر كذا في الحاشية ولا شك في كذا في المسبوط (رد المختار باب صلاة الجنائز مطلب مہم ۲۲۶ ط محمد سعید)

(۵) انما بكونه في المسجد فلا عذر فان كان فلا ومن الإعذار المطر كذا في الحاشية ولا شك في كذا في المسبوط (رد المختار باب صلاة الجنائز مطلب مہم ۲۲۶ ط محمد سعید)

(۶) انما بكونه في المسجد فلا عذر فان كان فلا ومن الإعذار المطر كذا في الحاشية ولا شك في كذا في المسبوط (رد المختار باب صلاة الجنائز مطلب مہم ۲۲۶ ط محمد سعید)

(۷) انما بكونه في المسجد فلا عذر فان كان فلا ومن الإعذار المطر كذا في الحاشية ولا شك في كذا في المسبوط (رد المختار باب صلاة الجنائز مطلب مہم ۲۲۶ ط محمد سعید)

(۸) انما بكونه في المسجد فلا عذر فان كان فلا ومن الإعذار المطر كذا في الحاشية ولا شك في كذا في المسبوط (رد المختار باب صلاة الجنائز مطلب مہم ۲۲۶ ط محمد سعید)

ہر مسلمان کی نماز جنازہ ضروری ہے چاہے وہ قاتل ہو

(سوال) مولوی سے سوال ہوتا ہے کہ ایک آدمی نے نماز پڑھتا ہے نہ روزہ رکھتا ہے نہ دین کی کچھ اور پروا کرتا ہے دوسرا نماز حج، زکوٰۃ روزہ ہر دینی کام کا پابند ہے اور حتی الوسع خیر خواہ خلق ہے دونوں مر جائیں تو پہلے کس کا جنازہ پڑھیں گے موانفا فرماتے ہیں پسے کا یعنی بے نمازی کا وہ جنازہ دریافت کرنے پر فرماتے ہیں ہمارے مذہب میں ایسا ہی ہے اور یہی ہر افتویٰ ہے کیا یہ درست ہے اور قاتل کے لئے کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۸ محمد اسماعیل صاحب (امرتسر) ۲۳ شوال ۱۳۵۵ھ م ۷ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۰۰) ہر مسلمان کی میت کی نماز جنازہ پڑھنا لازم ہے پسے پیچھے کا سوال کوئی اہمیت نہیں رکھتا محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ولی

دو جزواں بچوں میں ایک زندہ پیدا ہوا اور ایک مردہ تو

جنازہ صرف زندہ پیدا ہونے والے کی پڑھی جائے گی

(سوال) چون دو توأمين بایکدیگر باہم پیدا شوند یکے زندہ و دیگر مردہ آیا جنازہ مردہ ہم لازم است و اگر بالفرض جنازہ مردہ کردہ شود چہ گناہ لازم آید و دیگر ایں کہ برد تصویر کامل دارند۔ المستفتی نمبر ۱۳۳۵ مولوی حبیب الرحمن صاحب (غازی آباد) ۷ ذی قعدہ ۱۳۵۵ھ م ۱۰ فروری ۱۹۳۶ء

(ترجمہ) دو جزواں بچوں میں سے اگر ایک زندہ پیدا ہوا اور دوسرا مردہ تو کیا نماز جنازہ مردہ بچے پر بھی پڑھی جائے گی؟ اگر بالفرض مردہ بچے پر نماز جنازہ پڑھ لی گئی تو کیا گناہ ہوگا؟ دونوں بچوں کی صورتیں اور جسم مکمل ہیں؟

(جواب ۱۰۱) ایں توأمين اگر از یک دیگر منفصل و جدا گانہ بمسترد و یکے از ایشاں زندہ پیدا شد و دیگرے مردہ دریں صورت ہر آنکہ زندہ پیدا شدہ و نماز جنازہ گزاردہ شود ہر آنکہ مردہ پیدا شدہ و نماز جنازہ گزاردہ نہ شود و اگر جسم ہر دو باہم و اگر چسپیدہ است کہ انفصل و علیحدگی ممکن نیست یا معتذر راست دریں صورت نفش ہر دو پیش مردہ بہ نیت نماز ہر آنکہ زندہ پیدا شدہ و نماز گزاردہ شود و نیت نماز ہر دو کہ مردہ پیدا شدہ و نہ کردہ شود۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ولی (الجواب صحیح فقیر محمد یوسف دہلوی مدرسہ امینیہ دہلی)

(ترجمہ) یہ جزواں بچے اگر ایک دوسرے سے الگ الگ ہیں تو جو چہ زندہ پیدا ہوا تھا اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور جو مردہ پیدا ہوا اس پر نہیں پڑھی جائے گی (۱) اور اگر دونوں کے جسم اس طرح جڑے ہوئے ہیں کہ علیحدہ کرنا غیر ممکن یا دشوار ہے تو دونوں کی نعشوں کو سامنے رکھ کر زندہ پیدا ہونے والے بچے کی نماز کی نیت

(۱) والصلوہ علی کل مسلم مات فرض ای مختصر علی المتکلفین (رد المحتار باب الجنائز ۲/۲ ط سعید)
تاکل پر بھی نماز پڑھی جائے گی کیونکہ وہ بھی مسلمان ہے

(۲) ومن ولد فمات بفعل و یصلی علیہ ان استعمل والا غسل و معی و ادرج فی عرفۃ و دفن و لم یصل علیہ (تتویر الابصار باب صلاۃ الجنائز ۲/۲ ط سعید)

ہے باقی اور حصوں میں نماز جنازہ ادا کرنا جائز ہے فلا صلوة لہ کے معنی ہیں کہ اس کی نماز معتبر نہیں اور فلا اجر لہ (۱۰) کے معنی ہیں کہ اس کے لئے ثواب نہیں بدایہ کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جنازہ کو مسجد میں آنے سے مسجد کی تعویث کا اندیشہ ہے یعنی میت کے بدن سے نہایت نکل کر مسجد میں گر جانے کا خطرہ ہے۔ سبیل اور ان کے بھائی کے جنازوں کی نماز مسجد میں پڑھنا ثلاث ہے مگر لا صلوة لہ اور لا اجر لہ (۱۱) روایتوں کی بنا پر اس کو کسی عذر کی حالت پر محمول کرنا چاہیے (۱۲) تاکہ احادیث میں تعارض نہ رہے یہ واضح رہے کہ کراہت تخریکی ہے تحریکی نہیں۔ (۱۳) و مستطاب محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ نشان مہر دارالافتاء مدد رسہ امینیہ اسلامیہ دہلی

(نوٹ) فتوے مکتوبات کا مقصد صرف آپس کا اختلاف دور کرنا تھا اس میں کسی کی طرف داری یا بغیر ضروری نہ تھی اور جو صاحب فتویٰ دیکھنا چاہیں وہ اگر توشیح دیکھ سکتے ہیں۔ عبد الرحمن بنیہ بین ناظمہ اسکول کمپنی انجمن تبلیغ الاسلام راول ۲ صفر ۱۳۵۶ھ ۵ مئی ۱۹۳۷ء ہم نے اس شرعی مسئلہ کو مد نظر رکھ کر امام صاحب راء سے تحریری جواب طلب کیا تھا لیکن وہ لب تک خاموش ہیں کیا اس خاموشی کا مطلب یہ سمجھ لیا جائے کہ وہ صحن مسجد میں نماز جنازہ پڑھانے سے انکار کرنے پر شامندہ اور نام ہیں۔ (نوٹ)

مسجد کے اندر نماز جنازہ

(سوال) جامع مسجد کراچی میں نماز جنازہ کے متعلق آپ کے درالافتاء سے ایک فتویٰ اخیر خلافت ممبئی مورخہ ۱۱ مئی میں شائع ہوا ہے جس میں سائل نے دریافت بھی کیا ہے کہ سبیل کے دو بیٹوں کی نماز مسجد میں پڑھنی بدایہ کی عبارت تعویث مسجد کا مطلب دریافت کیا ہے اور آپ نے کراہت تخریکی تحریر فرمائی ہے کیا واقعی یہ فتویٰ آپ کا ہے یا جمعی ہے اگر آپ کا ہے تو آپ نے اتنا غور نہ فرمایا کہ سبیل کے دو بیٹوں کی نماز کمال پڑھنی یہ تو سائل کی نفس غلطی ہے وہ جیسا کہ دو بیٹے تھے جیسے صحیح مسلم (۱۰) میں مذکور ہے پھر درمختار وغیرہ میں مطلقاً مکروہ تحریکی لکھا ہے اس کی کیا وجہ ہے حدیث لا اجر لہ (۱۱) میں کلام ہے عبدالمبر نے کہا کہ لا

.....

۱. و کرمہ تحریراً و قبل تخریب فی مسجد حمدۃ الدار المحتار باب صلاة الجنائز ۲۲۴ ط سعید
۲. عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی جنازہ فی مسجد فلا شیئ لہ (ابوداؤد شریف باب الصلاة علی الجنائز فی المسجد ۹۸، ۴ مکتبہ احمدیہ)
۳. فیمن ان ینکون ذلک بعد (اعلاء السنن ابواب الجنائز ۲۲۹ ط اداره القرآن)
۴. تم ہی کراہت تحریم (ابو سیرہ رومان) و ینظر لی ان لا ولی کو بہا تبرہ (فتح القدیر باب الجنائز فصل فی الصلاة علی الميت ۱۲۸ ط مصطفی الحلبي مصر)
۵. عن ابی سلمۃ بن عبدالرحمن ان عائشۃ لما توفي سعد بن ابی وقاص قالوا ینکون بہ المسجد حتی اصلى علیہ فانکر لیس علیہ ففانت والله لقد صلی رسول اللہ ﷺ علی ابی بضاء فی المسجد (مسلم شریف کتاب الجنائز فصل فی حوزة الصلاة علی الميت فی المسجد ۳۱۳ قدیمی)

اجر لہ حدیث کے الفاظ تیس لاشی لہ ہے طحاوی (۱) اور نصب الرایہ (۲) ملاحظہ ہو۔

یہاں یہ مقدمہ مقابلہ پر اذنیف کو دھوکہ میں ڈالتے رہتے ہیں، راہ مہربانی اس کی تحقیق فرما کر جواب باصواب سے مطلع فرمائیے اخبار کا وہ حصہ آپ کی خدمت میں ارسال سے ملاحظہ ہو اور فتویٰ اگر جعلی ہے تو بھی جلد مطلع فرمائیے تاکہ تسکین خاطر ہو۔ المستفتی نمبر ۱۳۲۸ اراقم حاجی علیم الدین سورتی محلہ (ممبئی ۸)

(جواب ۱۰۴) یہ جواب تو میں نے لکھا تھا لیکن جواب کی نقل میرے پاس محفوظ نہیں ممکن ہے کہ الفاظ میں تغیر و تبدل ہو یا اصل جواب عبدالرحمن صاحب چیمز مین کے پاس ہو گا اس کے ساتھ مشبہ جواب کو ملاحظہ کیا جائے آپ کہتے ہیں کہ آپ نے اتنا غور نہ فرمایا کہ سبیل کے دو بیٹوں کی نماز کمال پڑھی تھی یہ تو سب کی کوشش غلطی ہے وہ بچہ کس دو بیٹے تھے۔ الخ

میرا جواب یہ ہے کہ آپ نے میرے جواب کے الفاظ پر غور نہ فرمایا جو اخبار خلافت کے اس کنگ میں چھپے ہوئے ہیں جو آپ نے بھیجا ہے دیکھئے میرے الفاظ یہ ہیں سبیل اور ان کے بھائی کے جنازوں کی نماز لاشی میں نے سبیل کے دو بیٹوں کی نماز پڑھنے سے منع فرما دیا ہے جو کہ کوئی نہ کرنا چاہیے ہوئے سبیل اور ان کے بھائی کی نماز پڑھا جانا مکمل ہے سبیل اور ان کے بھائی جن کا نام سبیل اور یوسفیم کے قوس پر صفوان تھا یہ دونوں بچے کے لڑکے تھے آپ کہتے ہیں کہ درختہ وغیرہ میں تحریر و تحریری کتب اس کا جواب یہ ہے کہ درختہ میں بھی کراہت تشریحی کے قول کو نقل کیا ہے اور اس میں اختلاف تریجہ کا ذکر شامی میں موجود ہے حافظ ابن ہمام نے تشریح کو ترجیح دی اور شامی نے آخر میں تشریح کے ذیل میں فینبی الفناء بالقول بکراهة التنزیہ الذی هو خلاف الاولیٰ کما اختارہ۔ المحقق ابن الہمام الخ

لا احر لہ فی روایت کو بے شک حافظ ابن عبد البر نے خطا فاحش کہا ہے اور فلاشی لہ کو صحیح بتایا ہے۔
مکہ کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

میت کا اکثر حصہ عاتب ہو یا میت ہی نہ ہو تو جنازہ جائز نہیں

(سوال) ایک شخص کو شیر کھ گیا بہت تلاش و تجسس سے بھی اس کا کوئی مفوض مثلاً دست و پائیہ نہیں آیا اس صورت میں اس کے جنازے کی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں اور ایک شخص مثلاً مقام ممبئی میں وفات پیا اس کے فوت کی خبر سن کر شہر کنگ میں اس مرحوم کی عاتبہ نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۶۳۵
حاجی محمد بیہا مدین صاحب (کنک) ۶ اربیع الاول ۱۳۵۶ھ ۷ اگست ۱۹۳۵ء

۱. قولہ فلا صلاۃ لہ البی متوحہ الی الکمال وفي رواية فلا احر لہ وفي رواية فلا شی لہ (ضعطوی علی المر المحار باب صلاۃ الحنازہ ۱، ۳۷۷ ط دار المعرف بیروت)

(۲) قال ابن عبدالبر 'روایۃ فلا احر لہ خطا، فاحش' والصحیح فلا شی لہ (بص الربیع کتاب الصلاۃ باب الحنازہ حکم صلاۃ الحنازہ فی المسجد ۱، ۲۷۵ للمجلس العلمی سورت ہد)

(۳) باب صلاۃ الحنازہ مضط مہد (۱) قال ابن شیمت فلا ۲ ۲۲۷ ط سعید

(جواب ۱۰۵) جس میت کا جسم یا جسم کا کوئی حصہ موجود نہ ہو اور جو میت کسی دوسرے مقام پر ہو یعنی جنازہ نمازیوں کے روبرو نہ ہو، ان دونوں صورتوں میں نماز جنازہ ساقط ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اندلہ و علی

مسجد میں نماز جنازہ کی تحقیق

(سوال) آیہ فتویٰ عند الاحناف صحیح ہے یا غلط اور اس فتوے میں علماء کرام نے جو عبارات فقہ کی کتابوں کا حوالہ دیکر تحریر فرمائی ہیں کیا ان کتابوں میں جن کا حوالہ دیا گیا ہے موجود ہیں یا وہ نئی غلط حوالے پیش کر دیئے گئے ہیں اور موجود ہیں تو از رو عنایت تصدیق فرمادیں۔

ذیل کے دو قولوں میں سے کس کا قول صحیح ہے مولوی محمد اسماعیل صاحب کایہ موسوی محمد عید سہم صاحب کا؟

قول مولوی محمد اسماعیل صاحب: ”مسجد جماعت میں نماز جنازہ مذہب حنفی میں بلا عذر باکراہت درست ہے“

قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب: مسجد جماعت میں نماز جنازہ حنفی کے نزدیک حایہ میت و مصلیٰ دونوں مسجد میں ہوں بلا عذر مکروہ ہے۔

الجواب الاول: قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب نزدیک احناف کے صحیح تر ہے۔ ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعة^۱ (قدوری) محمد عبدالحق از دہلی طبرستان

الجواب الثانی: حسب مذہب حنفیہ قول دوم صحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم ہندو رشید احمد گنگوہی عفی عنہ
الجواب الثالث: قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب کا صحیح و درست ہے مذہب احناف میں نماز جنازہ مسجد جماعت میں بلا عذر بالاتفاق مکروہ ہے ہاں در صورت کہ میت خارج مسجد ہو اور مصلیٰ مسجد میں ہو اس حالت میں بعض کے نزدیک مکروہ ہے و لیکن کراہت مسجد جماعة کتب فقہ میں مذکور ہے چنانچہ ہدایہ میں ہے ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعة لقول النبی ﷺ من صلی علی جنازة فی المسجد فلا اجر له لانه بنی لاداء المكتوبات ولانه یحتمل تنويع المسجد و فیما اذا کان المیت خارج المسجد اختلف المشائخ^۲ حرره محمد یعقوب عفی عنہ مدرسہ مدرسہ نظامیہ حیدرآباد

(۱) جسم کا کوئی حصہ نہ ہو یعنی آتش نہ ہو، کما فی المانع، وما لم یرد علی النصف لا یصلی علیہ فلا یصل ایضا، دائع، فصل فی صلاۃ الجنازة، فصل فی شرائط وجوبہ ۳۰۲ مکشہ و شہیدہ، کتبہ

(۲) و شرطہ ایضا حضورہ و وعدہ و کونہ ہو و اکثرہ امام المصلیٰ فلا تصح علی غائب و صلاۃ النبی ﷺ علی الحاشی لغویۃ او خصوصیۃ (در مختار، باب صلاۃ الجنازہ ۲۰۹/۲ ط سعید)

(۳) باب الجنازہ ص ۳۷ ط بیہ

(۴-۵) ولا یصلی علی میت فی مسجد جماعت لقول النبی ﷺ من صلی علی حنوزہ فی المسجد فلا اجر له لانه بنی لاداء المكتوبات ولانه یحتمل تنويع المسجد و فیما اذا کان المیت خارج المسجد اختلف المشائخ (ہدایہ، کتاب الصلاۃ، باب الحائز، فصل فی الصلاۃ علی المیت ۱۸۱ مکشہ شرکۃ علمیہ)

اجواب اربع (منہ) قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب کا صحیح اور موافق مذہب مفتی بہ تہ و تہ اند احمد
بہ اسباب حررہ اربع رحیم رب الفتن احمد حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ مظاہر العلوم شہرہ رس

اجواب خامس ہو موصوب۔ قول مولوی محمد عبدالسلام صاحب کا صحیح ہے عامہ کتب متون و شریعہ
قویٰ میں تصریح موجود ہے کہ مسجد میں جنازہ رکھ کر نماز پڑھنے کی ممانعت اتفاق ہے اور کسی کا اختلاف نہیں
ہے اور کراہت بھی علیٰ اصح اقول تحریری ہے۔ قدوری ۱ میں ہے۔ ولا یصلی علی المیت فی مسجد
جدعہ او در جندی ۲ میں ہے۔ و کرہت تحریمًا و قبل تنزیہا فی مسجد جماعۃ اتفاقا اذا وضعت الجنازہ
وحده او مع القوم و اختلف فی الخارج عن المسجد علیہ وحده او مع بعض القوم والمختار
الکرہۃ مطلقا لا طلاق حدیب ابی داؤد من صلی علی المیت فی المسجد فلا صلوۃ لہ او تہائی
۳ میں ہے۔ و صلوۃ الجنازۃ فی المسجد الذی تقاعد فیہ الجماعۃ مکروہ سواء کان المیت
والقوم فی المسجد او کان المیت خارج المسجد والقوم فی المسجد او کان الامام مع بعض
القوم خارج المسجد والقوم الباقی فی المسجد او المیت فی المسجد والا امام والقوم خارج
المسجد ہو المختار ۱۰۔ شرح معانی الآثار میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من صلی
عسی جنازہ فی مسجد فلا تنی لہ ۱۱۔ اور بیہدایت تحریر فرما کر لکھتے ہیں و هذا الذی ذکرنا
من النہی عن الصلوۃ علی الجنازۃ فی المسجد و کراہتہا قول ابی حنیفہ و محمد و هو قول ابی
یوسف ایضا ۱۲۔ کسی طرح اور کتب معتبرہ میں ہے کہ چار طوالت اور عبارات نقل نہیں کی تھیں و اند
احم۔ کتبہ ۱۳۔ محمد محمد عبدالعلیم الصلح اند حالہ الحج تالہ (از غازی پور)

اجواب سدس۔ مولوی محمد عبدالسلام کا قول کہ مسجد جماعت میں خفی کے نزدیک بیحد میت و صلی
۱۱۔ نون مسجد میں ہوں نماز جنازہ و یا عذر مکروہ ہے کتب فقہ کی تصریح کے موافق ہے در مختار میں ہے۔ و کرہت
تحریمًا و قبل تنزیہا فی مسجد جماعۃ ہو ای المیت فیہ وحده او مع القوم ۱۰۔ و کذا فی حاشیہ
رد المختار ۸۔ تیسرے مولوی با عیل صاحب کے قول میں چونکہ جنازہ یعنی میت کے مسجد میں ہونے نہ
۱۱۔ نے قید نہیں ہے اس لئے علیٰ طریق اعموم تو مخالف مذہب خفی ہو گا اور اگر ان کی مراد

۱۔ تہ و تہ اند احمد حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ مظاہر العلوم شہرہ رس

۲۔ خلق علیہ

۳۔ باب صلاۃ الاحزاب ۲۲۴

۴۔ باب الحجاب الفصل الخامس فی الصلاۃ علی المیت ۱۶۵ ط مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

۵۔ کتب الحدیث باب الصلاۃ علی الجنازہ ہن یغی ان یکن فی المسجد ولا ۳۳۱، ۱ ط سعید

۶۔ باب صلاۃ الاحزاب ۲۲۴ ط محمد سعید

۷۔ تہ و تہ اند احمد حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ مظاہر العلوم شہرہ رس

۸۔ تہ و تہ اند احمد حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ مظاہر العلوم شہرہ رس

میت کے خارج از مسجد ہونے کی صورت ہو تو ایک روایت مذہب کے موافق ہوگا کذا فی الثانی۔ وفی روایہ لا ینکرہ اذا کان المیت خارج المسجد ۱۰، واللہ اعلم کتبہ سلطان احمد ازمنہ
الجواب السلیق۔ مولوی عبدالسلام صاحب کا قول بھی صحیح نہیں ہے اس لئے اگر جنازہ مع بعض مصلی کے خارج ہو اور بعض مصلی مسجد کے اندر تو یہ بھی علی اقوال اختیار کر رہے ہیں الدر المختار، والمختار الکراہۃ مطلقاً (خلاصہ) ۲، بناء علی ان المسجد النمازی للمکبوتہ وتوابعها، الی قولہ وهو الموافق لا طلاق حدیث ابی داؤد ۱۰، المتع واللہ اعلم محمد اسحاق غنی عنہ مدرس مدرسہ جامع العلوم کانپور استفتاء و دیگر:

(۱) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے تو کونسا مکروہ ہے تحریری یا تنزیہی مکروہ ہونے کی حالت یہ کہ کسی جہ سے مکروہ ہے سو ۱۰۰۔ زیادہ جانتا ہے کہ نماز جنازہ مسجد میں مکروہ ہے اس نے پڑھنی زید کی نماز ہوئی یا نہیں اُمرو نہ ہو تو کس درجہ کا؟ سوال سوم نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا حدیث سے ثابت ہو سکتا ہے یا نہیں؟
جواب سوال اول۔ مکروہ تحریری اور کئی بار مذکور کیا ہے اور حالت پوچھنا آپ کو مناسب نہیں حکم شریعت ہے اس۔ ۱۰

جواب سوال دوم۔ ارتکاب مکروہ کا کیا اور کرنا بت تحریری کے ارتکاب سے سبب دہوتا ہے۔ ۵۔
جواب سوال سوم۔ ثابت نہیں ہو سکتا ہے اور جو مقول ہے اس کا جواب بھی ہے۔ حررہ محمد اسحاق غنی عن مدرس مدرسہ جامع العلوم زشمہ کانپور (فتاویٰ زاشتمہ) واجب الاکثر المشتہر نسیم محمد عبداللہ شہ مایہ کائنات ضلع ناسک محمد ہیل پاشا دکان نمبر ۱۹۸ (۲۰ ٹیلوے حمیدی پریس بمبئی) المستفتی نمبر ۳۵۲ مبداء تنبیہ صاحب لام جامع مسجد کراچی ۱۶ ربیع الاول ۱۳۵۶ھ ۲۷ مئی ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۰۶) استثنائے اول کے جوابات یہ ہیں کہ جب جنازہ بھی مسجد میں ہو اور نمازی بھی مسجد میں ہوں تو حنفیہ کے نزدیک یہ نماز باحد مکروہ ہے۔ اور جنازہ خارج مسجد ہو اور نمازی بھی باطن مسجد میں ہو تو یہ صورت مختلف فیہ ہے راجح یہ ہے کہ جو لوگ مسجد میں ہیں ان کی نماز مکروہ ہے ۷۔ اور اگر بغیر ہو تو کوئی

۱. باب صلاة الحائز مطلب فی تحریرہ صلاة الحائز فی المسجد ۲ ۲۲۵ طبعہ مسیئین شیعہ دہلی ۱۳۵۱ھ
۲. باب صلاة الحائز ۲ ۲۲۶ طبعہ مسیئین شیعہ دہلی ۱۳۵۱ھ
۳. عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی الجنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ (ابو داؤد کتاب الحائز باب الصلاة علی الجنازۃ فی المسجد ۱۸۱ طبعہ شرکت علمیتہ لبنان)

۴. باب صلاة الحائز ۲ ۲۲۶ طبعہ مسیئین شیعہ دہلی ۱۳۵۱ھ
۵. عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی الجنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ (ابو داؤد کتاب الحائز باب الصلاة علی الجنازۃ فی المسجد ۱۸۱ طبعہ مسیئین شیعہ دہلی ۱۳۵۱ھ)

۶. عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی الجنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ (ابو داؤد کتاب الحائز باب الصلاة علی الجنازۃ فی المسجد ۱۸۱ طبعہ مسیئین شیعہ دہلی ۱۳۵۱ھ)

۷. عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی الجنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ (ابو داؤد کتاب الحائز باب الصلاة علی الجنازۃ فی المسجد ۱۸۱ طبعہ مسیئین شیعہ دہلی ۱۳۵۱ھ)

۸. عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی علی الجنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ (ابو داؤد کتاب الحائز باب الصلاة علی الجنازۃ فی المسجد ۱۸۱ طبعہ مسیئین شیعہ دہلی ۱۳۵۱ھ)

صورت بھی نہ نہیں استثنائے دوم میں کراہت تحریمی کا حکم ہے۔ یہی طرح استثنائے اول کے جواب خاص میں کراہت تحریمی کو اصح کہاتے اس میں مجھے تامل ہے میں حافظ ابن ہمام کے قول کے موافق کراہت تنزیہی کو رائج سمجھتے ہوں ۱ اور جنازہ کا مسجد میں پڑھا جانا حدیث سے ثابت ہے ۲ یہ دوسری بات ہے کہ ممانعت بھی حدیث میں موجود ہے ۳ اور ثبوت کی روایت کو عذر کی حالت پر محسوس کیا گیا ہے۔ ۱۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

پوری بستی میں اگر کوئی جنازہ نہ جانتا ہو تو نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے گی؟
(سوال) اگر ایسے قصبہ میں جہاں کہ کوئی پڑھا نہ کھا مسلمان موجود نہ ہو اور کوئی شخص نماز جنازہ بھی ادا کرنا نہ جانتا ہو اور کوئی ایسی اسلامی مسئلہ کی کتاب بھی موجود نہ ہو اس حالت میں نماز جنازہ کس طرح ادا کی جائے۔
المستفتی نمبر ۱۶۸۶ محمد مظفر الدین صاحب (امبا) ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳ اگست ۱۹۳۷ء
(جواب ۱۰۷) جہاں نماز جنازہ صحیح طور پر ادا کرنا کوئی نہ جانتا ہو وہاں موجود مسلمان جماعت کی شکل میں حضرت ہو چاہے تکبیریں کیے بعد دیگرے کیسے اور ہر تکبیر کے بعد دعائے مغفرت کر لیں یا پہلی تکبیر کے بعد ٹھٹھٹھیں اور دوسری تکبیر کے بعد درود اور تیسری تکبیر کے بعد جو دعایہ ہو پڑھ لیں چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دیں۔ ۵۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

صرف اخبار میں یہ بات ”میں غیاخانہ ہوں“ شائع ہونے سے
کئی کو کافر نہیں کہہ سکتے ایسے شخص کی جنازہ پڑھی جائے۔

(سوال) مروء میں غلام حسین نامی ایک خود سو گزر رہا تھا اور اس کو خدا نے پاک نے زینہ اولاد سے سرفراز فرمایا آج زینہ اولاد خصوصاً سنا کے بچے اور پوتے بالغ اور زندہ ہیں مگر ان لڑکوں کے در اس کے درمیان تفرقہ ہو گیا تھا وہ خود تھینا دس سال کا عمر سے ہوا حج بیت اللہ شریف ہو کر آیا تھا اور عیدین کی نماز اور قرآن شریف کی تلاوت کرتے ہوئے اس کو ہم لوگوں نے دیکھا تھا وہ خود جلیبیہ گور منت میں چوسا کی حق تلفی کرنے کے لئے جلیبیہ دربار گیا اور شائع کیا میرا مذہب آغا خانی خود اسے عیسیٰ ہوں اور ہندو اپر تو تم ہوں ان پر چتہ ہوں اس لئے میرے بعد میرے بچوں کو میری وراثت میں سے حق نہیں پہنچتا ایسا اس نے نرت

۱۔ تم ہی کو اذیت نہ رہے اور تمہارا وراثت اور ان کے اولاد کو لیا نہ ہو (فتح القدیر) باب المحتار فصل فی الصلاة علی الميت ۱۲۸ ۲ ط مصطفیٰ حلی مصر
(۲) میں نے سنی نمبر ۱۳۰۰ ج ۱ نمبر ۵
(۳) میں نے سنی نمبر ۱۳۰۰ ج ۱ نمبر ۲

۴۔ ولحق بعبادہ الاولیاء والقباب حال لا عمود لہا فیہمک ان یکون ذلک لعذر کما قل الشیء اذ انکرہ فی المسجد بلا عذر فان کان فلا اعلان البس ابواب صلاة العزاة ۸: ۲۶۹ ط ادارة القرآن
(۵) و رکعھا سبنا ب. التکیفات الاربع و لایم فلم یحجر فاعدا بلا عذر و الذکر المحتار باب صلاة الجنازة ۲۰۹ ط محمد سعید سہ ماہیہ ج ۱ ص ۱۰۰

شائع کرا کے پبلک میں ارسال کیا اور بعد ایک مہینہ اچھا تندرست اس کے بعد بیمار ہو کر مر گیا اب آپ سے سوا یہ ہے کہ یہ اسماعیلی خود مرنے کے بعد سنت والجماعت میں شامل ہو سکتا ہے براہ کرم ارسال فرمائیں آغا خان اسماعیلی خود کی میت کے جنازے کی نماز مسلمانوں کے یعنی سنت جماعت والوں کے نماز و جنازہ کی طرح پڑھی جائے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۶۸۹ احمد علی عرب صاحب ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳ اگست ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۰۸) اگر یہ مضمون صرف گزٹ میں اس کے نام سے شائع ہوا مگر کسی شخص کے سامنے اس نے زبان سے نہیں کہا تو صرف اخبار کے مضمون سے اس کے اوپر یہ حکم نہیں لگایا جاسکتا کہ وہ خود اسماعیلی اور ہندو لاکا پائند تھا اگر اخبار سے سوال کوئی ثبوت نہ ہو تو اس کو سنی قرار دیا جائے گا اور اسکے جنازے کی نماز سنیوں کی طرح ادا کرنا جائز ہو گا جب کہ وہ اپنی زندگی میں سنیوں کی طرح برتاؤ رکھتا ہو۔ (محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ وہی)

چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرے (سوال) نماز جنازہ کی چوتھی تکبیر کہہ کر اس کے متصل ہی سلام پھیر دینا چاہیے یا کہ چوتھی تکبیر کہہ کر پہلے ہاتھ چھوڑ کر پھر سلام پھیریں۔ المستفتی نمبر ۱۷۴۵ قاضی عظیم الدین صاحب وقاضی صالح محمد صاحب (کاٹھیاواڑ) ۶ جب ۱۳۵۶ھ ۱۲ ستمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۰۹) دونوں طرح جائز ہے (۱) چاہے ہاتھ چھوڑ کر سلام پھیرے (وہذا وجہ) اور چاہے سلام پھیر کر ہاتھ چھوڑے (ولا محذور فیہ) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ وہی

جنازہ کے بعد دعائیں

(سوال) بعد نماز جنازہ دعا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد موسیٰ صاحب (بہاولپور) ۷ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲۳ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۰) نماز جنازہ کے بعد دعائیں ثلاث نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ وہی

جنازہ میں شریک نہ ہونے والے شخص کے گھر کا کھانا کھانا جائز ہے

(سوال) چھوٹی نیچے میں اکثر زیادہ تر روانہ ہے کہ میت کے ہمراہ کم و بیش اشتیاق جاتے ہیں اور نماز جنازہ

(۱) صرف اخبار میں خبر چھپنا دلیل شرعی نہیں اس سے کسی پر اسام و غیرہ حکم نہیں لگایا جاسکتا جب تک کسی دلیل شرعی سے اس کا رد ثابت نہ ہو اسے مسلمان ہی تصور کیا جائے گا۔ فقہ (۲) ومن ہذا یخرج الجواب عما سئل فی سنة ست و ثمانین ایضا من امہ هل یصنع مصلى الحنازہ بعد الفکیر الاخیر من تکیوا لہ ثم یسلم ام یوسل ثم یسلم وهو لہ لیس بعد الفکیر الاخیر ذکر مسنون حسن فیہ الارسال السعایہ باب صفة الصلاة بان ارسال الیدین الح ۱۵۹/۲ سہیل اکیڈمی لاہور (۳) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الحنازہ لانه دعا مرة لا ل اکثرها دعاء (بزازیہ) علی هامش الهندیہ فصل فی الحنازہ ۸۰/۴ ط ماجدہ کوئٹہ

کے وقت شمس یا نصف مشکل شمس نماز ہوتے ہیں بقیہ علیحدہ دوہرتے جاتے ہیں نماز جنازہ میں شریک نہیں ہوتے چنانچہ تاریخ ۱۰ اکتوبر ۱۹۳۳ء کو ایک میت کے ساتھ بہت سے آدمی ہمراہ جنازہ میت کے تھے، ان میں سے نصف آدمی نماز کے واسطے تیار ہوئے اور نصف علیحدہ ہو کر دوڑ چڑھتے شرکت نماز کے لئے گئے تھے پر چند اشخاص اور شریک ہونے بقیہ میں سے کچھ روپوش ہو گئے اور کچھ علیحدہ ہی بیٹھے رہے ان میں سے دو آدمی ایک قصبہ امام نامعلوم اور دوسرا مہاجر قیوم درزی اس طرح سے ہم کام ہوئے کہ ہم نماز جنازہ بھی نہیں پڑھتے اور نماز میں بھی شریک نہیں ہوتے عبدالقیوم کے گھر سے میت کے ورغاء کے لئے کھانا لایا اور ان کو حانا کھلایا پھر وقت تاکید شرکت نماز جنازہ بعض بعض نمازی بھی کہنے لگے کہ زور مت دو یہاں کی رسم ایسی ہی ہے اسکی تاکید کرنے سے آئندہ لوگ جنازہ میت میں شریک نہیں ہوں گے چونکہ نمازی جو کہ ان کا یہ قلمات منا ہے نمازوں کی جرات کو بوجھتا ہے اور ان کی بدروی کرتے ہیں اور ہدایت کرنے والوں کو روکتے ہیں اس سے مرض ہے کہ منکر نماز جنازہ کے نہ پڑھنا کھانا جائز ہے یا جائز؟ المستفتی نمبر ۱۱۹۳ ایم مبدلہ صاحب چھوٹی نیچے ۲۷ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲ نومبر ۱۹۳۷ء

جواب ۱۱۱) جنازے کے ساتھ جانے والے مسلمانوں کو نماز جنازہ میں شریک ہونا چاہیے جو لوگ نماز میں شریک نہیں ہوتے ان کا یہ فعل اچھا نہیں ہے ان کو نرمی سے نماز جنازہ میں شریک ہونے کی ترغیب دینی چاہیے جو شخص نماز جنازہ میں شریک نہ ہو اس کے ہر کھانا حانا جائز ہے اور جس شخص نے ہٹی کرنے سے منع کیا ہے اس پر بھی کوئی گنہہ نہیں ہوا کیونکہ نصیحت بھی حکمت اور موعظہ حسنہ کے ساتھ ہوتی ہے چاہیے۔ ۲۱

مَدَکَافَاتِ اللّٰہِ کَانَ اللّٰہُ لَدُوْلِی

ولد الزمان کی نماز جنازہ بھی ضروری ہے

(سوال) ایک مسلمان شخص ایک مسلمان عورت کو بھگا کر لے گیا تھا اس کے گھر میں اسی عورت سے ایک بچہ پیدا ہوا اور اسی سال کا ہو کر مر گیا مرنے کے بعد اس شہر کی مسجد کے امام نے کہہ دیا کہ اس کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔ المستفتی نمبر ۲۰۵۰ غلام قادر صاحب نیر ۱۵ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۰ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۲) لڑکا جو پیدا ہوا اور دس سال کا ہو کر مر گیا اس کا جنازہ پڑھنا جائز تھا کیونکہ وہ بچہ قصور وار نہیں تھا، مسلمان بچہ تھا امام نے نماز جنازہ نہ پڑھنے میں غلطی کی۔ (۲۰) محمد کفایت اللہ کَانَ اللّٰہُ لَدُوْلِی

۱) اس کے جنازہ میں کفایت اگر ایک شخص بھی پڑھ لے تو باقی تمام دفعت ساتھ ہوتی ہے اور پڑھنے والے گنہگار نہ ہوں گے الصلاة علی الجسدہ فرض کفایہ اور فایہ المعصی واحد کان او جصاصۃ ذکر کان او اتقی سقط عن الباقین رخصیۃ باب الحداد فصل فی الصلاة علی المیت ۱ ۱۶۲ کو نہ

۲) قال اللہ تعالیٰ ادع الی سبل ربک بالحکمۃ والموعظۃ الحسنۃ وحذالہم الذی ہی احسن ۱۴ سورۃ النحل آیت نمبر ۱۲۵ (۳) واما ید من یصلی علیہ فکل مسلم دلت بعد الولادۃ یصلی علیہ صغیراً کان او کبیراً ذکر کان او منی حر کان او عبد الالباعۃ وقطاع الطریق ومن سئل حالہم (بدیع الفصیح فی الجارہ ۱ ۳۱۱ طبع مکہ رشیدیہ کو نہ)

بچہ جنازہ پڑھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے تو جو بچہ قصور وار نہ ہو اس کے جنازہ کیسے پڑھنا چاہئے؟

مسجد میں نماز جنازہ کی تفصیل

(سوال) نماز جنازہ بلا عذر بارش وغیرہ مسجد جماعت و بچکانہ میں پڑھنا کیسا ہے جو نہ بلا کر اہستہ ہے یا تہرہ ہے اگر تہرہ ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی ہے میت مسجد میں ہو تو کیا حکم ہے اور اگر میت مسجد سے خارج ہو اور نمازی اندر ہوں تو کیا حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۵۳ چودھری علی بخش و مراد بخش صاحب (چاندھر) ۱۵ رمضان ۱۴۳۶ھ ۲۰ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۳) اگر کوئی مذر مثلاً بارش یا پاک زمین میں نہ ہونے کی وجہ سے نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو حنفیہ کے نزدیک بھی بلا کر اہستہ ہے (۱) اور بلا عذر ہو تو حنفیہ کے نزدیک تہرہ سے کہ بہت تحریمی کے بھی بعض فقہاء نقل ہیں (۲) مگر راجح کہ بہت تنزیہی ہے (۳) جنازہ باہر ہو اور نمازی مسجد میں یہ صورت خفیہ ترین ہے (۴) اس کے بعد یہ کہ جنازہ مسجد میں ہو اور نمازی باہر ہوں (۵) اور جنازہ نمازی دونوں مسجد میں ہوں یہ پوری کراہت والی صورت ہے۔ محمد کفایت اللہ کا نالہ دلی

اگر کافر کا چچہ مسلمان کی تحویل میں ہو تو چچہ کی نماز جنازہ کا حکم

(سوال) ایک لاوارث معصوم چچہ جس کے والدین کے مشرک ہونے کا علم ہو وہ چچہ قانوناً و رسماً و حتماً کسی مسلمان کی تحویل میں آگیا ہو اور آتے ہی فوراً فوت ہو گیا ہو تو کیا پتاں شرعاً شریف اس کی نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۸۵ شیخ عبداللہ موالا بخش چلی والا (ممبئی) ۱۶ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۴) اگر مسلمان کا قبضہ ہا بلغ پچ پر صحیح شرعی اصول کے موافق ہو اور چچہ مسلمان کا قرار دیا جائے گا اور اس کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کا نالہ دلی

۱) بما نکرہ فی المسجد بلا عذر فاب کذا فلا ومن الاعداء المطر کم فی الحایة (رد المحتار باب صلاة الحاضر ۲/۲۲۶ ط محمد سعید)

۲) وکرت تحریماً و قبل تربیہ فی مسجد جماعة ہو ای المیت فیہ وحده او مع القوم (درمختار باب صلاة الحاضر ۲/۲۲۴ ط سعید)

۳) یہی کراہۃ تحریم او تنزیہ و ایمان و یمظہر لی ان الاولیٰ کو یہاں تربیہ (فتح القدیر ابواب الجنائز، فصل فی الصلوۃ علی المیت ۲/۱۲۸ مصطفیٰ جلی مصر)

۴) سن لے کر اس صورت میں تہرہ ہونے اور نہ ہونے میں اختلاف ہے برائے اتفاق کی وجہ سے تخفیف آجاتی ہے وان کانت الحارۃ وحده ہا فی الخارج لمختلف (بازاریہ علی الہندیہ فصل فی الجنائز ۱/۷۹ کوئٹہ)

۵) سن لے کر جو خطہ مسجد میں جنازہ کی کراہت کی وجہ سے اشتغال مسلم بن لہ کو قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک یہ صورت تہرہ ہی نہیں (قولہ وان کان شغل المسجد بما لم یس لہ تنزیہ) فلو کان المیت موضوعاً فی المسجد والناس خارجہ لا تکرہ (مطہطاوی علی الموالی احکام الجنائز ص ۳۶۰ بیروت)

۶) سن لے کر یہ صورت بالاتفاق مکروہ ہے وان کان الکمل فی المسجد نکرہ ما لا یطرق (بازاریہ علی الہندیہ موع الخامس والعشرون فی الجنائز ۱/۷۹ ط کوئٹہ)

۷) واصلی اذا وقع فی ید المسلم من الحد فی دار الحرب وحده و مات هناك صلی علیہ نعا لصاحب الید کذا فی المحیط (ہدیۃ باب صلاة الحاضر ۱/۱۶۳ ط ماحدیہ کوئٹہ)

جنازہ کے بعد اجتماعی دعا صرف سے ثابت نہیں

(سوال) (۱) کیا بعد نماز جنازہ مجتمعاً دعا مانگنا جیسا کہ آج کل کلکتہ میں عام رواج ہے رسول اللہ ﷺ سے یا صرف رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت ہے یا نہیں (ب) اور اس باب میں علماء حنفیہ کی کیا تحقیق ہے لم لا حقیفہ سے کچھ مقول ہے یا نہیں؟ (ج) اردو رسالوں میں جناب نماز جنازہ کی ترکیب لکھی ہوئی ہے وہاں دعا کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا کیا اس وجہ سے نہ ثابت نہیں یہ سوال ایسا ہوا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۱۰۲ حاجی عبدالغفار (کلکتہ)

۷ شوال ۱۳۵۶ھ ۱۱ ادا ستمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۱۱۵) نماز جنازہ کے بعد کوئی اجتماعی دعا زمانہ آنحضرت ﷺ یا صحابہ کرام یا سلف صالحین میں ثابت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے فقہ حنفی میں بھی نماز کے بعد کسی دعائے اجتماعی کی ترغیب یا بدایت مذکور نہیں بلکہ بعض کتب میں منع کیا ہے۔ ۱۱ کے لئے رسالہ بصیرۃ! ابتداء ما الاحظہ فرمایا جائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

نماز جنازہ میں سلام پھیرنا حدیث سے ثابت ہے

(سوال) نماز جنازہ میں سلام پھیرنا رسول خدا ﷺ سے ثابت ہے یا نہیں بصورت ثبوت حدیث کا حوالہ ضروری ہے اور بصورت عدم ثبوت حدیث یہ سلام کا پھیرنا کس اصول شریعت کے ماتحت ہے۔ المستفتی نمبر ۲۲۳۲ محمد زکریا مسلم بانی اسکول (انبالہ شی) ۲۵ صفر ۱۳۵۷ھ ۲۶ اپریل ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۶) نماز جنازہ میں سلام پھیرنا سلفاً و خلفاً معمول رہا ہے اس کے ثبوت کے لئے یہ روایات ہیں (۱) صلت الملئکۃ علی دم فکبرت علیہ اربعاً و سلموا تسلیمتین (کنز العمال) (۲) (۳) الصلوۃ علی الجنائز باللیل والنهار سواء یکبر اربعاً و یسلم تسلیمتین (کنز العمال) (۴) (۵) عن ابی امامۃ بن سہل بن حنیف قال السنة فی الصلوۃ علی الجنائز یقرأ فی التکبیرۃ الاولی باء القرآن مخافۃ ثم یکبر ثلاثاً و یسلم عند الآخرۃ (کنز العمال) (۶) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

مسجد کے بجائے سڑک پر جنازہ پڑھنا بہتر ہے

(سوال) نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور صحن مسجد جس میں نماز پڑھی جاتی ہے وہ داخل مسجد ہے یا کہ نہیں پس اس حالت میں جب کہ بروں مسجد سڑک نہایت فراخ اور کشادہ موجود ہے جس میں نماز جنازہ

(۱) لا تقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة لانه دعا مرة لا اكثر ها دعاء (برازیه علی هامش الہدیہ : فصل فی الحنازہ ۷۹/۴ ط کونستہ)

(۲) الكتاب الرابع من حرف الميم الباب الاول في ذكر الموت الح الفصل الرابع في الصلاة على الميت ۵۸۵/۱۵ حدث نمبر ۴۲۲۹۳ مکتبہ تراث حلب)

(۳) ۵۸۴/۱۵ حديث نمبر ۴۲۲۹۰ مکتبہ تراث حلب)

(۴) كتاب الموت من قسم الاعمال صلاة الجنائز ۷۱۸/۱۵ حديث نمبر ۴۲۸۶۱ مکتبہ تراث حلب)

نہایت فراغت اور اطمینان کے ساتھ جماعت کثیر کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں اور قبرستان کا فاصلہ وہاں سے میل ڈیڑھ میل ہے جس کی وجہ سے وہاں نماز جنازہ میں مجمع نہیں ہوتا اور سڑک پر پڑھنے سے کافی مجمع ہو جاتا ہے تو ان صورتوں کے ہوتے ہوئے نماز جنازہ سڑک مذکورہ پر پڑھنا لوٹی ہے یا قبرستان میں؟ المسفتی نمبر ۲۴۴۲ قاری محمد انوار الحق صاحب (آراچی) ۷ ربیع الاول ۱۳۵۸ھ ۸ مئی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) بہت سے مقامات میں محن مسجد کو خارج از مسجد قرار دیتے ہیں لو وہاں عرفہ کی ہوتا ہے اسی بناء پر بانیان مسجد بھی محن کو مسجد میں داخل کرنے کی نیت نہیں کرتے اسی صورت میں تو نماز جنازہ محن میں پڑھ لینی جائز ہے اور اگر محن کو مسجد قرار دیا گیا ہو تو باہر سڑک پر نماز جنازہ پڑھنا لوٹی ہے کہ قبرستان لے جانے اور وہاں نماز پڑھنے میں نمازی کم ہو جاتے ہیں فقط محمد کفایت اللہ کا ان اللہ دہلی

عصر کے بعد غروب ہے پہلے جنازہ جائز ہے

(سوال) عصر مغرب کے درمیان نماز جنازہ جائز ہے کہ نہیں؟ المسفتی نمبر ۲۳۶۰ بجی ۱۶ خاں (آگرہ) ۷ جمادی الاول ۱۳۵۸ھ ۶ جولائی ۱۹۳۸ء

(جواب ۱۱۷) جائز ہے عین غروب کے وقت سے پہلے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ دہلی

کسی حدیث میں حضور ﷺ نے جنازے میں فاتحہ پڑھنے کا حکم نہیں دیا

(سوال) غیر مقلد کہتا ہے کہ حنفی کی میت کا نماز جنازہ بھی درست نہیں ہوتا کیونکہ حنفی لوگ سورہ فاتحہ نماز جنازہ میں نہیں پڑھتے حالانکہ حدیث ترمذی میں آئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے آپ برائے خدا جہاد جہاد جواب دیکر مشکوٰۃ فرمائیں۔ المسفتی نمبر ۲۴۷۰ محمد عبدالغنی صاحب ہوشیار پور (پنجاب) ۶ مفر ۱۳۵۸ھ ۲۸ مارچ ۱۹۳۹ء

(جواب ۱۱۹) کسی حدیث میں یہ نہیں آیا کہ آنحضرت ﷺ نے جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم فرمایا ہو یا یہ فرمایا ہو کہ جنازے کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے (۳) ترمذی میں یہ روایت نہیں ہے

(۱) یہاں سڑک پر نماز جنازہ پڑھنے کو کوئی کھد ہے تو سوال میں مذکور جوہ کی بناء پر مسجد کے محن کے مقابلے میں ورت سڑک پر نماز جنازہ کو فقہائے خلاف نے کمرہ لکھا ہے جو نا پسندیدہ ہے اور کرامت کی وجہ بھی ذکر کئے ہیں مثلاً سڑکوں پر نجاسات کا ہونا اور ٹانگ جوتوں اور چیل سمیت نماز پڑھنا غیر تکرہ فی الشارع و اراض الناس کذا فی المصنوعات (ہندہ جتار باب الجنائز ۱۶۵/۱ ط کوئٹہ)

(۲) ولا تکرہ الصلاة علی الجنائز بعد صلاة الفجر و بعد صلاة العصر قبل لغیر الشمس (بدائع فصل فی باب الجنائز ۳۱۷/۱ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

(۳) آپ علیہ السلام سے تو کسی مرتبہ صحیح حدیث میں یہ جمع نہیں درخازی شریف میں کن عباس سے جو مروی ہے کہ کن عباس نے فاتحہ الکتاب پڑھی اور فرمایا: تعلّموا اہلنا مسہ انور اس جگہ دیکر روایت بھی موجود ہیں جس سے صرف جواز ثابت ہو سکتا ہے جس سے اختلاف بھی وجود قائل ہیں اور صحیح کا پڑھنا بھی دماغی محمول ہو سکتا ہے کیونکہ سورہ فاتحہ انفس دے ہے جیسا کہ مروی ہے افضل الذکر لا الہ الا اللہ و افضل الدعاء الحمد للہ اور "اہلنا مسہ" کے متعلق فتح الباری میں لکھا ہے "یحتمل ان یرید ان الدعاء مسہ و رفع الباری" شرح بحاری باب قراءۃ فاتحہ الکتاب علی الجنائز ۱۶۴/۳ ط مطبعہ کبریٰ بولاق مصر

نو آپ نے سوال میں لکھی ہے کہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھنی چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا یخلف

جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا ثابت نہیں

(سوال) بعد نماز جنازہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا بروئے مذہب حنفی و اہل حدیث کی حکم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۶۳۰ میں محمد صدیق صاحب فیہ وزبور ۳ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ ۱۰ اپریل ۱۳۵۰ء (جواب ۱۲۰) نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا کوئی ثبوت نہیں ہے اس مسئلے میں حنفی و اہل حدیث کے مذہب میں کوئی فرق نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا یخلف

امام مسجد پر چالیس قدم تک میت کی چارپائی اٹھانا ضروری نہیں

(سوال) کیا میت کی چارپائی اٹھانے کے وقت ہر محلہ پر چالیس قدم لینا حنفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی کا ہے؟ المستفتی نمبر ۷۷۱۷ فیہ وزخان صاحب (جواب ۱۲۱) جنازہ کے چالیس قدم لینے کا یہ طریقہ ہر سوال میں مذکور ہے غرض اور شافعی سنت ہے حنفی امام کی یہ ذیوقی مقرر کرنا کہ وہ جنازہ اٹھاتے وقت اپنے ضرورے یہ ناجائز اور بدعت ہے ہاں یہ مسلمان پر میت کا یہ حق ہے کہ جنازہ کو اندھا دے اور نہ جانے کا ہرگز حق یہ ہے کہ پہلے جنازہ کا اکا پائے اپنے میں اندھے پر رکھ کر دس یا اس سے زائد پھر اس کا پچھلا پائے اپنے دائیں کندھے پر رکھے اور دس قدم چلتے پھرتے پائے بائیں کندھے پر پھر پچھلے پائے بائیں کندھے پر رکھ کر دس قدم چلتے یہ مستحب ہے اور ہر شخص کے لئے نہ صرف امام کے لئے اور نہ سے قبرستان تک جانے میں جس وقت اور جس مقام پر چاہے ہر شخص یہ حق ادا کرنے کا اختیار رکھتا ہے یہ ضروری نہیں کہ امام جنازہ کو اٹھانے کے وقت یہ چالیس قدم چلتے ہو اور ہر

نماز جنازہ میں بھی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے

(سوال) ہمارے یہاں جنازہ کی نماز کی جگہ پر تار کے درخت ہیں ان پر ہمیشہ گندے پتے رہتے ہیں کدو سے لے کر تارے رہتے ہیں اس وجہ سے فرش سفید رہتا ہے اس غیر زمین پر بعض آدمی نماز کے لئے آتے ہیں یہ باتیں تو کیا ان کی نماز جو ہائی ہے؟ المستفتی نمبر ۲۸۱۳ سلمان موسیٰ حافظ بنی ہادی دہلی ضلع ۲۰ رت ۱۰ ربیع الاول ۱۳۵۷ھ

۱) ولا تقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة لانه دعا مرفوع لان اكثر هادس، ورواية فصل في الحدباء ۸۰ ۴ كونه
۲) ومن اراد كمال لسة في حمل الجنازة سعى له ان يحصل من الحوائط الاربع وروى عن ابن عمر ان كان يدور على الجنازة على حوائط الاربع فيصعد مقدم الجنازة على يمينه ثم يمشي على يمينه ثم يمشي على يساره ثم يمشي على يساره
عنى يساره و سعى ان يحصل من كل جانب عشر خطوات و مداع الصابغ فصل في حمل الجنازة ۳۰ ۹ مكه
رسالة كونه

(جواب ۱۲۲) اس ناپاک جہد پر کھڑے ہونے والوں کی غمزدگی ہوگی تو یہ جہد چھوڑ دینی چاہیے۔
ہاں پاک کپڑے لٹا کر نماز پڑھیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

عید گاہ میں نماز جنازہ جائز ہے

(سوال) عید گاہ کے اندر جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۲۳) عید گاہ میں جنازہ کی نماز پڑھنی جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

نماز جنازہ خود دعا ہے اس کے بعد اجتماعی دعا ثلاث نہیں

(سوال) نماز جنازہ میں سلام بخیر نے کے بعد ہاتھ اٹھ کر دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۲۴) نماز جنازہ کے بعد ہاتھ اٹھ کر اجتماعی دعا کا ثبوت نہیں نماز جنازہ خود دعا ہے۔ محمد

کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

(جواب دیگر ۱۲۵) نماز جنازہ پھر تک فتنائے اہناف دعا ہے اور اگرچہ اس پر نفل مسنونہ ہے جس نماز

کا اہل حق بھی کیا کیا ہے اور صحیح ہے تاہم اس میں دعا ہونے کی بہت رنج اور غالب ہے (۱) اور بعد فراغ من

مسنونہ آنحضرت ﷺ صحابہ کرامہ رحمہ اللہ مجتہدین سے ثلاث نہیں کہ وہ کوئی دعا اور کرتے تھے یعنی نماز جنازہ

تے فارغ ہونے کے متصل بعد البتہ وہ دفن قبر پر تھوڑی دیر توقف کرنا اور میت کے لئے دعا کرنا حدیث

تے ثابت ہے جو سنن ابی داؤد میں مروی ہے۔ (۱)

تاہم نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد فردا فردا اگر وہ دعا مانگ میں تو کچھ مضائقہ بھی نہیں لیکن شرط

یہ ہے کہ نہ نکلنے والوں کو کسی قسم کی طعن تشنیع مدت نہ کی جائے اور دعا کا کوئی خاص اہتمام و تدارق اور

تہامت نہ کی پابندی نہ ہو اسی طرح اگر کوئی شخص اکیلا بغیر اہتمام و احترام و پابندی بیت جماعت کے وہ

نئے تو کسی کو اسے منع کرنے کا بھی حق نہیں ہے کیونکہ اس خاص صورت میں ایک امر مباح کا

مطلوبہ ہے زیادہ سے زیادہ مستحسن کا اور ان دونوں حالتوں میں منع کرنے کے کوئی معنی نہیں بعض عبارت

فتنہ سے جو دعا کا جوڑ معلوم ہوتا ہے اس سے مراد یہی ہے کہ لوگ فردا فردا بغیر اہتمام و احترام و بغیر پابندی

(۱) یہ تک جنازہ میں بھی نمازیوں کے لئے واجباً کان شامائے کے ہے نماز میں ہو ولی القیۃ الطہارۃ من الحامۃ فی ثوب و

بدن و مکان و من العورۃ شرط فی حق الميت لو الامام جمیعاً الذی المختار باب صلاۃ الجنازہ ۲۰۸/۲ ط سعید

۲. قید مسجد الحرامۃ لہذا لا ینکرہ فی مسجد اعد لہا و کذا فی مفرسۃ و مصلی عید لہ لیس لہا حکم المسجد فی

الاصح (طحطاوی علی الموالفی) باب احکام الجنازہ ص ۳۶۰ ط بیروت ۱۹۹۱ ص ۱۱۱ المطابع کارخانہ نجار کتب

خانہ گرجاچی

۳-۴) لہذا لیست بصلۃ حقیقۃ لہ ہی دعا و استعمار الميت (بدائع فضلی فی بیان کبیۃ الصلاۃ علی الجنائزہ

۱/۳۱۴ ص کونہ) ولا یقوم بالذبح بعد صلاۃ الجنائزہ لہذا دعا مرة لا اکثرہ دعا و بزارہ علی ہامش التہذیبہ ص ۱۰۳

لحامس والعشرون فی الجنائزہ ۸۰۰/۴ ط ماجدیہ (کونہ)

۵) عن عثمان بن عفان قال کان النبی ﷺ اذا فرغ من دفن الميت وقف علیہ فقال اسغفروا لہ حکمہ و سالوا لہ

تسبیح فہذا الان یسئل (ابوداؤد) باب لا یستغفر عبد القبر للمیت فی وقت الا انصراف ۱۰۳/۲ ط سعید

بینہ جماعت دعا مانگ لیں تو جائز ہے۔ واللہ اعلم کتبہ محمد کفایت اللہ نغزلہ مدرسہ امینیہ سنہری مسجد دہلی

میت اور کچھ نمازی مسجد کے اندر ہوں اور کچھ باہر تو جنازے کا حکم
(سوال) جنازہ خارج مسجد ہو اور نمازیان اکثر داخل مسجد ہوں اور قلیل خارج مسجد ہوں تو نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟
(جواب ۱۲۶) جنازہ مسجد سے باہر ہو اور کچھ نمازی باہر ہوں اور کچھ مسجد میں تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

ظاہری علامات نہ ہوں تو لڑکا و لڑکی دونوں کو پندرہ سال کی عمر میں بالغ قرار دیا جائے گا
(سوال ۱) دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ یا نابالغ پڑھا جائے؟ (۲) شریعت میں کتنے سال کی لڑکی بالغ ہوتی ہے (۳) بعض مولوی صاحبان دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ پڑھاتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ چونکہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی خلوت نو سال میں ہوئی تھی اس لئے دس سال کا جنازہ بالغ پڑھنا جائز ہے۔
المستفتی نمبر ۲۲۹۱ حاجی عبدالکریم (پشاور) مورخہ ۶ ربیع الثانی ۱۴۳۵ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۱۲۷) دس سال کی لڑکی اگر بالغ ہو گئی ہو یعنی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری عورت کے لئے پڑھایا جائے اور اگر حیض آنا شروع نہ ہوا ہو تو اس کا جنازہ نابالغ کی طرح پڑھا جائے دس سال کی عمر میں لڑکی بالغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سالہ لڑکی بالغ ہو جائے۔
حضرت عائشہ صدیقہ سے نو سال کی عمر میں مقارنت ہوئی تو نو سال کی لڑکی کے بلوغ کا امکان بہت ہوا نہ یہ کہ ہر نو سال کی لڑکی بالغ قرار دی جائے بالغہ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیے جب کہ اور کوئی علامت بلوغ ظاہر نہ ہو۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

ولد الزنا کا جنازہ بھی ضروری ہے 'ابتہ اس کی والدہ کے
جنازے میں نیک و صالح لوگ شریک نہ ہوں

(المجمیعہ مورخہ ۲۲ جنوری ۱۹۳۶ء)

(سوال) ایک مرد مسلمان کی دو عورتیں ہیں ایک منکوحہ ایک غیر منکوحہ یہ بات سب گناہوں والے جانتے

(۱) لعلہ من مسامحات الشیخ والا فقد صرح بالکراهۃ فی حق من کان داخل المسجد فلیراجع ص ۸۱
(۲) بلوغ الغلام والجارۃ بالا حنابل والحنبل فان لم یوجد فہما فہی یتیم لکل مہما خمس عشرۃ سنۃ
نہ یعنی 'وادی مدۃ لہ اثنا عشرۃ سنۃ' ولہا تسع سنین (تنویر الابصار) کتاب الحصر فصل فی بلوغ الغلام بالا حنابل
۱۵۴/۱۵۵ ط سعید

جس بارہ کہ گیا کہ تم نکاح پڑھاؤ مگر وہ آج کل آج کل کہہ رہا ہوا وہ بھی پیدا ہوتی جاتی ہے مگر نکاح پڑھانے پر راضی نہیں ہوتا اگر اس غیر منکوحہ کا بچہ یا خود غیر منکوحہ فوت ہو جائے تو اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا اور نماز جنازہ پڑھانا کیسا ہے؟

(جواب ۱۶۸) ہاں اس عورت اور اس کے بے نکاحی بچوں کا جنازہ پڑھ کر مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا چاہیے کیونکہ وہ عورت اور اس کے سب سے مسلمان ہیں اور بچوں کی کوئی خطہ نہیں ہے قصور ان کے والدین کا ہے وہاں والدین کے جنازے میں مقتد اور پیشوا شریک نہ ہوں تو بھر ہے (۲۱) جب کہ اسی حالت میں ان کا انتقال ہو جائے۔ محمد کفایت اللہ غفرلہ

شوہر اور باپ میں سے جنازے کا حق باپ کا ہے

(اخبار المجمعۃ مورخہ ۱۸ ستمبر ۱۹۳۶ء)

(سوال) ایک عورت فوت ہوئی اس کا شوہر اور باپ دونوں موجود ہوں تو ان میں سے کس کو خود نماز جنازہ پڑھانے یا پڑھنے کی اجازت دینے کا حق ہے۔

(جواب ۱۶۹) میت کا باپ اور شوہر موجود ہوں تو نماز جنازہ پڑھانے یا اجازت دینے کا حق باپ کو ہے۔ ولا ولاية عندنا للزوج لا نقطاع الوصلة بالموت كذا في الجامع الصغير لقاضي خان فان لم يكن للميت ولي فالزوج او ولي ثم الجيران او ولي من الاجنبى كذا في التبيين (ہندیہ) (۲۲) محمد کفایت اللہ کا اللہ۔

نماز جنازہ چھونے کا خطرہ ہو تو تیمم جائز ہے اگر چہ پانی موجود ہو

(المجمعۃ مورخہ ۲۶ ستمبر ۱۹۳۶ء)

(سوال) اگر جنازے کی نماز تیار ہے بعض لوگوں کو وضو کرنا ہے جنازے سے دس قدم پر پانی بھی موجود ہے اور وقت بھی زوال میں باقی ہے تو ایسی حالت میں وضو کے بجائے تیمم جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۱۳۰) جنازے کی نماز کے لئے ایسے وقت تیمم جائز ہے کہ جنازے کی نماز ہونے لگے اور لوگ انتظار کریں تو جو لوگ با وضو نہیں ہیں اگر وہ وضو کرنے چکیں تو نماز سے رہ جائیں ایسی حالت میں وہ تیمم کر کے نماز میں شریک ہو سکتے ہیں لیکن اگر نمازی انتظار کرنے کے لئے آمادہ ہوں یا خود ولی وضو کرنے جائے

(۱۰) اگر جنازے کی نماز کی صحت کے لئے مسلمان ہو گا کافی ہے "واما بيان من يصلي عليه فكل مسلم مات بعد الولادة يصلي عليه صبر كان او كسرا ذكرا كان او انثى حوا كان او عبدا الا العادة الخ" بدائع الصنائع فصل في صلاة الجنائز ۳۱۱/۱ ط (شعبہ كونہ)

(۳) جہد لہذا کی وجہ سے ارادہ کو قصور اور نہیں ٹھہرا جائے گا لا تورد و رد و ذرا اخرى المحم ۳۸۰

(۳) سنی نمبر ۹۲ حاشیہ نمبر ۶ ویکس

(۴) باب الجنائز الفصل الخامس في الصلاة على الميت ۱۶۳/۱ ماجدیہ كونہ

تایسی حالت میں وضو کی ضرورت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ غفر لہ۔

غروب آفتاب کے بعد پہلے مغرب کی نماز پڑھی جائے پھر جنازے کی
(الجمعیۃ موریہ ۲ مئی ۱۹۲۷ء)

سوال: مغرب کا وقت قریب ہے آفتاب غروب ہونے کی زد کی پھیلی ہوئی ہے جنازہ تیار ہے پہلے
مغرب کی نماز پڑھیں یا جنازہ کی نماز؟

جواب (۱۳۱) غروب آفتاب کے بعد پہلے مغرب کی نماز پڑھنی چاہیے پھر جنازے کی۔ (۱) محمد کفایت
لہ غفر لہ

غائب نماز جنازہ جائز نہیں

(الجمعیۃ موریہ ۲ ستمبر ۱۹۲۷ء)

سوال: زید کا انتقال اپنے وطن میں ٹیک صفر المظفر کو ہوا اور جنازہ زید کا ۱۲ صفر کو کلکتہ میں پڑھایا گیا یہ غائب
نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب (۱۳۲) حنفیہ کے نزدیک غائب نماز جنازہ جائز نہیں کیونکہ وہ اسے شریعت سے ثابت نہیں سمجھتے
اور تاریخ انتقال اور تاریخ نماز کے قریب و بعد کا کوئی فرق نہیں (۱) محمد کفایت اللہ غفر لہ

فاحشہ کے مال سے جنازہ گاہ قیمر کرنا

(الجمعیۃ موریہ ۱۶ ستمبر ۱۹۳۳ء)

سوال: منعمی میں ایک طوائف فاحشہ عورت کے دو ملکیتیں مکان ہیں فوٹلی سے کچھ ۲ صد پہلے اس
نے ایک مکان کی بنیاد پڑھ کر صدقہ میں کے نام وصیت کی چنانچہ بی صاحب نے قبضہ کر لیا اب دوسرے کی
اہلیت وصیت لکھائی۔ انجمن امانیہ منعمی فروخت کر کے اس کی قیمت سے قبرستان میں جنازہ گاہ بنوائے
جس کے متولی مسلمانوں کی نماز جنازہ لائے جاتی ہے در وقت طلب یہ امر ہے کہ ایسی جنازہ گاہ میں نماز جنازہ
پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب (۱۳۳) اگر فاحشہ نہ ہو دکان یا مکان اس کا موروٹی ہو (غیر حیدر مورت کی کمانی خالص ترانہ ہو)

۱۔ قولہ "و حار الحرف موت صلاة الجندری ولو كان الماء قريبا" ثم اعلم انه "ختلف فيمن له حق النعم فيها" فروي
نحوه عن أبي حنيفة انه لا يجوز لغيره لانه يسلط ولو صلوا له حق الا عادة و صححه في الهداية والخاصة وكافي
سبكي رد المحتار باب السبا ۱۶۱ ج ۱

۲۔ ولو ارادوا ان يصلوا على حماره وقد غربت الشمس فلا فضل ان يبدوا بصلاة المغرب ثم يصلون على حماره لان
مغرب اكتمل صلاة الجندرية مادام فضل في صلاة الجندرية فصل في بيان ما يكره فيها ۱ ۳۱۷ ج ۱
۳۔ وشرطها ايضا حضوره ووضعه وكونه حرا او اكتمل اياه للمصلي وكونه لقتلة فلا يصح على غائب و صلاة
سبكي على الحمار لغويہ او حصره مع الحار المحار باب صلاة الحمار ۲ ۲۰۷ ۲۰۸ ج ۱

فائدہ: کسی جائزہ پر جو حلال کمائی سے حاصل کیا ہو تو اس مکان کی قیمت سے جنازہ گاجھانا اور اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اگر یہ مکان حرام کمائی سے حاصل کیا گیا ہے تو اس میں حبث قائم ہے اور اس کو کسی نیک نام میں بامید ثواب لگانا ناجائز ہے (۱) اس کو انجمن اسلامیہ فروخت کر کے یتیموں اور یتیموں اور دوسرے محتاجوں کے کھانے پینے میں اس نیت سے خرچ کر دے (۲) ایک مال حرام اس کے قبضے میں آیا ہے جس کو وہ اصل جائز مال تک نہیں پہنچا سکتی اس لئے یہ نیت رفع وبال یا یہ نیت ایصال ثواب اصل مال کو مستحق محتاجوں اور مسکینوں پر خرچ کر رہی ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

میت کو چارپائی پر رکھ کر جنازہ پڑھنا جائز ہے

(المعینہ نمبر ۳۱۳ اٹومبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) نماز جنازہ چارپائی پر چنگ پر جب کہ بان سو قلی ٹوار سے بنے گئے ہوں پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
(جواب ۱۳۴) میت چارپائی یا پٹنگ پر ہو تو نماز جنازہ جائز ہے (۱) خواہ وہ بان یا ٹواری سے بنے ہو اور نماز پڑھنا چارپائی یا پٹنگ پر ہو جب بھی نماز جنازہ جائز ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

(۱) ازنیہ کا جنازہ بھی ضروری ہے مگر نیک اور شریف و شریک نہ ہوں

(۲) فرانس اسلام کا اعتقاد نہ رکھتا کفر ہے ایسے شخص کی جنازہ نہ پڑھی جائے۔

(المعینہ مورخہ ۵ اگست ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) یہاں پر ایک عورت نے ایک کافر مرد خفیہ طور سے لیا ہوا ہے جس پر اکثر مسلمان اس فعل کو قبیح کا جہت بھی دے سکتا ہیں مگر عورت یوں کہتی ہے کہ ہم نے بظاہر نہ کر رکھا ہوا ہے تو ایسی حالت میں اگر عورت مر گئی تو اس کا نماز جنازہ پڑھنا جائز ہو گا یا نہیں؟

(۲) یہاں پر اکثر مسلمانوں نے بری بدھ مذہب کی عورتوں سے شادی کی ہوئی ہے بوقت خوندن نکاح عورت مشکل کلمہ طیبہ وغیرہ پڑھ کر بعد میں نکاح ہو جانے پر دائرہ اسلام میں شمار کیا جاتا ہے لیکن زن ہذا کبھی بعد از نکاح تا وفات ضروریات دین اسلام سے بھی ناواقف ہو تا ہے اور کبھی نماز روزہ وغیرہ نہیں رکھتا تو ایسے حالات میں بعد از وفات ان کا جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟ بعد از وفات شوہر کچھ دن بعد پھر مذہب ظہریہ میں

(۱) میں نے اس مسئلہ پر دو مرتبہ جواب دیے ہیں جو تو علینا سب سے مراد یہ ہے کہ عورت میں اس مال کو استعمال کر سکتے ہیں جو عورت کے مال میں ہو مگر یہاں جو عورت مذہب ظہریہ میں ہے اس کا ثواب نہایت کم ہے۔ (۲) میں نے

(۲) جنازہ گاجھانا یا چارپائی پر پڑھنا جائز ہے لیکن اس میں کچھ احتیاط ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

۳۔ لایہ سبیل الکسب الخیث التصدی اذا تعدد الرد علی صاحبہ رد المحتار حصص فی البیع ۳۸۵ ط سعید

۴۔ ان کتاب المیت علی الحدیث لا یشک فیہ یحییٰ رد المحتار باب صلاة الجنازہ ۲۰۸ ط سعید

۵۔ لایہ نہ نماز جنازہ میں تہجد نہیں پڑھتا۔ (۱) محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

شامل ہوتی ہے تو ایسے حالات میں مسلمانوں کے واسطے شرعی حکم کیا ہے۔

یہاں پر پچھد ایسی عورت فوت ہوئی ہے مگر مسلمانوں نے نماز جنازہ نہیں پڑھا ہے اور قبرستان علیحدہ میں دفن کیا ہے روہر و شوہر۔

(جواب ۱۳۵) (۱) اگر عورت کی بدکاری کا ثبوت نہیں ہے تو اس کو متہم کرنے میں احتیاط کرنی چاہیئے (۱) اور اس کی موت کے بعد اس کا جنازہ بھی پڑھنا چاہیئے (۲) ہاں اگر بدکاری کا ثبوت ہو تو اس کے ساتھ زانیہ عورتوں کی طرح معاملہ کرنا لازم ہے مگر جنازہ زانیہ کا بھی پڑھنا چاہیئے (۳) ہاں علما اور صلحا اور مقتدا جنازے میں شریک نہ ہوں مسلمان عوام جنازہ پڑھ کر دفن کر دیں۔ (۴)

(۲) اگر یہ عورتیں صرف زہابی کلمہ طیبہ پڑھ لیتی ہیں اور ضروریات ایمان سے واقف نہیں ہوتیں 'فرائض' سلمیہ کا اعتقاد نہیں رکھتیں تو یہ کافر قرار دی جائیں گی۔ (۵) ان کے ساتھ نکاح جائز ہو گا نہ ان کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ!

شیعہ کی اقتداء میں سنی کی نماز جنازہ جائز نہیں

(المعینہ مورخہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۳۵ء)

(سوال) کیا سنی حنفی مسلمان شیعہ کی اقتداء میں نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے؟

(جواب ۱۳۶) شیعہ عالی سہرائی نہ ہو تو نماز جنازہ میں حنفی اس کی اقتداء کر سکتا ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

نماز جنازہ کے سنے مٹائی گئی مسجد میں جنازہ بلا کر بہت درست ہے

(سوال) یہاں بیرون شہر ایک قبرستان میں مسجد بنی ہوئی ہے جب وہاں جنازہ لے جاتے ہیں تو گری اور برست کے موسم میں اسی مسجد میں نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اگر فرض و قیہ کا وقت ہوتا ہے تو بعد نماز جنازہ اسی مسجد کے جماعت خانے میں نماز باجماعت ادا کی جاتی ہے اس لئے کہ فرض نماز کا وقت شہر میں واپس آنے تک یہ تو آخر ہو جاتا ہے یہاں تک نہیں رہتا مسجد مذکور کا جماعت خانہ وسیع ہے اور صحن بہت چھوٹا ہے اس لئے جماعت

(۱) یا ایہا الدین اموا، اجتسوا کثیرا من الطل ان بعض لفظ اثم المحرمات ۱۲

(۲-۳) واما بیان من یصلی علیہ فکل مسلم مات بعد الولادة یصلی علیہ صغیرا کان، او کبیرا ذکر کان، او انی حر کان، او عبدا لقول النبی ﷺ صلوا علی کل بر وفاجر (بدائع الفصل فی صلاة الجنازة ۱۱ ۳۱۱ ط سعید)

(۴) لان الحق عدم التکبیر بخلاف من خالف القواطع المعنومہ من الدین بالصروۃ رد المحتار کتاب النکاح فصل

فی المحرمات ۳/۶ ط سعید

(۵) جنہو شیعہ جو ضروریات دین کا انکار کریں اور صرف حضرت علی کی انفلت کے قائل ہوں اور جو نہ آج کل یہ شیعہ ضروریات

آج کا انکار کرتے ہیں اور حضرت علی کی اہلبیت کے قائل ہیں مگر جو کافر ہیں ان کے پیچھے نماز جنازہ نہیں دینی ان الوافقی ان

کان ممن یعتقد الا لولہ فی علی او ان جبریل خلط فی الوحی لقول کاھر لمخالفة القواطع المعنومہ من الدین

بالصروۃ رد المحتار کتاب النکاح فصل فی المحرمات ۳/۶ ط سعید

خانہ میں ہی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے اس صورت میں مسجد مذکور میں نماز باجماعت یا فرداً فرداً ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسجد میں بخیر وقت نماز نہیں ہوتی نہ اذان کسی جاتی ہے نہ جب جنازہ لے کر جانے کا اتفاق ہوتا ہے تب ہی یہ ضرورت نماز پڑھی جاتی ہے۔ المستفتی نور الدین مدرسہ ہائیمہ رانی تائب مسورت (جواب ۱۳۷) یہ مسجد اگر نماز جنازہ کے لئے ہائی گئی ہے تو اس میں نماز جنازہ جائز ہے (۱) اور فرض وقتی بھی ادا کرنا بلا کر اہت جائز ہے کیونکہ مسجد جنازہ میں وقتی فرض مکروہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہاں اگر یہ مسجد بخیر وقتی نماز کے لئے ہائی گئی ہو تو اس میں نماز جنازہ مکروہ ہوگی مگر عذر بارش وغیرہ کی وجہ سے یہ کہ اہت مرتفع ہو جائے گی (۲) الفرض مسجد نماز جنازہ میں فرض وقت مکروہ نہیں اور مسجد بخیر وقتی میں بلا عذر نماز جنازہ مکروہ ہے اور بعد از ہو تو مکروہ نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ عفر لہ مدرسہ امینیہ دہلی

چوتھا باب

رسوم مروجہ مٹانے میت

فصل اول۔ غمی کی دعوتیں دسواں، چالیسواں وغیرہ

اہل میت کی طرف سے تیسرے دن کھانا دینا بدعت ہے (سوال) اگر شخصے حمیر دوران خانہ اندرون سہ روز احتیاج ضیافت خواہ دفن کنندگان باشند یا غیر ایشاں جائز است یا حرام؟ (جواب ۱۳۸) ضیافت از جانب میت اگر از مالی میت باشد و در راضی باشند یا در ورشہ کے نابالغ یا مجنون یا غائب باشند این ضیافت کردن و خوردن حرام است چہ مال غیر است و مال غیر خوردن و خوردن بدعت و حرام (۱) و اگر ضیافت کنندہ از مال خود کند تا ہم بدعت و مکروہ است۔ (۲) کتبہ محمد کفایت اللہ عفا عنہ مولانا مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

اہل میت کی طرف سے دفن کرنے والوں کو اسی دن کھانا کھانا بدعت ہے (سوال) میت کے دفن کرنے والے اسی روز اس کے گھر کھا سکتے ہیں یا نہیں؟

۱۔ باب المسجد الذي بنى لا حل صلاة الحائز فلا تكرر فيه (هـ) باب الجنائز الفصل الخامس في الصلاة على الميت ۱۶۵ ط كونه

(۲) اما تكرر في المسجد فلا عدو فلا كان فلا ومن الاعداء المطر كما في الحاقية (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۲۲۶ ط سعيد (۳) لا يحل مال رجل مسلم لا يحبه الا ما اعطاه بطيب نفسه (رواه البيهقي ۱۸۲، ۸ ط دار الكتب العميه بيروت) (۴) و يكره اتحاد لصبغة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في سرور لا في الشروع و هي بدعة مستحقة (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب في كراهية الصباغة من اهل الميت ۲۴۰ ط سعيد

اجواب ۳۹: میت کے دفن کرنے والوں کو اولیائے میت سے دعوت لینا جائز نہیں ولا باسح اتحاد الصلابة عند ثلثة امام «عالمگیری ص ۱۷۸ ج ۱» و تکرہ الضیافة من اهل الميت لانها شرعت فی السرور لا فی الشرور وهی بدعة مستقبحة (۱۰) (مراقی الفلاح ص ۳۲۹) و فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح قال فی البرازیة یکره اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسبوع و نقل الطعام الی المقررة فی المواسم (۱۱) الخ ص ۳۲۹

مرشد میں گر کوئی نابالغ ہو تو ترکہ سے خیرات کرنا جائز نہیں

سوال: عام دستور ہے کہ متوفی کے مرثیہ جن میں بالغ نابالغہ شامل ہیں متوفی کے مال میں سے فتنہ کوئی نہ رسومات پر صرف کرتے ہیں مثنیٰ پانچ روپہ وغیرہ پلو کر ملاؤں رشتہ داروں و دوستوں کی دعوت کی باقی سے اپنی فتنہ کا حصہ متمول و فاقہ و بے نیاز نہیں؟ (۱۰) المستفتی نمبر ۵۱۲ محمد مقدس احمد ضلع ساہیوال ۱۳۵۳ھ ۷ جون ۱۹۳۵ء

اجواب ۱۹۰: بھائیوں — مال میں سے خیرات کرنا جائز ہے اور اس کھانے کو کھانا بھی جائز نہیں۔ محمد شحیت احمد

میت کے گھر میں ہوتے ہوئے کھانا کھانا جائز ہے

سوال: میت کو تعین دفن کرنے سے پہلے سحر جلی کوئی چیز کھانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۵۱۵ انی خال (سوی) ۱۶ اربیع ثانی ۱۳۵۴ھ ۱۸ جون ۱۹۳۵ء
اجواب ۱۹۱: میت کی موزہ دل میں کھانا جائز ہے (۱۱) مال میت کے ہاں تین دن تک کچھ نہیں کھانا چاہیے تین دن کے بعد اگر کوئی نیابت ہو تو کھانے میں مضائقہ نہیں۔ (۱۰) محمد کفایت اللہ کان امداد

ایسٹال ثواب کا کھانا غنی لوگ کھا سکتے ہیں

سوال: ایسٹال ثواب کے لئے جو کھانا کھاتے ہیں وہ ہمارے یہاں عام دستور ہے یہ کھانا غنی کو کھانا

.....

۱. رب الحدیث الفصل السادس فی الدفن ۱۰ ۱۶۷ طحا حیدرہ کوئٹہ

۲. حکمہ الحیاء ص ۳۷۴ ط مصطفی النابی الحللی مصر

۳. طحطاوی علی مر فی الفلاح احکامہ لحدیث ص ۳۷۴ ط مصطفی الحللی مصر

۱۰. پانچ سالے امام و مریدانہ سے روایت ہے کہ یکرہ اتحاد الصلابة من اهل الميت ولا یجوز ان یتحدوا ولا یسجدوا لکتاب فی الطہرۃ ص ۲۰۰
۱۱. رد المحتار باب خلافة الجناب مصعب فی تکرہ الضیافة من اهل الميت ۲ ۲۴۰ ط معبد

۱۲. اربعین فی صبر، نوں پادشہ نہیں نہیں شہنشاہ پیر مرثیہ کوئی سے کہ لوگ میت کا گھر میں جاتے ہیں وہ میت کے مال سے کچھ لے لیں۔ (۱۰) مستفتی نمبر ۵۱۲ محمد مقدس احمد ضلع ساہیوال

۱۳. اربعین فی صبر، نوں پادشہ نہیں نہیں شہنشاہ پیر مرثیہ کوئی سے کہ لوگ میت کا گھر میں جاتے ہیں وہ میت کے مال سے کچھ لے لیں۔ (۱۰) مستفتی نمبر ۵۱۲ محمد مقدس احمد ضلع ساہیوال
۱۴. اربعین فی صبر، نوں پادشہ نہیں نہیں شہنشاہ پیر مرثیہ کوئی سے کہ لوگ میت کا گھر میں جاتے ہیں وہ میت کے مال سے کچھ لے لیں۔ (۱۰) مستفتی نمبر ۵۱۲ محمد مقدس احمد ضلع ساہیوال
۱۵. اربعین فی صبر، نوں پادشہ نہیں نہیں شہنشاہ پیر مرثیہ کوئی سے کہ لوگ میت کا گھر میں جاتے ہیں وہ میت کے مال سے کچھ لے لیں۔ (۱۰) مستفتی نمبر ۵۱۲ محمد مقدس احمد ضلع ساہیوال

(۳) صبر کی دعا اور صبر کی تلقین کرنا جائز اور مسنون ہے تعزیت مسنونہ میں لفظ احسن اللہ عز انکم ، بھی موجود ہے جو صبر کی دعا ہے اور حضور اکرم ﷺ سے انقی اللہ واصبری (۱) بھی ثبت ہے جو صبر کی تلقین ہے۔ محمد کفایت اللہ کا ان اللہ (۲)

فصل دوم۔ ایصال ثواب

میت کو اٹھانے وقت اور جنازے کے بعد انفرادی دعا کر سکتے ہیں، اجتماعی دعا بدعت ہے (سوال) حمد مت شریف مولانا محمد کفایت اللہ سلمہ السلام عیمک، آپ اپنے رسالہ دلیل الخیرات فی ترک المعرات میں تحریر فرماتے ہیں کہ میت کے لئے ایصال ثواب کرنا نہایت مستحسن ہے کیونکہ اموات خیرات مہرات کی بہت حد تک منتظر رہتی ہیں اور انکو ثواب پہنچانا اپنے عزیز یا دینی بھائی کی امداد کرتا ہے پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ اپنی اموات عزیز واقارب و احباب و اخوان مسلمین کو ان کے اس آرزو وقت میں نفع پہنچائے اور ان کی امداد کرنے میں غفلت نہ کرے اور جہاں تک اس کے امکان میں ہو ان کو ثواب پہنچائے۔

موصی صاحب! ہمارے یہاں بھی اسی طرح ہے جب کہ سب لوگ مکان پر میت اٹھانے کے لئے جمع ہوتے ہیں اس وقت دو ایک چھوٹی چھوٹی سورتیں پڑھ کر ثواب پہنچا دیتے ہیں اس کے بعد نماز جنازہ کے بعد انتشار صفوف کے بعد سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص پڑھ کر ایصال ثواب کرتے ہیں اس ایصال میں سب لوگ بلا کر جمع نہیں کئے جاتے اور نہ دو تین منٹ سے زیادہ وقت صرف ہوتا ہے اور نہ اس کو فرض و واجب سمجھا جاتا ہے صرف مستحب سمجھ کر ہمیشہ اسی طرح اپنے اموات کو نفع اور امداد پہنچاتے ہیں میت کے لئے ان دو موقوفوں کے سوا کبھی ایسی جمعیت نہیں ہوتی اور یہ جمعیت بھی میت اٹھانے کے لئے ہے نہ کہ ایصال ثواب کے لئے اس لئے جو کچھ ہو سکتا ہے انہیں دو قوتا میں کر لیتے ہیں لیکن پھر بھی علمائے کرام اس ایصال ثواب کو ماننا چاہتے ہیں اور اموات بے زبانوں کی حق تعالیٰ کراتے ہیں لہذا جناب سے سوال ہے کہ آیا مذکورہ بالا صورت ایصال ثواب کا مثالی بنائی اچھا ہے یا جاری رکھنا؟ بیوا تو جروا

(جواب ۱۴۴) میت کے مکان پر اہتمام غسل و تکفین کی غرض سے جمع ہونا جائز ہے اور اس وقت حاضرین اگر انفرادی فرادگی اپنے طور پر میت کے لئے دعا کرتے رہیں اور کچھ پڑھ کر ایصال ثواب کرتے رہیں تو یہ بھی جائز ہے لیکن اگر اس حالت میں اجتماعی دعا کا اہتمام کیا جائے تو یہ جائز اور بدعت ہے اور مانعین کی غرض یہی ہے کہ دعا کا اس وقت اہتمام اور صورت اجتماع یہ بنانے کا قصد کرنا مکروہ ہے ورنہ نفس دعائے انفرادی کو کوئی ناجائز نہیں کہتا اسی طرح نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد اگر حاضرین اپنے طور پر فرادگی

فراہی دعا کریں تو اسے کوئی منع نہیں کرتا منع کرنے والے اس اہتمام و اجتماع کو منع کرتے ہیں جو نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے کیا جاتا ہے کہ صفیں توڑنے سے پہلے اسی طرح کھڑے رہ کر نماز کے بعد دعا کرتے ہیں یہ صفیں توڑنے کے بعد از سر نو دعا کے لئے جمع ہو جاتے ہیں خواہ وہ آدمی جمع ہوں یا دس یا پچاس یہ اجتماع دعا کی غرض سے کرنا اور اس کا اہتمام اور قصد کرنا مکروہ اور بدعت ہے۔ (۱)

رہا یہ کہنہ کہ اس دعا کو کوئی فرض واجب بھی نہیں سمجھتا یہ صرف زبانی دعویٰ ہے ورنہ اگر کوئی شخص دعا نہ کرے تو اسے وہابی امام بب کیوں کہتے ہو اسے بدنام کیوں کرتے ہو اس پر لعن طعن کس بناء پر کی جاتی ہے۔ (۲) بہر حال نفس و انفرادی طور پر جائز ہے (۳) اور اجتماعی صورت نہانے کا قصد اور اہتمام کرنا بدعت اور ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

میت کو بدنی اور مالی عبادات دونوں کا ثواب ملتا ہے

(سوال) میت کو قرآن مجید پڑھ کر ثواب دینا جائز ہے یا نہیں؟ اور میت کو ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟ (جواب ۱۴۵) عبادات مالیہ کا میت کو ثواب پہنچانے اور میت کا اس سے نفع اٹھانا تو اہل سنت و الجماعہ کے نزدیک متفق علیہ ہے ہاں عبادات بدنیہ جیسے نماز روزہ قرآن قرآن کا ثواب پہنچنے میں اختلاف ہے امام مالک سے اور امام شافعی سے منقول ہے کہ عبادات بدنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا ہے اور امام احمد اور حنفیہ و شوافع کی ایک جماعت اور اکثر اہل سنت کے نزدیک پہنچتا ہے۔ قال الامام ابو حنیفہ فی الاذکار (۴) اختلاف العلماء فی وصول ثواب قراءۃ القرآن فالمشہور من مذهب الشافعی و جماعۃ انہ لا یصل و ذهب احمد بن حنبل و جماعۃ من العلماء و جماعۃ من اصحاب الشافعی الی انہ یصل فلاختیار ان یقول القاری بعد فراغہ اللہ اوصل ثواب ما قراتہ الی فلان واللہ اعلم انتہی و فی رد المحتار سنل ابن حجر المکی عما لو قرأ لا هل المقررة الفاتحة هل تقسم الثواب بینہم او یصل لكل منهم ثواب ذلك كاملاً فاجاب بانه اتفق جمع بالثانی وهو اللاحق سعة الفضل (۵) انتہی

(۱) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة لانه دعا مرة لان اکثرها دعا (برایہ) علی هامش الهدیۃ النوع الخامس والعشرون فی الجنازہ ۸۰/۴ ط ماحدیہ کوئٹہ) وہی المرقاۃ ولا بدعوا لل میت بعد صلاة الحائز لانه یشہ الزیادۃ فی صلاة الحائز (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب المشی بالجنازۃ) والصلاة علیہا ۴ ۶۴ ط مکنیہ امدادیہ (ملند)

(۲) یونکہ مستحب کو ترک کرنے والا بوجہ امت نہیں کیا کرتا قال فی الامداد و حکمہ الثواب علی الفعل و عدم اللوم علی التریک (رد المحتار کتاب الطہارۃ مطلب لا فرق بین المدبوس والمستحب والفعل والنظر ۲۲۳، ۹ ط سعید)

(۳) نقولہ تعالیٰ احب دعوة الداع اذا دعان فلیستحبوا الی البقرة ۱۸۶

(۴) باب ما ینفع المیت من قول غیرہ ص ۱۵۰ ط مصطفیٰ حلّی مصر

(۵) رد المحتار باب صلاة الحائز مطلب فی القراءة للمیت و اهداء ثوابہا لہ ۲۴۴، ۲ ط سعید

جنازہ کے بعد سورہ اخلاص پڑھ کر اچھائی دعا کرنا بدعت ہے

(سوال) بعد نماز جنازہ کے میت کے ایصالِ ثواب کے لئے سورہ اخلاص تین بار یا سات بار پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب ۱۴۶، نماز جنازہ بھی میت کے لئے دعا ہے اور نماز جنازہ کی مشروعیت کی رائج ہمت یہی ہے۔ تاہم نماز کے بعد میت کی مغفرت کے لئے دعا کرنا جائز نہیں بلکہ ہر شخص تمام مہ اپنے اموات کے دعا کر سکتا ہے دعا کرنے پر ایصالِ ثواب کرنے کی کوئی ممانعت نہیں ہے، لیکن نماز جنازہ کے بعد اگر میت کے وکیل پر یہ بدعت ہے تو یہ بدعت کا طریقہ مقرر کر میں تو یہ بدعت انتہائی اور اہمیت پر مشتمل ہے۔ یہ بدعت کا ثبوت نہیں۔ یہی طرح اہل سنت ازمنہ نہیں تو یہ اہم بدعت ہے۔ یہ بدعت بغیر شریعت کے اہم کرنے کے کسی چیز کو خود اہم کر لینا بدعت ہے، یہاں ہر شخص اگر بطور خود سورہ اخلاص پڑھتا ہو۔ پھر بدعت کا نشانہ تو کچھ مضائقہ نہیں اور چونکہ یہ اس پر کوئی ممانعت نہیں۔

ایصالِ ثواب مستحب ہے، لیکن اس کی مروجہ صورتیں اکثر بدعت ہیں (سوال) بعد فوت ہونے مسلمان کے اس کے ورثہ، اہل اہل ایصالِ ثواب ہم لوگ شخص متوفی کے پتہ نہ ملے، نمبر نہ ملے، پتہ واسطے تقسیم فقراء و مساکین کے سے جاتے ہیں اور قبرستان میں ہی تقسیم کرتے ہیں اور فاتحہ تیسرے روز کرتے ہیں اور دسواں، پندرہواں، چالیسواں میت کے ثواب کے لئے ایک سہ ماہ اس کی فاتحہ حسب رواج قریباً جیسا کہ قدیمات بزرگان دین اور مشائخ قدیم کرتے ہیں اور اس کا ثواب متوفی کو بخشے ہیں آیا اس صورت میں ثواب میت کو پہنچے گا یا نہیں اور نیز کھانے کے آگے ہاتھ اٹھانا جائز ہے یا نہیں اور اس متوفی کے انتظام کرنے والے کو بھی قیامت میں حصہ ملے گا یا نہیں؟

جواب ۱۴۷، اموات کو ثواب پہنچانا مستحسن ہے عبادات مالیہ و عبادات ہدیہ کا ثواب پہنچانا بدعت نہیں (۱۴۷) اموات کے لئے شریعت مقدسہ نے جو صورتیں مقرر نہیں کیں انکو مقرر کرنا اور ایصالِ ثواب کی شرط

۱. لا ینالہ شرع لمدحہ، بدائع باب الحدیث ۱/ ۳۱۴ طرشدیہ مکتوبہ

۲. وفي البحر من صلاه او جلی او تصدق وجعل ثوابہ لغيره من الاموات والاحیاء حار، ویصل ثوابہا الیہم عندہ من لیسوا بالجماعۃ (رد المحتار باب صلاۃ الجنازہ ۲/ ۲۴۳ ط سعید)

۳. اور ان پر کچھ شریعت میں ثبوت نہ ہوا اس لئے کہ حدیث میں ہے (الدعۃ) ما احدث حلالہ الحق لستی عن رسول اللہ ﷺ من علمہ او عملہ او حال منوع شیعۃ واستحسان وجعل دنیا قویا و صراھا مستلما (رد المحتار کتاب الصلاۃ باب الامامۃ مطلب الدعۃ حصۃ القساہ ۱/ ۵۹۰ ط سعید)

۴. لا ینالہ شرع لمدحہ

۵. بعد صرح علہ ما فی باب البحر باب الحدیث ان جعل ثواب عملہ لغيره صلاۃ او صوماً او صدقہ او غیرہا وفي البحر من صلاه او جلی او تصدق وجعل ثواب عملہ لغيره من الاموات والاحیاء حار ویصل ثوابہ الیہم عند اهل السنة والجماعۃ (رد المحتار باب صلاۃ الجنازہ مطلب فی القراءۃ للبین والحداء ثوابہا لہ ۲/ ۲۴۳ ط سعید)

کہنہ یا مفید جانبد عت ہے شرعی صورت اس قدر ہے کہ اگر کسی میت کو ثواب پہنچانا ہے تو کوئی بدعت نہ ہو مثلاً نماز پڑھنا، روزہ رکھنا، قرآن مجید کی تلاوت کرو، درود شریف پڑھو وغیرہ۔ اور اس عبادت کا ثواب جس کو پہنچانا ہو اس کو اس طرح پہنچانے کہ یا اللہ! میں نے جو نماز پڑھی ہے یا روزہ رکھا ہے یا تلاوت کی ہے یہ درود شریف پڑھا ہے اس کا ثواب اپنے فضل و رحمت سے فلاں میت کو پہنچا دو۔ ایسی طرح اگر عبادت مالیکہ کا ثواب پہنچانا ہے تو جو میسر ہو اس کو خدا تعالیٰ کی راہ میں صدقہ کر دیا مسجد، دوا، کھانا، وغیرہ اسے مسافر خانہ قیہ، سردوئی، مدرسہ قائم کرو وغیرہ اور نہ کو رہا۔ طریقے پر خدا تعالیٰ سے دعا کرو کہ ان چیزوں کا ثواب اس میت کو پہنچا دے جسے تم پہنچانا چاہتے ہو۔ یہ تو ایصالِ ثواب کا شرعی طریقہ ہے اب اس کے ساتھ کوئی خاص تشریح یا دنِ مہین کرنا اور اس نعمین کو وصولِ ثواب کی شرط یا زیادتِ ثواب کے لئے بغیر شرعی دلیل کے منہی سمجھنا یا خاص چیزیں مقرر کرنا یا خاص مقام مثلاً خاص قبر پر صدقہ کرنے کی تعیین یا مردے کے جنازہ کے ساتھ لے جانے کو ضروری یا مفید سمجھنا اور بھی اکثر امور جو رسماً رواج کے طور پر قائم ہو چکے ہیں یہ سب خلافِ شریعت اور بدعت ہیں کھانا سمنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا بھی بے اصل ہے اگر کھانے کا صدقہ کرنا مقصود ہے تو صدقہ کر دو کسی مستحق کو دے دو اگر تلاوت قرآن مجید یا درود شریف کا ثواب پہنچانا ہے وہ بھی نہ کر دو۔ دونوں کا ثواب پہنچانے کی یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا سمنے رکھ کر ہی پڑھا جائے یہ اشتراط نہ شریعت نہ حدیث ہے اور نہ معقول کیونکہ کھانے پر فاتحہ دینے والے بھی کپڑے یا پیسے کا ثواب پہنچانا چاہتے ہیں تو اس پر وہ بھی ذبح نہیں پڑھتے اس فرض ایصالِ ثواب فی حد ذاتہ جائز اور مستحسن ہے لیکن اس کی اکثر صورتیں ناجائز اور بدعت ہیں۔ (۱۰) فقط

کھانا سمنے رکھ کر درود شریف و سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر ایصالِ ثواب کرنا بدعت ہے (سوال) کھانے پر ہاتھ اٹھ کر درود شریف الحمد شریف سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر مسکین اموات کو کھانے اور اس تلاوت کا ثواب پہنچانا جائز ہے یا نہیں اگر جائز نہیں تو یہ کھانا کیسا ہے؟ اور اتورا (جواب) (از مولوی عبداللہ کمالی) کھانے پر ہاتھ اٹھا کر درود شریف الحمد شریف سورہ اخلاص وغیرہ پڑھنا جائز ہے کیونکہ مشکوٰۃ شریف میں حدیث موجود ہے اذا دعا فرفع یدیه (۱۰) یعنی جس وقت حضور ﷺ دعا کرتے تھے ہاتھ اٹھاتے تھے نیز ابو داؤد شریف میں ارشادِ عالی ہے کہ جب تم دعا مانگو سیدھے ہاتھوں سے مانگو۔

(۱) اولہذا احادیثی السبعۃ الطہرۃ وصل مل ثواب ما قرأہ فی ہذا ورد لمختار باب صلاة الحجاب ۲۴۳ ط سعید

(۲) و بکرمہ احد الصیافۃ من الطعام من اهل لمیت لانه شرع فی السورۃ لای الشوری و ہی بدعة مستحکۃ و بکرمہ احد الطعام فی الیوم الاول والثالث و بعد الاسوع و یقن الطعام الی القبر فی الموسم و اتحاد الدعوة لقراء القرآن و جمع الصلوات و القراءۃ للحنہ و لقراءۃ سورۃ اعمام و الاحلاص و الحاصل ان اتحاد الطعام عند قراءۃ القرآن لا حل الاکل بکرمہ و فیہا من کتاب الاستحسان و ان اتحاد الطعام للقراءۃ کاد حسنا و اطلاق فی ذلک فی المعراج و قال ہذا الافعال کلہا سیمعۃ و ارباعہ فیحتر عبدا لا یہم لای یذوب بہ و حہ اللہ تعالیٰ ورد المحابر باب صلاة الحجاب مطلب فی کرمۃ الصیافۃ من اهل السیت ۲ ۲۴۰ ط سعید

۳، مشکوٰۃ کتب الدعوات ص ۱۹۶ ط سعید، بود و کتب الصلاة باب الدعاء ۲۰۹ ط سعید

لئے ہاتھوں سے نہ مانگوں، یعنی آپ کے فعل و قول سے ثبات ہو گیا کہ حضور اکرم ﷺ دعا کے وقت خود بھی ہاتھ اٹھاتے تھے اور ہم کو بھی اٹھانے کا حکم فرمادیا کہ تم بھی ایسا کیا کرو مسلم شریف کی حدیث جب ام سلمہؓ نے کہا نہ رکھا تو نبی کریم ﷺ نے اس کو چھو اور دعا فیہ بالبرکۃ (۱) اس میں برکت کی دعا کی حدیث ۱۷ سے معلوم ہو چکا ہے کہ آپ دعا کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے رفع ید کی قید اس میں بھی نہیں گئی حدیث شریف میں یہ بھی وارد ہے کہ دعا جب منظور ہوتی ہے جب درود شریف پڑھیں ۲۰ لہذا ہم درود شریف بھی پڑھیں گے ربی صرف الحمد قل اور اس کا مردے کو ثواب پہنچانا رأس الحمد ثمین استوکل حضرت شاہ ولی اللہ انتہاء فی الاصل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں ”پس وہ مرتبہ درود خواندہ و قسم تمام کند و بر قدرے شیرینی فاتحہ نام خواجگان چشت عمومًا خوانند و حاجت از خدا تعالیٰ سواں نمایند“ فتاویٰ عزیز (۲) میں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے اسکو مستحسن بیان کیا ہے اور اپنے رسالہ مائل بہ لغیر اللہ میں تحریر کیا ہے کہ اس پر اہتمام ہے۔
عبداللہ کی تلقین خود

(جواب ۱۴۸) (از مفتی اعظم) میت کو ثواب پہنچانا جائز اور مستحسن ہے ثواب عبادات مالہ کا صدقات و خیرات کے ذریعہ سے پہنچایا جاسکتا ہے (۱) اور عبادات بدنیہ کا اس عبادت کو ادا کر کے مثلاً قرآن مجید کی تلاوت کر کے یا نفل نماز پڑھ کر یا نفل روزہ رکھ کر میت کو ثواب عطا جاسکتا ہے اس ایصال ثواب کی حقیقت یہ ہے کہ جو نیک کام کیا جائے خواہ وہ مال کا صدقہ ہو یا بدنی عبادت اس کے ثواب کا مستحق یہ شخص ہوتا ہے جس نے وہ نیک کام کیا ہے پھر حق تعالیٰ نے اپنی رحمت سے یہ حق بھی دیا ہے کہ یہ شخص جو ثواب کا مستحق ہو ہے اپنا ثواب کسی میت کو بخش دے اور حق تعالیٰ سے دعا مانگے کہ وہ ثواب اس میت کو پہنچا دے صدقات مالہ کا ثواب پہنچنے کے لئے صرف یہ ضروری ہے کہ مال حلال سے صدقہ کیا جائے (۲) اور نیت بھی خالص صدقہ کی ہو اور خدا تعالیٰ کی رضامندی (۳) حاصل کرنے کی ہو ورنہ رواج کی پابندی پر اور ہی کا خوف یا نام و نمود کی خواہش نہ ہو (۴) مال کا صدقہ کرنے کے لئے اس کے ساتھ کچھ پڑھنا یا فاتحہ و غیر ضروری نہیں اور

(۱) عن مالک اس یسار الکسوفی ثم العوفی ان رسول اللہ ﷺ قال: اذا سألتم الله فسلوه بطون اکتکم ولا تسئلوه مطہر (۲) ابو داؤد کتاب الصلاة باب الدعاء ۲۹/۱ امدادیہ ملتان

(۲) مسلم شریف کتاب الاثریہ ۲: ۱۷۹ ط قدیمی

(۳) اذا صلی احدکم فلیدع بجمہد ربه واثاء علیہ ثم یھدی علی السی ﷺ ثم یدعو بعد ما شاء (۱) ابو داؤد کتاب الصلاة باب الدعاء ۲۹/۱ ط امدادیہ ملتان

(۴) فتاویٰ عزیز ص ۱۶۷ ط سعید

(۵) صفحہ نمبر ۱۳۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

(۶) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من تصدق بعدل تمومن کسب طیب ولا یقبل الله الا الطیب فان الله یقبلہا بھیمۃ ثم یربھا لصاحبھا کما یربی احدکم فلوہ حتی یتکون مثل النحل (بخاری شریف کتاب الزکوۃ باب الصدقۃ من کسب طیب ۱۸۹/۱ ط قدیمی)

(۷) وما امروا الا لیعبدوا الله مخلصین له الدین البینۃ: ۵

(۸) وما لا حد عبدہ من نعمۃ تجزی الا ابتغاء وجہ ربہ الا علی اللیل ۱۹: ۲۰

جس طرح کہ روپیہ پیسہ پیرا اٹلہ جو تا غیرہ اشیاء اگر بہ نیت صدقہ فقیر کو دی جائیں اور ان کا ثواب کسی میت کو بخش جائے تو اس صدقہ کی تکمیل اور اس کا ثواب پہنچنے کے لئے ان چیزوں پر فاتحہ دینے کی ضرورت نہیں سمجھی جاتی لہٰذا کوئی شخص ان چیزوں پر فاتحہ دینا کرنا اب اسی طرح حائے اور مٹھائی وغیرہ کو صدقہ کرنے اور ثواب پہنچانے کے لئے شرعاً فاتحہ کی ضرورت نہیں ہے ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ حائے اور مٹھائی کا صدقہ کیا جائے تو وہ غیر فاتحہ کے درست نہ ہو اور روپیہ پیسہ پیرا جو تا صدقہ کیا جائے تو غیر فاتحہ کے درست ہو جائے پس جیسے کہ صدقہ مالہ کے لئے ضروری نہیں کہ ان پر فاتحہ پڑھی جائے جب بھی وہ قابل اعتبار اور یصل ثواب کے لئے فید ہوں اسی طرح عبادت بدنیہ مثلاً تلاوت قرآن مجید نماز روزہ کا ثواب پہنچنے کے لئے ضروری نہیں کہ ان سے ساتھ چھ صدقہ مالہ بھی ہو مثلاً کھانا مٹھائی رکھ کر نماز پڑھی جائے یا یہ چیزیں رکھ کر روزہ رکھ جائے یا نہ چیزوں کے سامنے تلاوت کی جائے جیسی نماز روزہ اور تلاوت کا ثواب پہنچنے ورنہ نہ پہنچے۔

کھانا مٹھائی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا جیسا کہ رواج سے کوئی شرعی طریقہ نہیں اس وجہ سے ضرور پہنچے یا صحابہ کرام یا ائمہ دین میں سے کسی نے اس طریقے کی تعلیم نہیں کی نہ اس پر کسی نے عمل کیا اور اس میں تین چیزیں ہیں ایک حائے یا مٹھائی کا صدقہ کرنا دوسرے فاتحہ قیل ہو اور دوسرے غیرہ پڑھنا نیز سے اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ یا اللہ اس عبادت بدنیہ اور یہ کا ثواب فلاں میت کو پہنچا دے پس جیسا کہ روایت چکا ہوں کہ وہ نول قسم کی عبادتوں کا ثواب پہنچتا ہے، اگر اسی صورت یہ ہے کہ عبادت کرو ثواب استحقاق پیدا کرو پھر خدا تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس ثواب کو جس کا استحقاق تم نے پیدا کیا ہے میت کو پہنچا دے اس مروجہ طریقے میں فاتحہ قیل ہو اللہ وغیرہ جو کچھ تم نے پڑھا ہے یہ بدنی عبادت تو ہوئی اور اس کے اب کا استحقاق بھی ہو گیا لیکن کھانا مٹھائی وغیرہ جو چیز سامنے رکھی ہوئی ہے وہ ابھی تک صدقہ نہیں کی گئی عبادت مالہ کا تو بھی تک تحقق ہی نہیں ہوا اس کے صدقہ کا راہ اگرچہ محقق ہو مگر صرف ارادہ سے بات کا تحقق تو نہیں ہو جاتا پس یہ مذکر ہم دونوں قسم کی عبادتوں کا سبکی ثواب پہنچانا چاہتے ہیں ایک خدا سے کہ عبادتوں کا ثواب پہنچنے اور پہنچنے کی صورت یوں بھی ہو سکتی ہے کہ کھانا یا شیرینی صدقہ کر دو اور پچھو و ت وغیرہ کر لو ان دونوں کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو کہ ان دونوں قسموں کی عبادتوں کا ثواب فلاں میت پہنچا دے۔

کھانا سامنے رکھ کر قرآن شریف کی سورتیں اور آیتیں جو پڑھی جاتی ہیں اس وقت ہاتھ اٹھانے کی وجہ نہیں ہے (۱) کیونکہ حمد و تلاوت قرآن کے وقت ہاتھ اٹھانا شریعت میں معبود نہیں اور دعا میں ہاتھ اٹھانے کی روایتوں سے اس پر استدلال کرنا ایک قسم کا دھوکا دینا ہے کیونکہ تلاوت اور چیز نہ ہو اور دعا اور چیز نہ ہو بل جس وقت ان سورتوں اور آیتوں کی تلاوت ختم ہو جائے اور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی جائے کہ اس قرأت

(۱) نمبر ۱۲۶ شیعہ نہ ہو
(۲) نمبر ۱۲۷ شیعہ نہ ہو

(۳) عربیہ بدعت ہے قرأت الفاتحہ والا خلاص والکافروں علی الطعام بدعة (فتاویٰ شریعہ الحدیث ص ۱۵۵ بحوالہ راہ
ص ۲۷۵)

کا ثواب میت کو پہنچا دے تو یہ درخواست ضرور دعا ہے اس دعا کے وقت ہاتھ اٹھانے تو الحمد للہ قس ہو اللہ اور آیات وغیرہ پھر ہاتھ اٹھائے ہوئے پڑھو اور کھانا مٹھائی کو صدقہ کر دو پھر ہاتھ اٹھ کر یہ دعا کرو کہ یا اللہ اس قرات و تلاوت اور اس صدقہ کا ثواب قدام میت کو پہنچا دے اور صرف اتنی دیر کے لئے ہاتھ اٹھاؤ تو مضائقہ نہیں مگر اس وقت نہ کھانا سامنے ہو گا نہ مٹھائی کیونکہ یہ چیزیں صدقہ ہو چکی ہوں گی۔

اس مسئلہ کی شرعی تحقیق تو یہ ہے کہ جو بیان کی گئی کہ اس ہیئت کذا کی کوئی شرعی اصل نہیں ہے پس کسی شخص کا فعل اگر اس کے خلاف ہو تو وہ جنت شریعہ نہیں ہے اور علمائے سلف کسی مباح کو اثر حیثیت لیاہت کر لیتے تھے تو ان کے فعل کو آج کل کے عوم کے لئے جنت مانا، ناقصیت پر مبنی ہے جو ایسے کسی مباحات کو فرائض و واجبات سے بھی زیادہ مرتبہ دے دیتے ہیں اگر آج کوئی اس رسمی طریقے کا انکار کرے تو اس کو ایسے کیسے سخت الفاظ و عقاب سے یاد کیا جاتا ہے۔ ایسی حالت میں ارشاد و ہدایت کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ جو بات سنت سے زیادہ قریب اور مخصوص شریعہ سے زیادہ موافق اور سلف صالحین مصابہ کرنا و انہ مجتہدین کے عمل سے زیادہ ملتی جلتی ہے وہی مانائی جائے اور ہر چیز کو اس کی حد شرعی پر رکھا جائے۔ واللہ
هو الہادی بہدی من یشاء الی صراط مستقیم۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ مدرسہ امینیہ دہلی

ایصال ثواب کا کھانا مالداروں کو کھانا مکروہ ہے

(سوال ۱) جب کسی کے ہاں میت ہوتی ہے تو تیسرے یا چوتھے روز اپنی طاقت کے موافق کھانا پکاتے ہیں اور مؤذن اور پیش امام و غرباء کو کھاتے ہیں ان کے ساتھ کچھ خوشی و اقارب اور قوم کے آدمی بھی کھاتے ہیں اس میں کچھ مالدار بھی موجود ہوتے ہیں یہ کھانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۲۶ محمد حسین بھانہ (انکلیسور) ۵ ربیع الاول ۱۳۵۳ھ ۱۸ جون ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۴۹) یہ کھانا اکثر ہی حور پر رسم کے بموجب کیا جاتا ہے اور اگر اس سے مقدم میت کو ثواب پہنچا دے تو اس کھانے کے ختم ہونے اور غریب و گھریلو خلیفہ اقربا اور مالدار آدمی اس کے مستحق نہیں ہیں اس میں غیر مستحقین کو شریک ہونا مکروہ ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ

نیاز کا مروجہ طریقہ بدعت ہے

(سوال) میری والدہ فوت ہوئیں ساڈھوڑی والے پیر جی نی نیاز کرنی بتا کر قیامتیں مرتے وقت بھی بتا کر ہیں میں موجود تھا والد صاحب ہی ذکر کیا کرتے ہیں میں نے اپنے پیر صاحب سے جن کا وصال ہو چکا ہے مشورہ لیا تھا فرماتے تھے کہ مال باپ کا حکم ماننا چاہیے مجھے ابھی تک ادائیگی کا موقع نہیں ملا اب جس طرح حضور

(۱) سلمیٰ نمبر ۱۴۹ میں یہ جواب دیا

(۲) میں نے یہ جواب دیا کہ میت کے لئے فرض روچتا ہے ان کے لئے دعا دینا چاہئے جو کہ واجب ہے اور صدقات واجبہ۔
حق فریب ہیں نہ کہ ہمارے

فرامیں گے کروں گا؟ المستفتی نمبر ۷۳۶ نور محمد صاحب ہینڈ ماسٹر 'جوڈہ' ضلع کربال ۷۱ یقعدہ
 ۱۳۵۴ھ ۱۱ فروری ۱۹۳۶ء
 (جواب ۱۵۰) والدہ کی وصیت کے موافق کوئی چیز صدقہ کر کے ان کے پیر صاحب کو ثواب بخش دی
 جائے (۱) نیا کار وچ طریقہ بدعت ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

اجرت اور دن کی تخصیص کے بغیر میت کے لئے قرآن خوانی جائز ہے
 (سوال) اگر کوئی شخص انتقال کرے اور بغرض ایصال ثواب ایک روز واسطے قرآن خوانی کے مقرر کریں اور
 بستی کے مسلمانوں کو جمع کریں تو شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۸۲۳ حبیب اللہ (ضلع غازی
 پور) ۸ محرم ۱۳۵۵ھ مکیم اپریل ۱۹۳۶ء
 (جواب ۱۵۱) قرآن خوانی کے لئے بستی کے مسلمانوں کو بلا تخصیص یہ م کے احیاناً جمع کر لینا مہاج ہے
 شر طیکہ ان کو اجرت نہ دی جائے بلکہ پڑھنے والے کو اللہ پڑھ کر ایصال ثواب کریں۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایصال ثواب کا کھانا بر اور ی کے مالدار لوگوں کے لئے مکروہ ہے
 (سوال) ایصال ثواب کے لئے بر اور ی میں کھانا پیر اور ی کو کھانا کھانا جائز ہے یا ناجائز؟ جس کو کہ چالیسواں
 کہتے ہیں لیکن چالیسواں نہیں ہوتا اس کا کوئی دن تاریخ یا مینہ مقرر نہیں کوئی دوسرے میں کوئی چھ ماہ
 میں کوئی پیر سال میں کھانا کرنا ہے یہ نیت فاسد ہوتی ہے شخص بر اور ی کو کھانا کھانے کی نیت ہوتی ہے۔
 المستفتی نمبر ۸۳۹ چودھری حاجی اللہ بخش (گوالیار) ۱۵ محرم ۱۳۵۵ھ ۸ اپریل ۱۹۳۶ء
 (جواب ۱۵۲) ایصال ثواب کے لئے فقراء و مساکین کو صدقہ و خیرات دین جائز ہے بر اور ی کو کھانا کھانا
 اور تیجہ 'دوسواں' چالیسواں ان رسوم کو لو اگر نابدعت ہے (۲) بر اور ی غنی کے کھانے کی مستحق نہیں ہے۔
 (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

تیجہ 'دوسواں' چالیسواں 'سب غیر شرعی رسمیں ہیں

(سوال) میت کے لئے تین دن بعد فاتحہ خوانی کرنا جو یہاں (ریاست میسور میں) زیارت کے نام سے

(۱) پیر صاحب کو ثواب خطا کر شرعی طریقے کے موافق ہو جب تو تکبیر سے دنہ درست نہیں۔
 (۲) ولا سيما اذا كان في الورقة صغار او عاتب مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المتكرب الكثرة كاقاد
 الشموع والقناديل التي توجد في الاضرحة وكذا الطبول والعماء بالاصوات الحسناء وجميع النساء والمردان واحدا
 الاحرة على الذكر وقراءة القرآن فلا شك في حرمة و بطلان الوصية به ولا حول ولا قوة الا بالله (رد المحتار)
 باب صلاة الجنائز مطلب في كراهة الصياغة من اهل الميت ۲/ ۲۶۱ طبع سعید
 (۳) ويقراء من القرآن ما يسر له من الفاتحة واول البقرة الى المفلحون وآية الكرسي ثم يقول اللهم اوصل ثواب ما
 فرأه الى فلان واليهي (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب في زيارة القبور ۲/ ۲۶۳ طبع سعید
 (۴) في نمبر ۳۴۴ احادیث نمبر ۲۲۳
 (۵) في نمبر ۳۴۴ احادیث نمبر ۲۲۳

مروج ہے نیز دسویں دن دسویں دن اور پچیسویں دن کھانا وغیرہ کا کر فاقہ و اگر وہ سنتوں کو نکالت ہیں ان کا مو کو ترک کرنے والوں کو حنفی مذہب سے علیحدہ سمجھتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۸۵۶، خیمۃ منی محمد نور الحق (چامراج نمبر) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۴ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۳) یہ زیارت (تیجہ) سوال پچیسواں سب غیر شرعی رسوم ہیں قرون اولیٰ میں نہ تھے۔ ایسا مال ثواب چتر ہے، عمر اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی بدنی عبادت کر کے مشرک نہ بن جائے نہ کفر نہ روزہ نہیں رکھ کر یا عبادت قرآن کر کے یا درود شریف پڑھ کر کسی کو ثواب بخش دیا یا صدقہ کھانا یا اور یہ وغیرہ کسی مسکین کو اللہ واسطے دے دو اور اس کا ثواب کسی کو بخش دیا یا بدنی نیک کاموں میں کسی خاص وقت یا خاص تاریخ یا کسی خاص چیز یا خاص بیعت کی شریعت مقدمہ سے کوئی شرط اور کوئی قید نہیں لگانی تم بھی اپنی طرف سے کوئی شرط یا قید نہ لگاؤ یا وہی نیت نہ بنو شریعت مقصود نہ ہو پچاندی رسم کار لہ نہ ہو۔ خاص خدا کے لئے نیک کام ہو اور قرض ادا نہ کیا جائے اپنی وسعت کے موافق لیا جائے ترک مشرکہ میں سے نزع نہ کیا جائے کسی بنا یا عبادت کے حصے میں سے کھانا وغیرہ نہ کیا جائے تو ان صورتوں میں ایسا ثواب چتر اور مستحق ہے۔ (۱) حنفی مذہب کی صحیح تعلیم یہ ہے اور جو لوگ کہ ان بدعات کو کرتے ہیں وہ حنفی مذہب کو بدنام کرتے ہیں اور صحیح حنفی مذہب کے اوپر عمل کرنے والوں کو بدنامی کہہ کر اپنی عفت خراب کرتے ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ!

مروج فاقہ بدعت ہے

(سوال) میت کے تیسرے یا دسویں یا پچیسویں دن خاص اہتمام سے کھانا پکائے (فاقہ مروج) مختلف قسم کے پھل وغیرہ خاص اہتمام سے رکھ کر کھانک وہ بالعموم متوفی کے تابع و رع کا حق ہوتا ہے بلکہ سادات و سادات سودی قرضہ اٹھا کر اس کو ضروری سمجھ کر رسم انجام دیا جاتا ہے برادری و امام وغیرہ کو بلا کر حمد اشعار سے رکھ کر ختم پڑھانا ضروری خیال کیا جاتا ہے کیا ان باتوں کی شریعت میں کوئی اصل ہے۔ المستفتی نمبر ۸۸۱ شم ۱۰ ص ۲ صاحب جوہر النوال ۲۶ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۹ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۴) رسم و رواج کے ماتحت مخصوص تاریخوں میں کھانا پکانا اور اسے ضروری سمجھنا اور نہ کرنے کو امامت طہن و تشیع کرنا برادری کو کھانا کھانا شیرینی پھل وغیرہ سامنے رکھ کر ختم پڑھنا یہ تمام عیسایہ اصل اور بدعت ہیں۔ اور ترکہ مشترکہ میں سے یہ مصارف کرنا اور ناناغوں یا عبادت و رتوں نے حصوں میں سے جبراً یہ رقوم وضع کرنا حرام ہے (۱) سودی قرض لے کر یہ رسوم لو اگر ناخسوس الدنیا

(۱) منی نمبر ۲۴ جلد ۲، بیس

(۲) منی نمبر ۱۲۶ جلد ۲، بیس

(۳) منی نمبر ۱۲۶ جلد ۲، بیس

(۴) منی نمبر ۱۲۹ جلد ۲، بیس (۵) منی نمبر ۱۲۶ جلد ۲، بیس

حیلہ اسقاط کی ایک غیر شرعی صورت

(سوال) ملک گجرات میں بعد مرنے کے حیلہ کرنے کا رواج ہے میت کو مسجد کے اندر لے جاتے ہیں سات فنس مل کر بیٹھتے ہیں بیچ میں سوا من گیسوں سواروپہ قرآن شریف کا ہدیہ قرآن کے اوپر رکھ کر پیش امام صاحب کہتے ہیں کہ یہ گیسوں سواروپہ نقد قرآن شریف کا ہدیہ ہے اس میت کے گناہ بہرہ و صغیرہ روزہ نماز شہادت جو بارہ رس سے بعد کئے ہیں عاقل بالغ ہونے سے اس کے بدلے میں سوا من گیسوں سواروپہ قرآن کا ہدیہ داسے اللہ دیا کیا ایسا کرنے سے میت کو ثواب ہوتا ہے یا نہیں اور یہ عمل کرنا فرض ہے یا سنت یا نفل اور کیا حدیث سے ثابت ہے؟^۱ المستفتی نمبر ۱۱۷۷ عبد الرحیم صاحب پیش امام (ضلع احمد آباد) جرات ۲۱ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۹ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۷) اس طرح حیلہ کرنا ناجائز ہے شریعت کے قاعدے کے خلاف ہے اس حیلے سے حیلہ کرنے والوں کو اور میت کو کچھ ثواب نہیں ہوتا جس قدر مقدور ہو صدقہ کر دینا چاہیے یعنی غریبوں محتاجوں کو اللہ واسے دیکر اس کا ثواب میت کو بخش دیں ۲۱۔ محمد کفایت اللہ

رسم قل دسوال چالیسواں اور شریعی پر فاتحہ پڑھنا سبب بدعت ہے

(سوال) (۱) میت کے لئے تیسرے دن قل و ساتواں و چالیسواں کرنا اور اسقاط میت کا کرنا؟ جیسے کہ آج کل مروج ہے ایسا کرنا قرآن وحدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ (۲) فاتحہ بر حوام قبل از کھانے کے پڑھنا قرآن وحدیث صحیحہ سے ثابت ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۸۸ عبد العزیز مشین وال (ضلع سیالکوٹ) ۲۸ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۶ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۸) (۱) ایصال ثواب جائز ہے مگر قل و ساتواں دسواں چھم یہ سب بدعات ہیں ۱۰۱ اپنی حیثیت اور مقدار کے موافق جو کچھ میسر ہو اور جب میسر ہو صدقہ کر کے ثواب بخش دینا چاہیے اسقاط کا مروج طریقہ بھی ناجائز ہے (۲) ایصال ثواب کے لئے کھانا شیرینی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا اصل ہے بلکہ جیسے نقدی وغیرہ غیر فاتحہ صدقہ کر دیتے ہیں اسی طرح کھانے شیرینی کے ساتھ بھی معاملہ کرنا چاہیے۔ ۱۰۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

فاتحہ دینے کی حدیث موضوع ہے

(سوال) ایک حدیث کتاب مد علی قاری صاحب اور کتب شرح بزرخ جس کے ص ۳۳۹ پر درج ہے جس کے ربوی حضرت ابو ذر تحریر ہیں اور حضرت عبد اللہ بن مسعود اور ابن ابی دنیائے اس سے روایت کی

(۱) اس لئے کہ شریعت میں مروجہ حیلہ کا کوئی ثبوت نہیں

(۲-۳) سنی نمبر ۱۲۹۶ شہرہ نمبر ۵۵۱

(۴) سنی نمبر ۱۲۹۶ شہرہ نمبر ۵۵۱

ہے کہ جناب رسول اکرم ﷺ کھانا سنے رکھ کر فاتحہ دیتے اور اس کا ثواب میت کو پہنچاتے۔ حدیث مندرجہ
یہ ہے :

وكان يوم الثالث من وفات ابراهيم ابن محمد ﷺ جاء ابوذر عند النبي بتمريرة يابسة و
لن فيه خبز من الشعير فوضعها عند النبي فقرأ رسول الله ﷺ الفاتحة و سورة الاخلاص ثلاث
مرات الى ان قال رفع يديه فدعا و مسح بوجهه فامر رسول الله ﷺ ابا ذر ان يقسمها بين الناس
وايضا فيه قال النبي ﷺ وهبت ثواب هذه لا بنى ابراهيم - (نقل کتاب قبور صدقات مصنفہ مؤلفہ
عمر خسرو شاہ جلال پوری) المستفتی نمبر ۱۲۶۳ حاجی مولانا بخش دہلی ۹ شوال ۱۳۵۵ھ م ۲۳ دسمبر

۱۹۳۶ء

(جواب ۱۵۹) یہ حدیث گھڑی ہوئی ہے کسی معتبر حدیث کی کتاب میں نہیں ہے ماعلیٰ قری کی کتاب
ن طرف نسبت بھی جھوٹی ہے نسبت کرنے والے کبھی ہر جندی کبھی اوز جندی کبھی شرح ہر زب کبھی اور کچھ
نام لکھتے ہیں۔ لکن ان میں سے کسی نام کی تصنیف ماعلیٰ قری کی نہیں ہے جو دعویٰ کرے وہ کتاب نہ کر
دکھائے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

پوری امت کے نام ایصال ثواب کرنے سے ثواب کیسے ملتا ہے تقسیم ہو کر یا پورا پورا؟
(سوال) بحر نے ایک قرآن مجید شتم کر لیا اور ایصال ثواب تمام امت محمدی ﷺ کو بخش دیا اور امت محمدیہ کے
ہر ایک فرد کو پورے قرآن شریف کا ثواب ملے گا یا صرف ایک قرآن شریف کو امت محمدی میں تقسیم کر دیا
جائے گا۔ المستفتی نمبر ۱۵۱۳ محمد عبدالسلام صاحب (الہ آباد) ۱۱ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۱ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۱۶۰) تقسیم ہو کر ملنے کا قول باعتبار اہل راجح ہے اور وسعت رحمت اس کی مقتضی ہے کہ
پورے قرآن مجید کا ثواب ملے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ

ایصال ثواب کے لئے معاوضہ دیکر قرآن پڑھانا جائز نہیں
(سوال) ایصال ثواب کے لئے قرآن پڑھوانے والے کا معاوضہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر
۵۲۸، قاری عبدالمطیف صاحب (بکال) ۳ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۱۶۱) ایصال ثواب کے لئے قرآن مجید پڑھوانے والے کو اس کے معاوضے میں پڑھنے والوں کو کچھ دینا

۱. قلت لكن سئل من حذر المكي عن مالو قرأ الفاتحة هل يقسم الثواب بينهم او يصل لكل منهم مثل ثواب ذلك
كاملا فاجاب بانه حتى جمع بالناس وهو الاثر بسبعة الفصل (رد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب في القراءة للثابت
اجداد لوانها له ۲ ۲۴۴ ط سعید

جائز نہیں۔ ہاں اگر بطور تحریک ہے، دیکھ جائے تو مہربان ہے، مگر شرط یہ ہے کہ نہ دینے پر پشیمان اور نہ ہواور شہادت نہ کرے۔ محمد کفایت احمد کان امداد۔

تیجے 'دوسواں' چہلم بدعت ہیں

سوال) کیا تجھ کو سوال اور قسم کے فرق اور ناجائز ہے؟ المستفی نمبر ۱۵۶۳ جناب سید عبدالمعین صاحب (ضلعہ ایوان) ۲۳ رجب الثانی ۱۳۵۶ھ ۲۴ جولائی ۱۹۳۷ء

(احواب ۱۶۲) ایصالِ ثواب جائز بلکہ مستحسن ہے مگر اس کا صحیح شرعی طریقہ یہ ہے کہ انسان کو جو چاہے
میرے بعد صدقہ کرے یا کوئی بدیعت، مثلاً نماز، قفل، نفل، روزہ، تلاوت، قرآن مجید کرے، اور اس کا ثواب جس
وہ چاہے بخش دے۔ اور اس میں کسی دن اور تاریخ یا کسی مہینہ چیز کی تخصیص اور تعین نہ کرے نہ اس
اور نہ مرد و عورتی قرار دے نتیجہ اور سوال اور چھ مہینہ تخصیصات کی وجہ سے اور ان کو مستقل رقم قرار
دینے کی وجہ سے بدعت ہیں۔ اور ان کی بطور سہ و انسانی موجب ثواب بنی ضعیف پھر ایصالِ ثواب نہیں۔
محمد غایت اللہ خان اندلی

کھانا سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا خوشبو سلگانا اور روشنی سرباہد عت ہے

(سوال) کھانا آگے رکھ کر سب زنی تھی پھر ہمارے (ساتھ بھیسار) خوشبوؤں کو ساگنا روشنی کرنا جائز ہے یا ناجائز؟
المستفتی: زین العابدین (علیہ السلام) متب: میدانہ پور (ضلع میرٹھ)

(جواب ۱۶۳) احباب! میں نے یہ کلمہ فرماتھا کہ میں نے کافر قید اور اس پر خوشبو ساگانا یا روشتی کرنا یہ سب ناجائز اور بدعت ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لا حولی

(جواب دیگر ۱۶۴) کسی چیز (منا یا مصلحت) کو سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنے میں ٹیٹے نہیں ہوتی۔ نہ کہ فاتحہ کے وقت کوئی چیز سامنے نہ رکھے فاتحہ پڑھ کر جسے منشا یا مقصد پیش ہے اور منانا یا مصلحت یا نہ۔ نیز صدقہ نہ مانے اسے صدقہ نہ کہ اور اس کا ثواب بھی پیش ہے۔ اور محمد کھیت اللہ کان اللہ لہ

(١٤) في هذا الموضع المذكور في هذه النسخة قد وردت كلمة "وكان من غير شرط قبولها قبل" لإزالة الاستدلال بغيره
والشرط كالمسروط اه قلت وهذا مما يعنى الاحكام في رعايا لعمومهم بهم لا يفترون ولا يفترون له
شخص من اهل البيت (عليه السلام) في الموضع ٥٥ طبعه

(١٤) في هذا الموضع المذكور في هذه النسخة قد وردت كلمة "وكان من غير شرط قبولها قبل" لإزالة الاستدلال بغيره
والشرط كالمسروط اه قلت وهذا مما يعنى الاحكام في رعايا لعمومهم بهم لا يفترون ولا يفترون له
شخص من اهل البيت (عليه السلام) في الموضع ٥٥ طبعه

$$\Delta \phi^i = \omega^{(1)} \phi^i - \omega^{(2)} (\phi^i)$$
$$P(\sigma^2_{\epsilon} = \hat{\sigma}^2_{\epsilon}) = P(\sigma^2_{\epsilon} = \hat{\sigma}^2_{\epsilon} | \Delta = 0)$$

(*) $\mathcal{L}(\mathcal{A}) \subseteq \mathcal{L}(\mathcal{B})$ and $\mathcal{L}(\mathcal{B}) \subseteq \mathcal{L}(\mathcal{A})$

ایصالِ ثواب کے متعلق چند سوالات

(سوال ۱) تلاوت قرآن پاک و کل عبادت بہ نیت و غیر ات، ایہ کا ثواب مردوں کو پہنچتا ہے یا نہیں ایصالِ ثواب کا تحسن و مستحسن طریقہ کیا ہے؟

(۲) یہ عام روان کہ سب لوگ مل کر ایک ساتھ قرآن مجید یا ازلہ پڑھتے ہیں اور خاص طریقہ مخصوص سورتیں، آیتیں پڑھ کر (جس کو عرف میں قل کہتے ہیں) ایصالِ ثواب کرتے ہیں اس کا ثبوت، احادیث شریفہ و ائمہ مجتہدین کے اقوال یا خصوصاً احناف کے نزدیک ہے یا نہیں؟

(۳) قرآن شریف زبور یا کسی قسم کا ہذا دیکر کسی شخص یا کسی خاص جماعت سے پڑھو اور اس کا ثواب میت کو پہنچا دینے تو مراد کو ثواب پہنچنے کا کیا نہیں؟

(۴) ایصالِ ثواب کے واسطے خاص مہینے یا خاص تاریخ یا مخصوص وقت یا خاص جگہ مقرر کرنا قرآن یا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں؟

(۵) اگر کوئی شخص عشاء، امراء و حفاظ کے کہنے کی دعوت قرآن خوانی کے بعد مال وقف سے صرف ایصالِ ثواب کرے تو اس دعوت کا قبول کرنا اور ادا کرنا میرا ہے اور کیا اس کا ثواب میت واسطے کا اگر کوئی اپنے مال سے میت کو ثواب پہنچانے یا دعوت کی نیت سے ان کھانے سے جو محتاجوں کے لئے پکا ہوا ہے، امراء و علماء و حفاظ کو دعوت دے تو اس کا قبول کرنا کیسا ہے؟ اور ان سب کے کھانے سے مرد کو ثواب دینا کیا نہیں؟ ممکن ہو تو امراء، علماء کی تعریف کی وضاحت کرتے ہوئے ان سب کی تشریح کریں گے جس کو احادیث یا میت کو ثواب کا باعث نہ بنے۔

(۶) میت کو ثواب پہنچنے کے لئے نقد یا جس کسی مسلم محتاج کو تانا یا بندہ کو دیا جائے تو مرد کو ثواب ملے گا یا نہیں؟ المستفتی: نہ ۲۳۸۴ حافظ محمد رفیق الدین صاحب (بہار شریف پٹنہ) ۲۵ صفر ۱۳۵۸ھ ۱۶ اپریل ۱۹۳۹ء

(جواب ۱۶۴) (۱) عبادت بہ نیت وہاں کا ثواب میت کو پہنچتا ہے خفیہ کارانہ بہ نیت ہے اور ایصالِ ثواب کا مستحب طریقہ یہی ہے کہ اپنی خوشی سے جس قدر نفل پڑھ سکے پڑھے یا نفل روزے رکھ سکے رکھے یا جس قدر میر ہو بطوع خاص صدق کرے اور اس کا ثواب میت کو بخش دے اس میں کسی وقت اور کسی خاص شخص اور کسی خاص چیز کی قید اور شرط نہیں ہے۔

(۲) قل یا قسم کا یہ مروجہ طریقہ غیر شرعی ہے اور اس کا قرونِ ثلاث میں وجود نہیں تھا۔ (۳) جبر یا کسی قسم کے دباؤ سے جو کام کر لیا جائے اس کا کرانے والے کو کوئی ثواب اور فائدہ نہیں پہنچ سکتا اور میت کو بھی کوئی ثواب پہنچنے کی امید نہیں۔

(۲-۱) فی ۱۶ صفر ۱۳۵۸ھ نہ ۲۵ صفر

(۵) مال وقف سے دعوت کرنے کی کیا صورت؟ کیا وہ وقف اسی کام کے لئے ہے یا اور کسی کام کے لئے اور قرآن مجید کی تلاوت کے عوض کے طور پر دعوت کرنی اور دعوت قبول کرنی جائز نہیں۔ (۱)

(۶) مسلم محتاج، توانا کو صدقہ دیا جاسکتا ہے اور بندہ کو بھی جب کہ وہ سخت حاجت مند ہو نہ جائز ہے مگر صدقات واجبہ غیر مسلم کو دینا درست نہیں صدقات نافذہ بغرض ایصال ثواب دے سکتے ہیں۔ ۱۰۱۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

ایصال ثواب جائز ہے مگر اس کے لئے تاریخِ یون مقرر کرنا درست نہیں

(سوال) ایک شخص بہ ماون یارہ تاریخ کو حضور پر نور مصطفیٰ ﷺ کی ارواح پاک اور حضرت شیخ عبد القادر جیلانی کی روح پاک کو ثواب پہنچانے کی غرض سے مسکینوں، یتیموں کو کھانا کھلاتا ہے اور قرآن شریف بھی شہر کرتا ہے لیکن اس کو فرض یا واجب نہیں سمجھتا کیونکہ کبھی کبھی غافل بھی کر دیتا ہے اور کبھی تاریخ معینہ کو آگ چھینچے بھی کر دیتا ہے تو کیا شرعاً شریف میں اس طریقہ پر ایصال ثواب جائز ہے؟ المستفتی نمبر ۲۵۵۳

۱۰۱۔ میرٹھی ایڈیٹر انظر کان ۲۰: یقعدہ ۱۳۵۸ھ بم جنوری ۱۹۴۵ء

(جواب ۱۶۶) ایصال ثواب تو جائز بلکہ مستحسن ہے مگر اس کے لئے تاریخ اور دن یہ مخصوص کی تعیین نہ عا نہیں ہے پس اعتقاد یا ممالعین اور التزام تو درست نہیں ہے اور کیف یا اتفق صدقہ خیرات کرے ایصال ثواب کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ ۱۰۱۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

ایصال ثواب صدقہ و قرآن خوانی کے ساتھ خاص نہیں

دعا و استغفار کے ساتھ بھی ایصال ثواب ہو سکتا ہے

(سوال) زید نے اپنی تمام مہ میں بھی کسی میت کو اپنے عمل خیر کا ثواب نہیں بخشا یعنی تلاوت قرآن پاک، صدقہ وغیرہ کا ایصال ثواب نہیں کیا اور ہمیشہ تدفین میت کے وقت اور دیگر اوقات میں یوں سے لئے دعائے رست و استغفار پڑھتا رہا تو کیا زیدؑ جہ ایصال ثواب نہ کرنے کے گناہ کار و قابل مواخذہ ہوگا؟

المستفتی نمبر ۲۷۶۵ تیسرے محمد ایوب محلہ دیپاسرائے سنبھل، ضلع مراد آباد ۱۹ ربیع الثانی ۱۳۶۰ھ ۲۵ اپریل ۱۹۴۱ء

(جواب ۱۶۷) کسی شخص پر ایصال ثواب کرنا فرض یا واجب نہیں ہے تو اگر کسی نے عمر بھر میں کسی میت کے لئے ایصال ثواب نہیں کیا تو قیامت کے دن اس سے مواخذہ نہیں ہوگا اور جب کہ وہ ہمیشہ اسوات

(۱) ترمذی نمبر ۳۶۷۰

(۲) ولا تلغ الی دمی - الحدیث بعد - و حار دفع غیرہ - و غیر العشر - والحراج الی الہی الذمی و لو و احاکم - و کفرہ و فطرہ (انظر المحتار) کتاب الزکاة باب المصروف ۲۵۱ ط سعید

(۳) ستر نمبر ۳۶۷۰

کے لئے استغفار اور دعا کے رحمت کر سہا ہوتا ہے تو وہ مستحقِ رحمت بھی نہیں۔ (۱)

کسی عمل کا ثواب دوسرے کو بخشے اس شخص کو ثواب پہنچتا ہے

(سوال) کسی عمل خیر کا ثواب اگر عامل کسی غیر کو بخش دے تو وہ غیر عامل اس عمل خیر کے ثواب پانے کا مستحق ہو جاتا ہے یا نہیں اگر ہو جاتا ہے تو کیا یہ مسئلہ امام اعظمؒ ابو حنیفہؒ یا امام ابو یوسفؒ یا امام محمدؒ یا امام زکریاؒ کسی ایک نے اپنی کسی کتاب میں صراحتاً تحریر فرمایا ہے؟

(جواب ۱۶۸) اگر کوئی شخص اپنے کسی عمل خیر کا ثواب دوسرے شخص کو بخش دے تو وہ دوسرا شخص اس کا مستحق ہو جاتا ہے یہ مسئلہ ائمہ کے نزدیک متفق علیہ ہے کیونکہ حج عن الغیر یعنی حج بدل بالاتفاق جائز ہے اور وہ اسی اصول پر مبنی ہے۔ ۱۲ محمد کفایت اللہ کان اللہ

ایصالِ ثواب کے لئے قرآن پڑھنا جائز ہے مگر اجرت دیکر پڑھنا جائز نہیں

(سوال) زید قبرستان پر کسی نئی طرف سے متعین ہو کر جاتا ہے کہ فلاں شخص کی قبر پر ایک پارہ یا سارا قرآن مجید ایک دن یا چند روز میں پڑھے اور اس کی اجرت بھی متعین کر دی جاتی ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟ اور غیر اجرت کے قبر پر قرآن مجید پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب) (از مولوی مظفر احمد صاحب) ہو الموفق۔ دونوں صورتوں میں قرآن پاک کا پڑھنا جائز ہے۔ (۱۰) فقہ و اللہ تعالیٰ اعلم و علہ اتم۔ محمد مظفر احمد خفر لہ نائب امام مسجد فتح پوری دہلی

(جواب) (از مولانا مظفر اللہ صاحب) بلا اجرت قبر پر جا کر قرآن پڑھنے کے جواز میں تو کام نہیں لیکن ہجرت قبر پر قرآن پڑھنا خلاف احتیاط ہے۔ فقط محمد مظفر اللہ غفر لہ امام مسجد فتح پوری دہلی

(جواب ۱۶۹) (از حضرت مفتی اعظم) ہو الموفق۔ بلا اجرت یہ نیت ایصالِ ثواب قرآن مجید پڑھنا ثوابِ قبر پر ہو یا کسی اور جائز ہے اور ایصالِ ثواب کے لئے اجرت دیکر پڑھنا اور اجرت لے کر پڑھنا جائز ہے۔ و يمنع القاری للدنیا والاخذ والمعطى الثمان فالاحاصل ان مشاع فی زماننا من قراء الاحزاء

۱۔ فی البحر من صام او صلیٰ او تصدق و جعل لوانہ لغیرہ من الاموات والاہیاء حار و رد المحتار ماہ صلاۃ العباد مطلب فی القراءۃ للمیت و اهداء ثواب لہ ۳۴۳ ص سعید اس میں جائز نکلتے فرض یا واجب نہیں لکن پاداش و زمرہ میں ۱۰۰ ص ۱۱ میں یہاں ثواب مفتی ہے ثواب پہنچانا یہ کام تو زیروں استغفار کے ذریعے کر جہاں سے کام لے وہ کسی خاص عمل کو ایصالِ ثواب کے لئے نہیں بلکہ صرف ان کو ایصالِ ثواب سمجھانے درست نہیں

۲۰۔ الاصل فی ہذہ الباب ان الانسان ان یجعل ثواب عملہ لغیرہ صلاۃ او صوماً او صدقۃ او غیرہا عند اہل السنۃ و الجماعۃ (ہدایۃ، کتاب الحج، باب الحج عن لغیر ۲۹۶۱ ممدادیہ ملتان)

(۳) صفحہ ۳۶۱ اشارہ نمبر ۵ دیکھیں

(۴) حج جرت تو توئی کاہ نہیں لیکن دوسری صورت میں شاید مولانا مظفر احمد صاحب نے آئے جہاں کی اجرت دہلی ہو مگر حال صحیح ہے۔ بہت سی جہات مفتی اعظمؒ نے تحریر فرمائی ہے۔

مالا جرة لا یجوز (ردالمحتار)۔ وفي موضع اخر ولا ضرورة في الاستحجار على الفراء ذ علی القبر (ردالمحتار) (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ
(جواب دیگر ۱۷۰) ایصال ثواب کی غرض سے قرآن مجید کی تلاوت یا کلمہ شریفہ کے نیت پر کسی کو
قوت پر اجرت لینا اور دینا ناجائز ہے فقہائے اس کی فقہ مت قربانی ہے چنانچہ شری کے باب "جاءہ میں اس کی
فصل میں موجود ہے۔ (۲) محمد کفایت اللہ عفر لہ

ایصال ثواب مردوں اور زندوں دونوں کو جائز ہے
(سوال) زندہ آدمی کو کاہم اللہ یا صدقہ وغیرہ کا ثواب خود بخود بخشنا یا اس کے کہنے سے بخشنا ایسا ہے۔
ثواب پہنچتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۱۷۱) ثواب پہنچانے کے لئے مردوں کی تخصیص نہیں زندوں کو بھی پہنچتا ہے۔
محمد کفایت اللہ

ایصال ثواب میں تمام مسلمانوں کو شامل کرنا افضل ہے

(مجموعہ دورہ ۱۳ اپریل ۱۹۲۷ء)

(سوال) مردے کا کھانا وغیرہ پکا کر غریبوں کو کھانا نہ دیا تو کھالینا اور اس کا ثواب مردے کی روح کو بخشنا ایسا ہے
یا کہ ایسا شخص پختی وقت کی عبادت اور جو کچھ اس کو وظیفہ یا بے اس کو جمیع امت محمدیہ کی ارواح کو بخشے۔
یا ایسا ہے؟

(جواب ۱۷۲) ایصال ثواب کے لئے جو کچھ پکایا ہے اس کو فقراء و مسکین پر صدقہ کر دینا چاہیے اور جو
کچھ نہ تو ثواب کسی چیز کا پختے عبادت بدیعہ میں سے نفی نماز روزے تلاوت قرآن مجید اور شریف
پختے کا نفی کچھ کا ثواب پہنچا سکتے ہیں کسی چیز کا ثواب کسی مخصوص شخص کو بخشنا بھی جائز اور وہ ساری صورت
ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ عفر لہ

۲۔ باب الاحرة الفاسدة مطلب فی عدم جواز الاستحجار علی التلاوة ۵۶ ط سعید
۳۔ رد المحتار علی الفقہاء ان القبری ادھر لا یحل لمن فلا ثواب لدقائی من یجده علی الميت وھذا لخصوص من نسب
سجدۃ الفطہ و التضايفہ یوم موته و معدۃ و عطل، درامہ لم یسلو الفراء لروحه و یسبح او یصلی لہ و کتب صح
مکرات باطنۃ الخ (رد المحتار) باب الاحرة الفاسدة ۵۷ ط سعید

۴۔ وھذا علمہ لا یفرق بین ان ینکون سجدۃ لہ حیا و میتا (رد المحتار) باب صلاة الجناز مطلب فی سفر ۵۰ ط سعید
۵۔ وھذا لثواب لہ ۲۴۳، ۲ ط سعید

۵۔ صرح علمنا فی باب لرح عن امیر بان لا یسأل ان یجعل ثواب عملہ لغيرہ صلاة او صوماً او صدقہ او غیرھا
کدائی الھدیۃ بل فی زکاة الترحمہ عن المحيط الاصل لم یصدق علی ان یؤی لجميع المومنین والیومسات
لرب تصالی الھیہ ولا یقتض من احده سی (رد المحتار) باب صلاة الجناز مطلب فی الفقہاء ذ لمیت وھذا لثواب لہ
۲۴۳، ۲ ط سعید

میت کے گھر صرف تعزیت کے لئے جانا چاہیے

(انجمیہ مورخہ ۵ جولائی ۱۹۳۳ء)

(سوال) میت کے گھر جا کر فاتحہ پڑھنی ہرگز یا نہیں؟ اگر جانا ہے تو کیا کرنا چاہیے؟
(جواب ۱۷۳) میت کی تعزیت کے لئے جانا ہرگز ہے تعزیت تین دن کے اندر ہو سوائے اس کے جو تین دن کے بعد سفر سے آئے مگر وہاں جائز اللہ! فاتحہ پڑھنا ہے ثبوت ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

ایصال ثواب کا طریقہ

(انجمیہ مورخہ ۲۸ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) میت کو ایصال ثواب کرنے کا کیا طریقہ ہونا چاہیے؟
(جواب ۱۷۴) اموات کو ایصال ثواب کرنا جائز ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی چیز صدقہ یا خیرات
رکے یا کوئی نئی نماز یا روزہ وغیرہ ادا کرے اس کا ثواب کسی میت کو بخش دیا جائے اس کے لئے کسی دن
اور تاریخ اور کسی خاص چیز کی تخصیص نہیں اپنی وسعت کے موافق اخلاص سے وہ کام کرنا چاہیے جس کا
ثواب پہنچانا ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

تجینہ و تکفین ایصال ثواب اور حیلہ اسقاط کے متعلق چند رسموں کی تحقیق

(۱۷۵) استفتاء

(ماخوذ از مجموعہ دلیل الخیرات فی ترک المعصیات مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم)
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد والہ واصحابہ اجمعین
الابعد! خاکسار کے بعض تخلصین نے رنگون (برما) سے بعض رسموں کا حکم شرعی دریافت کیا ہے
انہیں جواب دینے سے پہلے مناسب ہے کہ بطور تمہید کے پیچھے عرض کر کے پھر ان رسوم کے شرعی احکام
اگر کئے جائیں۔

قال اللہ عز وجل لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔

۱۔ اولاً لباس بعریۃ اہلبہ و بالجلوس لہا فی غیر مسجد ثلاثۃ ایام و اولہا فصل و تکرہ بعدھا الا العلق و القبر
لصاحبہ باب صلاۃ الجنائز ۲۔ ۲۳۹۔ ۲۴۱ ط سعید (میں)۔ قول میں میت کے گھر چاروں طرف فاتحہ پڑھ کر دے اور
جس آیت میں تعزیت کا ایب اللہ میں ہے یہ درست نہیں میت کے گھر تو صرف تعزیت ہی کے لئے جانا ہوتا ہے فاتحہ پڑھیں اور بھی
جائز ہے۔

۲۔ صفحہ نمبر ۱۲۶ حاشیہ نمبر ۵ دیکھیں

۳۔ الاحزاب ۲۱

وقال النبی ﷺ من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد متفق عليه (مشکوٰۃ) (۱)
 وقال عليه السلام من بعث منكم فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء
 الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالواجدواياكم ومحدثات الامور فان كل
 محدث بدعة وكل بدعة ضلالة (مشکوٰۃ) (۲)

وقال عليه السلام ما احدث قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة رواه احمد (مشکوٰۃ) (۳)
 وقال عليه السلام من قرء صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام رواه البيهقي
 (مشکوٰۃ) (۴)

حق جل شانہ قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے (مسلمانو!) تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کی ذات
 مبرک میں اچھی اقتدا ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کی ذات باریکات تمہارے لئے نہایت بھریں نمونہ ہے۔
 اور آپ حضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ہمارے دین میں کوئی ایسی نئی بات نکالی جو دین میں
 داخل نہیں تو وہ بات اسی شخص پر مردود ہے (بخاری و مسلم)

اور فرمایا آپ حضرت ﷺ نے کہ جو شخص تم میں سے زندہ رہے گا وہ بہت اختلافات دیکھے گا تو تم
 میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑ لینا سنت کو مضبوطی سے اختیار کرنا اور کچلیوں سے پکڑنا
 اور نئی باتوں سے چٹا کیونکہ ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے (امام احمد ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ)
 اور فرمایا آپ حضرت ﷺ نے کہ جو قوم کوئی بدعت ایجاد کرتی ہے تو ان میں سے اس بدعت کے
 برابر سنت پر عمل کی توفیق اٹھ جاتی ہے (امام احمد)

اور فرمایا آپ حضرت ﷺ نے کہ جس شخص نے کسی بدعتی کی تعظیم و توقیر کی اس نے اسلام کے
 دھانے میں مدد کی (بیہقی شعب الایمان)

خدائے عزوجل کے کلام بلاغت نظام اور احادیث خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اچھی طرح واضح
 ہے کہ اہل اسلام کا اولین فرض یہی ہے کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کو اپنے تمام اعمال و افعال میں
 پیش نظر رکھیں اور انہیں کو اپنے حقیقی راہبر اور رہنما سمجھیں اور اپنی نجات اخروی اور حیات لدی کو انہیں

(۱) مشکوٰۃ باب الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۲۷ ط سعید و بخاری شریف کتاب الصلح باب اذا اصطالحوا علی
 صلح حور فہو مردود ۳۷۱/۱ ط قعیمی و مسلم شریف کتاب الاقصیہ باب نقص الاحکام اباطلہ ورد محدثات
 الامور ۷۷ ط قعیمی

(۲) مشکوٰۃ شریف الاعتصام بالکتاب والسنة ص ۳۱ ط سعید و ابو داؤد کتاب السنة باب لزوم السنة ۲۸۷ ط
 امدادیہ ممتان

(۳) مشکوٰۃ حوالہ بالا و مسند احمد کتاب العزوات باب فی عرواثہ ﷺ و بعوثہ الخ ۱۰۵/۴ ط المکب
 الاسلامی بیروت

(۴) مشکوٰۃ حوالہ بالا و ابیہی فصل فی محاتبہ الفسقة والمبتدعہ ومن لا یعلک علی طاعة اللہ عروجل ۶۱۰۷
 حذیب مصر ۹۴۶۳

کے اتباع میں منحصر چئیں۔

انبیاء عیسم السلام کے ذریعہ سے ہی خدا کی رضامندی اور ناراضی کا علم حاصل ہوتا ہے بغیر ان کے بتلائے اور سکھائے ہوئے عقل انہی پر گزر معلوم نہیں کر سکتی کہ کن چیزوں سے خدا تعالیٰ ناراض ہوتا ہے اور کن کاموں سے ناراض۔

رسول اللہ ﷺ کی ذات بہ کات ہمارے لئے نمونہ کاملہ ہے (اور ہر اولین فرض ہے کہ ہم آپ کی اتباع اور پیروی کریں اور ذرہ برابر آپ کے نشان قدم سے نہ ہٹیں۔

خلاف کہ پیروی کے معجزانہ نواہد رسید

اللہ تعالیٰ جل شانہ نے آیت کریمہ مر قومہ بایں ہمیں یہی ہدایت فرمائی ہے کہ ہم احمد حقہ محمد مصطفیٰ ﷺ کی ذات مظہر آیات کو اپنے لئے نمونہ کاملہ سمجھیں اور آپ کی سنت پر نہایت خشکی اور استحکام سے قائم رہیں یہی ہماری منزل مقصود ہے اور یہی معراج کمال۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے دین و شریعت کے متعلق ہمیں ایسی کامل و مکمل تعلیم دی جس کی نظیر صفحات تاریخ میں نہیں مل سکتی معاش و معاشدائی و فنی تجارت و حرفت و تمدن و خلوت و غرض انسانی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اس کے متعلق ہمیں اصول یا مسائل جزئیہ تعلیم نہ فرمائے ہوں۔ ایسے شفیق معلم اور مہربان مبلغ کے قربان جس نے ہماری تہذیب و تعلیم میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا اور کوئی ضروری بات سمجھانے سے انہما نہیں رکھی بتایا سکھایا کر کے دکھادیا اور اس وقت تک ہم سے جدا نہیں ہوئے جب تک کہ شریعت کو ہمارے لئے آفتاب کی طرح روشن اور صاف نہ کر دیا۔ ۱۱

فصلی اللہ علی من مبلغ اذی حق الرسالة والتبلیغ و بلغ أقصى مداه ولم یفارقها حتی جعل لنا الشریعة بصریة بیضاء النی لیلھا و نہارھا صواء۔

یعنی اللہ تعالیٰ بالان رحمت نازل فرمائے اس مبلغ پر جس نے رسالت اور تبلیغ کا حق ادا فرمایا اور اس وقت تک ہم سے مفارقت نہ فرمائی جب تک کہ شریعت کو ہمارے لئے آفتاب کی طرح روشن اور سنور نہ کر دیا ایسا روشن جس کی رات بھی دن کی طرح نورانی ہے۔

ہاں ہمہ اختلاف رائے انسانی فطرت کا مطلق تھا اور نفس و شیطان انسان کے کچے دشمن جن کا ہر وقت یہی قصد وارادہ کہ انسان کو مر دوں دیں مسلمان بھی ان دونوں قوتوں سے بے خوف اور مطمئن نہ تھے اور وہم شد کامل (غیر اسلام) روحی فداہ بھی اس پیش آنے والے فتنہ سے پورے واقف اور خبردار تھے آپ کو معلوم تھا کہ کل نبوت مسلمانوں کے سر سے اٹھ جانے کے بعد ان میں طرح طرح کے

اختلاف پیدا ہوں گے، اور ایسے وقت میں نفس و شیطان کو موقع ملے گا کہ وہ میری امت کو گمراہی کے حار میں لے آئے اور ہوائے نفسانی کا قبیح ہمارے جہنم میں پہنچا دیں اس لئے آپ نے امت کو صاف صاف الفاظ اور تلخ کلمات سے اس فتنہ سے محفوظ رکھنے کا طریقہ اور اس روحانی مرض کا علاج بتا دیا اور سمجھا دیا کہ جو شخص زندہ رہے گا وہ اختلافات کثیرہ کو دیکھے گا لیکن اس کا علاج یہ ہے کہ اس وقت تم میری سنت کو نہایت مضبوطی اور استحکام سے پکڑ لینا اور خبردار کسی نئی بات (بدعت) کو اختیار نہ کرنا جو بعدہ نئی بات (بدعت) گمراہی ہے اور امرائے کمال اور نتیجہ دوزخ ہے، اور فرمایا کہ جو شخص ہمارے دین میں کوئی نئی بات نہ لے وہ اسی پر مردود ہے یعنی خدا اور رسول کے یہاں وہ مقبول نہیں۔ ۱۱۱

ورنہ یاد کہ جب کوئی قوم کوئی بدعت ایسا کرتی ہے تو ان میں سے ان کے مثل ایک سنت کی توفیق حاصل جاتی ہے۔ ۱۱۲

اور فرمایا کہ جو شخص بدعتی کی توثیق اور تقظیم کرتا ہے وہ گویا اسلام کے ڈھانے پر دھرتا ہے یہ بول؟ اس لئے کہ بدعتی خدا اور رسول ﷺ کی توہین کرتا ہے کہ اس کی کامل و مکمل شریعت میں اپنی طرف سے ایجاد کرے گویا خدا اور رسول کی جانب کوتاہی اور نقصان کی نسبت کرتا ہے یا خود احکام تجویز کرے اپنے لئے (شیخ احکام کا) خدا کی منصب تجویز کرتا ہے اس لئے وہ تو دور حقیقت اسلام کو دھارہ بانہ اور جو اس کی تقظیم و تحریک کرے وہ اسلام کے ڈھانے میں اس کا مددگار ہے۔ (۱۰) نعوذ باللہ مہیا

مسلمانو! یاد رکھو اور خوب سمجھ لو کہ شرعی احکام میں بغیر خدا اور رسول ﷺ کی اتباع کے نجات ناممکن ہے اور بدعت نہایت سخت اندیشہ ناک چیز ہے کیونکہ اور گناہ تو ایسے ہیں کہ ان سے دار انسان بھی توبہ کریتا ہے لیکن بدعتی کو توبہ نصیب نہیں ہوتی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ بدعت کا ارتکاب دینداری سمجھ کر کرتا ہے اور اپنے خیال میں اسے نیک کام سمجھتا ہے اس لئے توبہ کی طرف اس کا دھیان اور خیال بھی نہیں جاتا۔

بدعت سرچہ بظاہر کیسی ہی بھی ہو لیکن بڑے گنہگار کی چیز ہے اس امر کی سفاہ و شن و بیل یہ روایت ہے:

احبر عبد اللہ بن مسعودؓ بالجماعة الذین کانوا یجسسون بعد المغرب و فیہم رجل یقول کسوا اللہ کذا و کذا و سبحو اللہ کذا و کذا و احمدوا اللہ کذا و کذا۔
 لیقولون فحضرتہم فلما سمع ما یقولون قام فقال انا عبد اللہ بن مسعودؓ فوالدی لا اذ
 غیرہ لقد جنتہم ببدعة ظلماء و لقد فتنتم علی اصحاب محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام علما

(۱) دہلی ص ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶ نمبر ۲

(۲) دہلی ص ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶ نمبر ۱

(۳) دہلی ص ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶ نمبر ۳

(۴) دہلی ص ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶ نمبر ۴

(محاسن الامرار)

یعنی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ و خبر دی گئی کہ ایک جماعت بعد مغرب بیٹھتی ہے اور ان میں سے ایک شخص کہتا ہے کہ اتنی مرتبہ اللہ اکبر کہو اور اتنی مرتبہ سبحان اللہ کہو اور اتنی مرتبہ الحمد للہ ہو۔

اور سب لوگ ایسا ہی کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اس جماعت میں گئے اور جب ان نے یہ باتیں سنیں تو کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ میں عبداللہ بن مسعودؓ ہوں اور اس خدا کی قسم جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں کہ تم لوگوں نے نہایت تاریک بدعت اختیار کی ہے یا تم آنحضرت ﷺ کے اصحاب سے علم میں نہ آئے ہو۔

اس روایت سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ فعل بدویدیکہ ذکر الہی اور تجبیہ و تسبیح و تملیل ہی تھا مگر چونکہ اس کی وضع اور بیعت ایسی مقرر کی گئی تھی جس کا ثبوت شریعت مطہرہ سے نہیں تھا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے نزدیک ناجائز اور بدعت تھا۔

اس پر بدعت کا حکم لگانے کی وجہ کیا تھا صرف یہی کہ ذکر اللہ اگرچہ ہر وقت مطلوب اور محبوب ہے مگر اس کے لئے یہ اہتمام و اجتماع کرنا بعد دو شریعت سے تجاوز کرنا تھا ہر شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ بطور خود جس قدر چاہے ذکر اللہ کرے لیکن یہ اختیار انہیں کہ ایک جدید اور غری صورت اور بیعت ایجاد کرے۔ پھر اسے طریق شرعی اور موجب ثواب اعتقاد کرے۔

صحابہ کرامؓ جن کے علوم مشکوٰۃ نبوت سے ماخوذ اور جن کے سینے نور وحی سے یوچہ فیض صحبت منور تھے جنہوں نے خدا اور رسولؐ کی محبت میں اپنے ہر بار آل و لوا و اعز و اقارب کو چھوڑ دیا اور آستانہ نبوتؐ کی جاوہر کشتی کو سرمایہ سعادت سمجھ کر دل و جان سے نبی امیؐ کی فداہ کے خدام میں جاں نثار بن گئے ان سے زیادہ اتباع سنت کا دعویٰ کون کر سکتا ہے اور ان سے بڑھ کر فانی فی اللہ و فانی فی اللہ رسولؐ ہونے کا دم کون مار سکتا ہے۔

وہ اتباع سنت سیّدہ و انکشاف آثار نبویہ کے برکات کو خوب سمجھتے تھے وہ اچھی طرح جانتے تھے کہ حضور انور ﷺ نے جو کام کہ خود کیا یا ہمیں کرنے کا حکم دیا اس کے خلاف کسی کام میں خیریت اور بدعت نہیں ہو سکتی انہیں اس بات کا یقین تھا کہ بدعات میں نجات کی اسی قدر امید ہے جس قدر کہ حلال (اندرائن) سے شد حاصل کرنے کی آرزو وہ یقین واثق کے ساتھ آنحضرت ﷺ کے حرکات و سکنات کا اتباع کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ یہی اتباع نجات کی کفیل اور مغفرت کی ضمانت ہے۔

وہ آنحضرت ﷺ کو قصر نبوہ کا حقیقی مکمل اور حسب ارشاد الیوم اکملت لکم دینکم الخ (۱) اسلام کے عایشان قصر کو ہر طرح کامل و مکمل اعتقاد کرتے تھے۔ (۲)

(۱) ہجری ۱۰۶ مجلس نمبر ۱۸ طبع مکہ دار الاشاعت کراچی پاکستان

(۲) الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم بمعنی و رحمت لکم الاسلام دیا۔ العائدۃ ۳

(۳) یعنی آپ ﷺ آخری پیغمبر ہیں اور آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا اور قیامت تک کے لئے اللہ پاک نے آپؐ کو مکمل دین عطا فرمایا اور دین حنین کی مایہ ناز نعمت کو دیگر انبیاء و ائمہ حنیفہ کے ہیں جس میں ایک بندہ کی جگہ خالی تھی جس کو آپ ﷺ نے پر فرمایا اب مزید کسی چیز کی ضرورت نہیں یعنی دین میں اب کوئی تبدیلی کی ضرورت نہیں۔ فقط

انہیں وجہ سے ان کو بدعات مختصرہ سے سخت نفرت تھی اور جس کام کو سنت نبویہ کے خلاف مستقیم سے ایک پال کے برابر بھی بنا ہوا سمجھتے اس سے دور بھاگتے تھے اسی خیال سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس جماعت کے حلقہ ذکر کو چونکہ اس خاص بیعت و اہتمام کے ساتھ آنحضرت ﷺ کی میرت اور آپ کی پاک تعلیم میں عیسٰی پیادہ عت فرمادیا اور حج فرمایا کیونکہ آنحضرت ﷺ جیسے معلم ائلاق اور صحابہ کرام جیسے خیرات و میرات کے حریص ترین جماعت سے جب یہ اہتمام خاص منقول نہیں تو بے اس سے ایسا کرنے والوں کو کہاں سے اس کی خبریت اور بھدنی کا علم ہو گیا کیونکہ خدا کے نزدیک کسی کام کی بھلائی معلوم ہونے کا رچہ صرف مشکوٰۃ نبوت ہے۔

کتب احادیث و سیر میں صحابہ کرامؓ سے بھرت ایسے واقعات منقول ہیں کہ انہوں نے سنت نبویہ کے ذرا سے خلاف کو برا سمجھا اور نفرت ظاہر کی اور اس مجلس سے انھہ کر چلے گئے حالانکہ انھہ وہ افواہ معلوم ہوتے تھے خلاف سے آج کل کے اہل بدعت اس قسم کے کاموں کو اصل دین بنانے کی کوشش کرتے ہیں یہی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا واقعہ ہے اگر آج کل کے ان علماء سے سوال کیا جائے کہ ایک جماعت مغرب کے بعد اس بیعت و وضع سے تکبیر و تحمید و تہلیل کرتی ہے اس کا کیا حکم ہے تو وہ جواب دے گے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ فتویٰ جواب میں پیش کریں بڑے زور سے کہیں گے کہ یہ ذکر اللہ ہے اور ذکر اللہ ہر حال میں باعث خیر و برکت ہے اور اس بیعت و وضع کا یا تو بالکل ذکر نہ کریں گے یا اگر کیا تو اس کو بھی بڑا بھلا مستحب بنانے میں اپنی تمام کوشش صرف کر دیں گے۔

تہلیل نقوات راہ از کجاست تا بجا

لیکن ایک عاشق سنت اور قد رشس ملت اگر اپنے سینہ میں حق شناس دل اور دماغ میں سنت نبویہ سے محبت رکھنے والی عقل رکھتا ہے تو دو صاف کہہ دے گا کہ ان آج کل کے نام کے علماء سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بڑا جہا علم اور ذکر اللہ کے دہادہ تھے نیز وہ سنت و بدعت دونوں کی حقیقت کو ان سے بڑا رہا ہے نہ وہ سمجھتے تھے ورنہ بعض صحبت آنحضرت ﷺ سے مشرف اور صحابہ میں ممتاز درجہ رکھتے تھے اس لئے ان کا فتویٰ یقیناً حق اور ان نیم سلاہل کے فتوے سے الحق بالقول ہے۔

اغرض مسلمانوں کو اگر خدا اور رسول سے محبت ہے اگر رسول خدا ﷺ کی شفاعت کے امیدوار ہیں تو ان کا اولین فرض یہ ہے کہ سنت نبویہ کی محبت اپنے دلوں میں پیدا کریں اور اپنی ایجاد کردہ بدعات و بدعت نہ چھوڑ دیں۔ دینی امور میں اپنی رائے کو کافی نہ سمجھیں بلکہ کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ ﷺ اور اس سے خود فائدہ کو اپنی نظر نہ کریں اور اپنے تمام کام عبادات ہوں یا معاملات شادی کے متعلق ہوں یا غمی کے شایع معصرہ مقدمہ کے موافق کر لیں ورنہ یاد رکھیں کہ ان کے ایجاد کردہ بدعات چاہے کتنے ہی ظاہر خوشنما اور نیک ہوں لیکن خدائی خوشنودی اور رسول اکرم ﷺ کی رضامندی کے باعث نہیں ہو سکتے اور ان کے لئے بجائے موجب نجات ہونے کے ذریعہ عذاب ہو جائیں گے۔

اب میں ان رسول کا ذکر کرتا ہوں جن کا حکم بعض اصحاب و نمونہ دریافت کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ ہمیں ہماری علی العموم یہ شخص خاص خاص شروہ میں مروج ہیں اور ساتھ ہی ساتھ ان کا حکم شرعی بھی بتاتا ہوں تاکہ جن پاک روحوں کو سنت نبویہ سے محبت ہے وہ اس پر عمل کر کے نجات خدوش حاصل کریں۔ وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

۱۔ نم نمبر ۱۔ میت کی تجہیز و تکفین میں دیر کرتے اور بعض جگہ ایک دو روز کا مکمل میت کو پڑا رکھتے ہیں۔ تم شرعی۔ یہ رسم خلاف شریعت اور میت کی تجہیز و تکفین میں تاخیر خلاف سنت ہے اگرچہ یہ تاخیر کسی عزیز کے انتظار یا دل و دولت کی جانچ پڑتال یا تقسیم ترکہ کے اہتمام یا ایسی ہی کسی اور غرض سے کی گئی ہو بہر حال خلاف شریعت ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اسرعوا بالجنازۃ فان نک صالحۃ فخیر نقدموہا الیہ وان نک سوی ذلک فشر تضعونہ عن رقابکم متفق علیہ (مشکوۃ) ۱۰

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنازے کو جلدی لے جائیو تک اگر میت تک ہے تو اس کو خیر کی جانب جلدی پہنچا دو گے اور اگر مرد ہے تو اپنی گردنوں سے بدی کو جلدی تار دینے کو۔

جی جنازے کو بہر حال جلدی دفن نہ پائے اور میت کو لو تک ہو یہ بہر حال جلدی دفن کرنے میں فائدہ ہے جیسے حدیث مذکور میں صاف بیان فرمادیا گیا ہے۔

ولما عاد النسی ﷺ طلحۃ بن البراء وانصرف قال ما اری طلحۃ الا وقد حدث فیہ الموت فاذا مات فاذا فونی حتی اصلی علیہ و عجلوا نہ فانہ لا ینبغی لجنیفۃ مسلم ان تحبس بین طہرائی اہلہ (رواہ ابو داؤد رد المحتار) ۱۱

جب رسول اللہ ﷺ صحنہ براء کی عیادت کر کے واپس ہونے لگے تو فرمایا کہ میں نہیں خیال کرتا کہ یہ کہ طلحہ میں آثار موت پیدا ہو گئے ہیں تو جب ان کا انتقال ہو جائے تو مجھے خبر کرو دینا تاکہ میں ان پر نماز پڑھوں اور ان کی تجہیز و تکفین میں جلدی کرنا کیونکہ یہ بہت مناسب نہیں ہے کہ مسلمان کا مرد اپنے گھر والوں میں زیادہ دیر روکا جائے۔

ویسرع فی جہازہ (در مختار) ۱۲، و کرہ تاخیر صلوتہ و دفنہ لیصلی علیہ جمع عظیم بعد صلوة الجمعة (در مختار) ۱۱،

مردے کی تجہیز و تکفین میں جلدی کی جائے اور بعد تیاری جنازہ کی نماز پڑھنے اور دفن کرنے میں

(۱) مشکوٰۃ باب المشی بالجنازۃ ص ۱۴۴ ط سعید بحاری شریف کتب الجنائز باب السرعة بالجنازۃ ۱۷۶/۱ ط قدیمی و مسلم شریف کتب الجنائز فصل فی الاسراع بالجنازۃ ۳۰۶/۱ ط قدیمی

(۲) ابو داؤد کتب الجنائز باب تعجل الجنازۃ ۹۴/۲ امدادیہ ملتان (رد المحتار) باب صلاة الجنائز ۱۹۳، ۲ ط سعید

(۳) باب صلاة الجنائز ۱۹۳، ۲ ط سعید

(۴) باب صلاة الجنائز ۲۳۲، ۲ ط سعید

اس غرض سے دیر کرنا کہ بعد نماز جمعہ بڑی جماعت سے جنازہ پڑھیں گے 'مکروہ ہے۔

رسم نمبر ۲۔ جب جنازہ لے کر چلتے ہیں تو جنازے کے آگے کچھ لوگ باواز بلند کلمہ شریف پکار کر پڑھتے جاتے ہیں قبرستان تک ایسا کرتے ہیں؟

ضمیمہ شرعی۔ جنازے کے ساتھ کلمہ یا اور کچھ بلند آواز سے پڑھنا مکروہ اور بدعت ہے۔

و علی متبعی الجنائز الصمت و یکرہ لہم رفع الصوت بالذکر والقراءة (جوہرہ نیرہ) ۱۰، و یکرہ رفع الصوت بالذکر والقرآن و علیہم الصمت و قولہم کل حی سیموت و نحو ذلك خلف الجنائز بدعة (موافی الفلاح) ۱۱،

جنازے کے پیچھے جانے والوں کو خاموش رہنا چاہیے اور بلند آواز سے ذکر کرنا یا قرأت کرنا ان کے لئے مکروہ ہے بلند آواز سے ذکر کرنا اور قرآن پڑھنا مکروہ ہے اور جنازے کے ہمراہیوں کو خاموشی لازم ہے اور ان کا یہ قول کہ "کل حی الخ" یا اس جیسے اور کلمات کہنا جنازے کے پیچھے بدعت ہیں۔

ویکرہ رفع الصوت فیہا بالذکر وقراءة القرآن ذکر فی فتاوی العصر انہا کراہۃ تحریم واختارہ مجدالائمة الترحمانی وقال علاء الدین الناحری ترک الاولی ومن اراد الذکر والقراءة فلیذکر ولیقرأ فی نفسه وقال قیس بن عبادۃ کان اصحاب رسول اللہ ﷺ یکرہون رفع الصوت عند ثلث عند القتال وفي الجنائز وفي الذکر، ذکرہ ابن الصذر فی الاشراف۔

جنازے میں بلند آواز سے ذکر کرنا اور قرآن پڑھنا مکروہ ہے فتوے العصر میں مذکور ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے کو محمد الامتہ ترجیحی نے اختیار کیا ہے اور علاء الدین تاجری نے کہا کہ خلاف ہونی ہے اور جو ذکر اور قرأت کرنا چاہے اسے چاہیے کہ دل میں کرے اور قیس بن عبادہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کرام نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب کرام تین جگہ آواز بلند کرنا مکروہ سمجھتے تھے قتال کے وقت اور جنازہ میں اور ذکر میں۔ (غنیۃ المستمل)

و علی متبعی الجنائز الصمت و یکرہ لہم رفع الصوت بالذکر وقراءة القرآن کذا فی شرح الطحاوی (عالمگیری) ۱۱،

جنازے کے ساتھ جانے والوں کو خاموشی لازم ہے اور ان کو ذکر یا قرأت قرآن بلند آواز سے کرنا مکروہ ہے۔

(۱) باب الجنائز ۱/۱۳۹ طبرہ محمد کتب خدہ کراچی

(۲) باب احکام الجنائز فصل فی حملہا و دفنها ص ۳۶۷ ط مصطفی البابی الحلبي مصر

(۳) حبیۃ المستملی (الحلی الکبیر) فصل فی الجنائز البحث الخمس فی الحمل ص ۵۹۴ طبع سہیل اکیڈمی لاہور

(۴) باب الجنائز الفصل الرابع فی حمل الجنائز ۱/۱۶۲ طبع مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

اعلم ان الصواب والمختار وما كان عليه السلف السكوت في حال السير مع الجنارة فلا يرفع صوت بقراءة ولا ذكر ولا غير ذلك والحكمة فيه ظاهرة وهي انه اسكن لحاظه واجمع لفكره فيما يتعلق بالجنارة وهو المطلوب في هذا الحال فهذا هو الحق ولا تغتر بكثره من يخالفه فقد قال ابو علي الفضيل بن عياض ما معناه الزم طريق الهدى ولا يضرك قلة السالكين وياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثره الها لकिन وقد روينا في سنن البيهقي (۱) ما يقتضي ما قلناه اه (كتاب الاذكار للنووي)

جاننا چاہیے کہ راہ حق اور پسندیدہ اور جس پر سلف صالحین کاربند تھے وہی ہے کہ جنازے کے ساتھ چلنے کی حالت میں خاموش رہے اور قرأت یا ذکر بلند آواز سے نہ کیا جائے اور اس کی خدمت ظاہر ہے وہ یہ کہ حالت خاموشی میں دل کو اطمینان اور یکسوئی زیادہ ہوگی جس سے جنازے کے حالات میں اچھی طرح غور و فکر آئے گا اور اس حالت میں یہی مطلوب ہے پس یہی حق ہے اور اس سے دھوکا نہ کھانا کہ اس کے خلاف عمل کرنے والے بھڑکتے ہیں کیونکہ عرف باللہ فیصل بن عیاض نے ایسی بات فرمائی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ راہ حق کو بزم کچڑ اور اس کا خیال نہ کر کہ اس راہ کے چلنے والے تم ہیں اور گمراہی کے راستوں سے چٹا رہے اور اس سے دھوکہ نہ کھانا کہ ان راستوں میں چلنے والے (درحقیقت ہلاک ہونے والے) بیست ہیں اور سنن نسائی میں ایسی روایتیں ہمیں ملی ہیں جن سے ہمارے کلام کی تائید ہوتی ہے۔

قوله ويكره رفع الصوت قيل يكره تحريما كما في القهستاني عن القنينة وفي الشرح عن الظهيرية فان اراد ان يذكر الله تعالى ففي نفسه اي سراحيث يسمع نفسه وفي السراج و بسنح لم تنع الجازة ان يكون مشغولا بذكر الله تعالى والتفكر فيما يلقاه الميت وان هذا عاقبة اهل الدنيا وليحذر عما لا فائدة فيه من الكلام فان هذا وقت ذكر وموعظة فيسبح فيه العفلة فان لم يذكر الله تعالى فليزلم الصمت ولا يرفع صوته بالقراءة ولا بالذكر ولا يغتر بكثره من يفعل ذلك واما ما يفعله الجهل في القراءة على الجنارة من رفع الصوت والتمصيط فيه فلا يجوز الا جماع ولا يسمع احدا يصدر على انكاره ان يسكت عنه ولا ينكر عليه انتهى (۱)

قولہ بلند آواز سے ذکر نہ کرو گے نہ گایا ہے کہ یہ نہایت تحریمی ہے جیسا کہ قہستانی میں قنیت سے منقول ہے اور شرح میں ظہیر یہ سے منقول ہے کہ اگر کوئی خدا کا ذکر کرنا چاہے تو اپنے نفس میں یعنی چپکے چپکے سے اس طرح کہ اپنی آواز خود سن سکے اور مرائی میں نہ کہ جو شخص جنازے کے پیچھے جائے اس کے لئے

۱. الفحواج المباشرة على الاذكار للنووي باب ما يقول الماسي مع الجسرة الحرة الرابع ۱۸۳ ط المکتبہ الاسلامیہ ریاض

۲. طحطاوی علی مرقی الفلاح احکام الجنان الفصل فی حملها و دلها ص ۳۶۷ ط مصطفى النابی الحبی والولادہ مسر

مستحب ہے کہ خدا کے ذکر میں (آہستہ آہستہ) مشغول رہے اور یہ سوچے کہ میت کو کیا کیا بات پیش آئیں گے اور یہ کہ اہل دنیا کا انجام یہی ہے اور بے فائدہ باتوں سے بچے کیونکہ یہ وقت ذکر اور نصیحت کا ہے تو ایسے وقت غفلت بری ہے اور اگر ذرا سہل نہ کرے تو خاموشی لازم سمجھے اور ذکر اور قرأت بلند آواز سے نہ کرے اور سب بات سے دھوکے نہ کھائے کہ ایسا کرنے والے بہت ہیں اور جاہلوں کا یہ فعل کہ جنازے پر قرات کرتے ہیں یا تعلق ناجائز سے اور جو شخص ان لوگوں کو روک سکے اسے خاموش رہنا اور منع نہ کرنا جائز نہیں۔ (خطوطی صیحات الفوائد)

خداوند کا مخلص قصہ یہ مذکور ہے صاف ظاہر ہے کہ جنازے کے ساتھ ذکر الہی اور احوال اموات اور انہماک دنیا میں غمرہ و تہر کے ساتھ جانا چاہئے اور بلند آواز سے ذکر نہ کرنا یہ قاتل چہن عمرہ ہے ایک روایت کے موجب کراہت تحریمی ہے اور دوسری کے موجب تنزیہی اور دونوں صورتوں میں انکار کرنا چاہیے۔

رسم نمبر ۳۔ جنازے کے ساتھ کھانے کے خواجے آگے آئے لے کر چلتے ہیں جس میں مختلف قسم کے کھانے اور میوے ہوتے ہیں پھر یہ کھانے اور میوے قبرستان میں تقسیم کرتے ہیں۔
 حکم شرعی۔ واضح ہو کہ میت کے لئے ایصالِ ثواب کرنا نہایت مستحسن ہے۔ کیونکہ اموات خیرات، میراث کی بہت محتاج اور غفلت رہتی ہیں اور انکو ثواب پہنچانا اپنے عزیزین دینی بھائی کی امداد و اعانت کرنا ہے اور طاقتہ اہل حق یعنی اہل سنت و انجاعت کے نزدیک تمام عبادات مایہ و بہ نیہ کا ثواب میت کو پہنچانا ہے پس ہم مسلمان کو مناسب ہے کہ وہ اپنے اموات اعملاق و اقرب و احباب و انھوں مسلمانوں کے اس آرزوے وقت میں نفع پہنچانے اور ان کی امداد و اعانت کرنے میں غفلت نہ کرے اور جہاں تک اس کے امکان میں ہو ان کو ثواب پہنچائے لیکن واضح رہے کہ ثواب پہنچانے کا مطلب صرف یہ ہے کہ انسان جو تک کام کرتا ہے خدا تعالیٰ کی طرف سے اس کا ثواب اس کے لئے لکھا جاتا ہے پھر خدا تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے یہ اختیار بھی عطا فرمایا ہے کہ اپنے ثواب جس کو پہنچانا چاہے پہنچا دے و صرف اس لئے ہے کہ یا اللہ میرے اس کام یا اس صدقے کا ثواب فیماں شخص کو پہنچا دے۔ مزید میں نے اس کام یا اس صدقے کا ثواب فیماں شخص کو بخش دیا اس میت و ثواب پہنچا جاتا ہے یعنی شریعت مقدمہ نے ثواب پہنچانے کے لئے اس طریقہ کے علاوہ کوئی خاص صورتیں و خاص قیود و مقصر نہیں فرمائیں اور رسول اکرم ﷺ یا صحابہ کرام یا تابعین یا ائمہ مجتہدین و سلف صالحین سے بھی ایصالِ ثواب کے لئے کوئی خاص قیود و مقصر صورتیں منقول نہیں لیکن لوگوں نے ایصالِ ثواب کے لئے

۱ صرح علماء زمامی باب لحد عن العیون باللسان فی جعل ثواب عمدة لعمدة صلاۃ او صوماً او حدة او غیرہ الخ
 ۲ فی البحر من صدقہ او صلیٰ از تصدیق و جعل ثوابہ لعمدة من الاموات و لاحیاء حار و یقتل بوجہ علیہ عذہ من لیسہ و لحماۃ رد المحتار باب صلاۃ الحدیث مطلب فی القراءۃ للہیت و اہدایہ فی ہالہ ۲۴۳۲ نفع محمد سعید
 ۳ و یقرأ من القرآن ما تيسر له من الفاتحة واول البقرة الى المفلحون وایة الكرسي ثم یقول اللہ ارحم الراحمین
 فی فلاح او الیہم رد المحتار باب صلاۃ الجنائز ۲۴۳۲ طبع محمد سعید

نئے طریقے اور اس کے لئے خاص خاص صورتیں ایجاد کرے انہیں لازم کر لیا اور سمجھ چٹھے کہ ایسی طرح ثواب پہنچتے ہیں یا اس طرح پہنچنے سے زیادہ ثواب پہنچتا ہے کسی نے ایصال ثواب کے لئے خاص دن مقرر کر لئے کسی نے صدقے کے لئے خاص خاص چیزیں اور ان کی مقدار معین کر لی کسی نے مقامات کی تعیین کر لی کہ مثلاً قبر پر ہونا چاہیئے کسی نے چٹھہ کسی نے کچھ ان قیودات اور تعینات مقرر کر دی کہ ایصال ثواب جیسا نیک کام بدعات کا مجموعہ بن گیا اور حسب فقہ متبع فقہائے کرام وہ جو جائز مفید ہونے کے لائق نقصان کا سبب ہو یا ایصال ثواب کے متعلق جس قدر قیودات و تعینات غیر مشروع ایجاد کی گئی ہیں یا وجہ الائمہ و اہل بیت م وہ غیر مشروع اور بدعت ہو گئی ہیں ان کی کے لئے ایک دفتر درکار ہے بہت سی ایسی صورتیں ہیں کہ فقہائے کرام کے زمانے میں وہ پیدا ہوئی تھیں ان کے احکام تو فقہاء کے کلام میں مذکور ہیں لیکن بہت سی ایسی ہیں کہ ان کا وجود تھوڑے زمانے سے ہوا ہے اس لئے خاص ان کا ذکر کتب فقہ میں نہیں ملتا یہاں پر افسوس اور سخت افسوس کے ساتھ کہتا ہوں کہ ان بدعات کی ترویج و اشاعت میں عوام الناس زیادہ قابل الزام نہیں بلکہ وہ نام کے علماء ہیں جنہوں نے لوگوں سے عیہ ایصال ثواب اپنے ظلم کا خراج وصول کرنا اپنا انتہائی مقصود سمجھ رکھا ہے ان بدعات کے زیادہ ذمہ دار یہی حضرات ہیں جنہوں نے عوام کو سمجھایا کہ تم ساری یہ تمام باتیں جائز ہیں بلکہ مستحب و سنت ہیں اور جائز اس کے کہ بدعت سے ان کو نفرت دلائے اور سنت نبویؐ کی تعلیم کرتے اور ان کے اتہام کا شوق اور محبت ان کے دلوں میں پیدا کرتے صحابہ کرام سے حالات ان پر پیش کرتے ائمہ دین و سفصا علین کی پاک سیرت انہیں سکھاتے۔ ایک طوفان بدعت میں انہیں غرق کر دیا اور ای پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ان خد ترس اور اہل حق حماء کے خلاف زہر افگنا شروع کیا جنہوں نے ان کو بدعت بتایا اور بدعت کے برے انجام اور نتیجہ بد سے آگاہ کیا اناک اہل حق فقہ حنفیہ کی صریح عبارتیں پیش کرتے ہیں رسول اکرم ﷺ کے صاف ارشادات بیان کرتے ہیں عمر ان کو وہابی غیر مقلد تہ عمر عوام کے قلوب وہ ان سے برگشتہ کرتے رہتے ہیں حالانکہ درحقیقت خود اپنے مذہب اور فقہ حنفیہ کی صریح مخالفت کر کے حقیقی طور پر خود غیر مقلد بنتے ہیں عمر ان بدعات کی اشاعت سے جو آمدنی ان کو ہوتی ہے اس کے مقابلے میں ایک تقلید و ترک سنت بھی کچھ اختیار کر لیتے ہیں۔ افسوس صد افسوس۔

تجملہ عمر و سوم ایصال ثواب کی ایک رسم یہ بھی ہے جو نمبر ۳ میں بیان کی گئی ہے یہ کام اگرچہ ایصال ثواب کے حید سے کیا جاتا ہو عمر ان کی یہ صورت کہ جنازے کے ساتھ کھانا قبرستان کو لے جایا جائے بدعت ہے اور چونکہ فقہائے کرام کے زمانے میں یہ رسم پیدا ہوئی تھی اس لئے اس کا صریح حکم کتب فقہ میں موجود ہے اور وہ یہ ہے۔

قوله بدعة ای قبیحة کالمسمی بالکفارة ذکر ابن الحاج فی المدخل فی الجزء الثانی ان من البدع القبیحة ما یحمل امام الجنایة من الحبر والخرفان و یسمون ذلك عشاء القبر و اذا رصلوا الیه ذبحوا ذلك بعد الدفن و فرقوه مع الخبز و ذکر مثله المناوی فی شرح الاربعین فی حدیث من احدث فی امرنا هذا ما لیس منه فهو رد قال و یسمون ذلك بالکفارة فانه بدعة

مذمومہ قال ابن امیر حاج ولو تصدق بذلك في البيت سرا لكان عملا صالحا لو سلم من البدعة اعني ان يتخذ ذلك سنة او عادة لانه لم يكن من فعل من مضى يعني السلف والحبر كله في اتباعهم ۱۵۸، (طحاوی علی مراقی الفلاح)

جن لوگوں کا جنازہ کے ساتھ بلند آواز سے کل حی سمیت یا اس جیسا لورڈ کرنا بدعت ہے۔ بدعت قبیحہ ہے جیسے دوسرے سم جسے کفارہ کہا جاتا ہے علامہ لن الحاج نے اپنی کتاب مدخل کے جزو ثانی میں ذکر کیا ہے کہ بدعات قبیحہ میں سے ہے یہ رسم کہ جنازے کے آگے روٹیاں لور بجری کے پٹے لے جاتے ہیں اور اسے عشاء قبر (اور بعض جگہ توشہ کہتے ہیں) اور قبر پر پہنچ کر بجری کے پٹوں کو دفن کے بعد اٹارتے ہیں اور ان کا گوشت روٹیوں کے ساتھ تقسیم کرتے ہیں اور ایسی عامہ منادی نے شرح الرحمن میں حدیث من احدث الخ کے تحت میں لکھا ہے اور کہا کہ اسے لوگ کفارہ کہتے ہیں اور یہ بدعت مذمومہ ہے علامہ لن میر حاج نے فرمایا کہ اگر وہ یہ روٹیاں وغیرہ ہر پر ہی تقسیم کر دیتے تو نیک عمل ہوتا مگر طویل وہ بھی بدعت ہے سلم رہتا یعنی اسے سنت نہ سمجھا جاتا یا اس کی عادت نہ کر لی جاتی کیونکہ یہ کام سلف میں پایا نہیں کیا۔ درخیریت تمام کی تمام اتباع سلف میں ہے۔

اس عبارت میں جو علامہ سید احمد طحاوی نے شرح مراقی الفلاح میں نقل کی ہے صاف طور پر اس رسم کا صریح رد ہے جو لوگوں میں رواج پذیر ہو گئی ہے کہ قبرستان میں جنازے کے ساتھ کھانا وغیرہ ملے چار تقسیم کرتے ہیں اور اسے بدعت قبیحہ مذمومہ بتایا ہے نیز علامہ لن امیر حاج کے کلام سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر مکان پر بھی صدقہ کیا جائے تو اس کے جوڑا یا استسنان کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ اسے سنت نہ سمجھا جائے اور اس کا التزام اور عادت نہ کر لی جائے ورنہ وہ بھی ناجائز اور بدعت ہو جائے گا نیز یہ بھی صاف فرمایا کہ خیریت اور بھلائی اتباع سلف میں منحصر ہے اس صریح عبارت اور صاف دلیل کے علاوہ یہ بھی سمجھ لیجئے کہ چونکہ اس رسم سے اوڑھنے میں ریہ و شہرت اور پابندی رسم و رواج خیانت کا شروری طور پر دھس بوتھا ہے اس لئے اس سے ناجائز اور بدعت ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ جو کام غرض ریہ و سمعہ یا جائے اس میں ثواب کی امید رکھنا یا خیال غیث ہے اور کتب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ ایسے افعال واجب ترک ہیں۔

لاشك في فرضية علم الفرائض الخمس و علم الاخلاص لان صحة العمل موقوفه عليه و علم الحلال و الحرام و علم الرياء لان العباد محروم من ثواب عمله بالرياء و (ردالمحتار شامی) ۲۰،

اس میں شک نہیں کہ فرض خمس کا علم حاصل کرنا فرض ہے اور اسی طرح علم ان اقسام

یہ ناکہ عمل کی صحت اخلاص پر موقوف ہے اور علم حلال و حرام اور علم ریاء بھی فرض ہے کیونکہ ریاء کی وجہ سے حد اپنی عبادت اور عمل کے ثواب سے محروم رہتا ہے۔

وفی البزازیة ویکبرہ اتحاد الطعام فی الیوم الاول والثانی، والثالث وبعده الاسبوع ونقل الطعام الی القبر فی المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن وجمع الصلحاء والقراء للحمہ اولقراءة سورة الانعام والاخلاص والحاصل ان اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لاجل الاکل بکبر و فیہا من کتاب الاستحسان وان اتخذ طعاما للفقراء کان حسنا واطا فی ذلک فی السعراج وقال وهذه الافعال کتبها للسمعة والریاء فحذر عنها لانیہم لا یریدون بها وجہ اللہ تعالیٰ اذ ۱۰

بزازیہ میں ہے کہ موت کے پہلے اور دوسرے اور تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا کرنا اور قبر پر چڑھنا۔ چار مواسم میں اور قرآن پڑھنے پر صائے کے لئے دعوت کرنا اور صلحاء اور قراء کو ختم قرآن کے لئے یہ مہر انعام و اخلاص پڑھنے کے لئے جمع کرنا یہ سب مکروہ ہے اور حاصل یہ ہے کہ قرآن قرآن کے وقت نہ مانا جائے اور قرآنی بزازیہ کی کتاب الاستحسان میں ہے کہ اگر فقراء کے لئے کھانا پکایا جائے تو اچھا ہے اور عراق میں طویل صفت کر کے لکھا کہ یہ تمام افعال شریعت و ناموسی کے لئے کئے جاتے ہیں پس ان سے احتراز کیا جائے کیونکہ لوگ ان سے خدا کی رضا مندی کا قصد نہیں کرتے (رد المحتار شامی)

اس عبادت میں کئی باتیں نہایت صاف طور سے مذکور ہیں اول یہ کہ میت کے پہلے روز یعنی يوم النقل و دفن میں کھانا پکوانا اور اجتماع کرنا اور ختم قرآن کا اہتمام کرنا اور اجتماع اور تیسرے روز اور پھر ہفتے کے بعد یہی اجتماع اور اجتماع کرنا یہ سب مکروہ ہے اور یہ افعال آخری طور پر بغرض شریعت و ریاء و نمود کے جاتے ہیں اس لئے بدعت و ناجائز ہیں اگر فقراء کو کھانا کھلایا جائے یا تقسیم کیا جائے تو اضر طیلہ اسے سنت نہ سمجھی جائے اور اس کا اہتمام نہ کر لیا جائے تو جائز ہے یعنی بغیر کسی تعین وقت یا تعین طعام کے جس وقت میسر ہو، بغرض خوشنودی خدا تعالیٰ کھانا پکا کر فقراء کو کھلا دیا تقسیم کر دیا اور اس کا ثواب میت کو پہنچا دیا تو مضائقہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔

رحم نمبر ۳۴۔ ۱۰ فن کے بعد قبرستان سے واپس ہوتے ہیں تو راستے میں ایک شخص پان کا خانچہ لئے نکلا رہتا ہے وہ سب کو پان تقسیم کرتا ہے اور گلاب چھڑکتا ہے جیسے شادی میں کرتے ہیں۔ ختم شریعی۔ اگر یہ پان اہل میت کی طرف سے تقسیم کئے جاتے ہیں تو اس وجہ سے ناجائز ہے کہ اہل میت نے کسی قسم کی دعوت لینا مکروہ و اگر بدعت ہے تو یہ پان تقسیم کرنا بھی ایک قسم کی دعوت ہے جو اس کے ذمہ نہیں رہتی فی سبب یاس لئے خود بزم کرتی ہے۔

فإن نسي الفتح و يكره اتخاذ الصياغة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور لا في الشرور وهي بدعة مستفحة الخ (رد المحتار) ۱۰

فتح القدیر میں ہے کہ اہل میت کی جانب سے کھانے کی دعوت کا لینا مکروہ ہے کیونکہ دعوت ناشی کے موقع پر مشروط ہے نہ فنی پر نہ یہ بڑی بدعت ہے۔

اسی طرح گلاب پنجر نائب اصل اور بدعت ہے کیونکہ اس موقع پر حاضرین پر گلاب پنجر کئے کی کوئی معقول وجہ نہیں سوائے اس کے کہ اپنی ناموری اور ریاء مقصود ہو اس سے میت کو ثواب پہنچانا بھی تو مقصود نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ کوئی عبادت اور قربة کا کام نہیں ہے نہ صدقہ ہے لہذا یہ فعل بھی واجب ترک ہے۔ ۲۰

رسم نمبر ۱۵۔ جب کوئی شخص مر جاتا ہے تو اس کے ذمہ جتنے روزے اور نمازیں وغیرہ ہوتی ہیں اس کے لئے سارے سال سے یہ سب اور ایک قرآن شریف رکھتے ہیں اور مؤذن یا ماہ کو بلا کر اسے کہتے ہیں کہ فلاں دن فلاں روزہ جس قدر روزے نمازیں باقی ہیں ان کے عوض میں تمہیں یہ گناہوں اور قرآن مجید یا جاتا ہے تم نے قبول کیا۔ تاہم بال قبول یا نہ یہ وہ گناہوں اور قرآن شریف لے جاتا ہے اس مرتبے والوں جیسے سنت ہے۔

علم شرعی۔ یہ رسم تھوڑے تھوڑے اختلاف و تغیرات کے ساتھ ہندوستان کے بعض شہروں میں بھی رہتا ہے۔ وراثت اسقاط کہتے ہیں اس کی اصل یہ ہے کہ جب کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور اس کے ذمہ بعض اسلامیہ کی قضاء باقی ہو جس میں نماز روزہ وغیرہ قسم اقربانی وغیرہ داخل ہیں تو ان فی الغلہ و اجبات کا فدیہ اس کی طرف سے ادا کرنے سے امید ہے کہ اس کا ذمہ بڑی ہو جائے پھر اگر میت نے وصیت کر دی کہ میری تمام نمازوں اور روزوں وغیرہ کا فدیہ دے دیا جائے جب تو وارث کو لازم ہے کہ جس قدر نمازیں اور روزے وغیرہ میت نے ادا کیے ہیں یہ وارث کو معلوم ہیں ان کا پورا فدیہ دے اور مثلاً مال تک اس میں عمرنی ۱۰۰۰ روپے وارث وصیت پورا فدیہ مثلاً مال یا اس سے عمر میں لادھو جاتا ہے تو پورے فدیہ سے مراد وارث میں وارث کا کاروبار کا۔

ولومات و عید صلوات فائنة و اوصی بالکفارة یعطی لكل صلوة نصف صاع من برکات لفظرة و کذا حکم الوتر و الصلوة و انما یعطی من ثلث ماله ۳۰ (در مختار)
اگر کوئی شخص مر گیا ہو اس پر قضاء نمازیں تھیں اور فدیہ دینے کی وصیت کر گیا تو یہ نماز و ترہ و رات کے بدلے نصف صاع ۱۰۰۰ بخش صدقہ فطر کے دینے جائیں اور صرف مثلاً مال سے فدیہ دیا

۱۰۔ بہ صلاة الجنائز مطلب فی کراہۃ الصیافة من اهل الميت ۲ ۴۴۰ طبع

۲۰۔ وہی تیس السجود لاشہد فی فرضہ علم الفرائض الخمس و علم الاحلاص و علم الزیارات العید محرم

۳۰۔ علمہ بالریاء رد المحتار مقدمۃ مطلب فی فرض الکفارة و فرض العین ۶ ۴۲ طبع

۳۱۔ فقہ الفرائض ۲ ۲۲ طبع

اور فقیر کو ۱۰۰ کے قرضہ کر کے پھر وہ فقیر یہ سونے وارث کو بیہ کر دے اور وارث قبضہ بھی کر لے پھر یہ وارث
 دینی سونے اسی فقیر یا کسی دوسرے فقیر کو اور آٹھ نمازوں کے بدلے میں دے اور پھر وہ فقیر وارث و تبرہ
 کے قبضہ کر کے اسی طرح اُمر میت کے ذمہ اسی نمازیں تھیں تو دس مرتبہ دور کرے یعنی وارث فقیر ۱۰
 ۱۔ اور فقیر وارث کو بیہ کرے اور ہر مرتبہ قبضہ کر لیا شرط ہے ورنہ صدقہ یا بیہ صحیح نہ ہوگا پھر جب نمازیں
 پوری ہو جائیں تو روزوں کے بدلے اسی طرح کرے کہ یہ چار صاع آٹھ روزوں کے بدلے میں دے اور پھر
 فقیر سے بیہ کر دے اگلے ایسا تک کہ روزے پورے ہو جائیں پھر دوسرے واجبہ کو اسی طرح پورا کیا
 جائے اور جب سب سے فارغ ہو جائیں تو اخیر میں خولہ فقیر وارث کو بیہ کرے لیکر چلا جائے یا بیہ
 ۲۔ تو وارث اپنی رضامندی سے فقیر کو یہ کل چار صاع یا اس کا کوئی حصہ دیدے یہ ہے اسقاط کی وہ تالیف
 ۳۔ تمام نے بیان فرمائی ہے لیکن اس ترکیب سے اسقاط جہاں تک ہمیں علم ہے کوئی نہیں کرتا۔

ولو لم يترك مالا يستقرض وارثه نصف صاع مثلاً و يدفعه لفقير ثم يدفعه الفقير
 لوارث ثم و تم حتى يتم (در مختار) ۱۰۰، قوله يستقرض الح والاقرب ان يحسب ما على الميت
 و يستقرض بقدره بان يقدم عن كل شهرا و سنة فيستقرض قيمتها و يدفعها للفقير ثم يسوئها
 مه و يتسلمها مه لثم الهبة ثم يدفعها كذلك الفقير او لفقير اخر وهكذا فيسقط في كل مرة
 كفارة سنة و بعد ذلك يعبد الدور لكفارة الصيام ثم للاضحية ثم للايمان لكن لا بد في كفارة
 الايمان من عشرة مساكن انتهى مختصر ۱۰۱،

یعنی اُمر میت نے پھر مال میں چھوڑا (یا چھوڑا اور وصیت نہیں کی یہ زائد ہی اثبات وصیت کی یہ
 وصیت سے زائد فدیہ دینا چاہیے) تو وارث نصف صاع مثلاً قرض لے کر (یا اپنے پاس سے) کسی فقیر کو ۱۰۰
 پھر فقیر وارث کو بیہ کرے پھر اور پھر یہاں تک کہ تمام قرض و انقض و واجب پورے ہو جائیں یعنی اقرب یہ ہے
 کہ میت کے ذمہ قرض ۱۰۰ واجبہ کا حساب کر لیا جائے اور وارث ایک خاص تعداد قرض سے فدیہ فی
 مقدار قرض لے (یا اپنے پاس سے) مثلاً ایک مہینہ کی نمازوں کا اتنا فدیہ ہو یا ایک سال کا اتنا واپچر وہ
 ایک مہینہ یا ایک سال کی نمازوں کے بدلے میں فقیر کو دے اور پھر فقیر سے اپنے لئے بیہ کرے قبضہ کرے
 تاکہ بیہ پورا ہو جائے پھر اسی فقیر دینی دوسرے فقیر کو اسی طرح کرتا رہے تو جب دفعہ میں ایک
 مہینہ یا ایک سال کی نمازیں ساقیا ہوں اور جب نمازیں پوری ہو جائیں تو اس کے بعد روزوں کا کفارہ و ہر
 قربانوں کا پھر قسم کا پورا کیا جائے بین قسموں کے کفارہ میں ضروری ہے کہ ہر قسم کا کفارہ ۱۰۰ مسکینوں و ۱۰۰
 جائے۔

لیکن یہ بھی واضح رہے کہ عبارات مذکورہ سے صراحت معلوم ہو گیا کہ یہ فعل اسقاط (فصل دور)
 وارث کے ذمہ واجب اور ضروری نہیں بلکہ محض تمیز ہے اور لہذا ذمہ میت کے لئے ایک حیلہ ہے اُمر اس

ضروری سمجھا جائے یا سنت سمجھا جائے تو ناجائز اور بدعت ہو جائے گا جیسا کہ رسم نمبر ۳ کے بیان میں خلاصہ
مخطاوی کی عبارت سے صراحت معلوم ہو چکا ہے، نیز یہ بھی ضروری ہے کہ صورت عدم وصیت میت
کے ترک میں سے جب تک کہ تمام ورثہ بالغ اور حاضر نہ ہوں کوئی مقدار اسقاط میں نہ دی جائے اور ثلث تک
کی وصیت میں زائد علی الثلث اور ثلث سے کم کی وصیت میں زائد علی الوصیت بدون رضا تمام ورثہ کے اسقاط
میں کوئی مقدار نہ دی جائے اگر کوئی دے گا وہ خود ضامن ہوگا۔

الحاصل اس تمام بیان سے ثابت ہو گیا کہ اسقاط کا یہ طریقہ جو رسم نمبر ۵ میں بیان کیا گیا ہے کہ
ساڑھے ہاون سیرگیوں اور ایک قرآن مجید تمام فرائض و واجبات کے فدیہ میں دیتے ہیں بے اصل اور ناجائز
بے اصل ہونا تو اس لئے کہ اس خاص مقدار کے تمام فرائض و واجبات کی طرف سے کافی ہو جانے کی
کوئی دلیل نہیں اور ناجائز ہونا اس لئے کہ اس میں ساڑھے ہاون سیر کی تعیین بدعت ہے نیز قرآن مجید کی کوئی
قیمت متعین نہیں کی جاتی کہ اس کے لحاظ سے فدیہ کی مقدار معین ہو کہ کتنی نمازوں کا ہو۔

تنبیہ۔ یہ رسم بعض مقامات میں اس طرح لوادی جاتی ہے کہ صرف ایک قرآن مجید فقیر کو یہ کہہ کر دے
دیتے ہیں کہ قرآن مجید چونکہ خدا کا کلام ہے اس لئے اس کی کوئی قیمت نہیں اور یہ جب قیمت ہونے کے تمام
نمازوں اور روزوں اور دیگر واجبات کا جس قدر کفارہ میت کے ذمہ ہو اس سب کے بدلے میں ہم یہ قرآن
دیتے ہیں اور فقیر قبول کر لیتا ہے یہ طریقہ بھی ناجائز ہے کیونکہ یہی حضرات جو فدیہ میں قرآن شریف کو بے
قیمت دیتے ہیں جب فدیہ کے واسطے خریدنے جاتے ہیں تو حجاز روپیہ کے بارہ آنے اور چائے بارہ آنے کے
اس آنے کو جھڑ جھڑ کر خریدتے ہیں خریدتے وقت اس کا بے قیمت ہونا بھول جاتے ہیں اور یہ تو تقریباً
محال ہے کہ دکاندار اگر اس کی قیمت ایک روپیہ بتائے تو یہ بظہر قدر شامی قرآن مجید اس کو دو روپے خود دیدیں
بہر حال یہ قرآن مجید جو کاغذ پر لکھا یا چھپا ہوا ہوتا ہے شرعاً مال منقوم ہے اور کفارات و معاوضات میں اس کی
اصل قیمت کا اعتبار ہو گا اور اس لئے وہ صرف اتنی نمازوں کا فدیہ ہو سکے گا جتنی نمازوں کے فدیہ تک اس کی
قیمت پہنچے گی دوسرا طریقہ یہ ہے کہ بعض مقامات میں لوگ کچھ غلہ فقیر کو یہ کہہ کر دیتے ہیں کہ میت کے
ذمہ جو کچھ گناہ تھے وہ تم نے اپنے اوپر لے لئے؟ اور جاہل فقیر کہتا ہے کہ لئے دورہ نقد اس کو دے دیا جاتا ہے۔

یہ صورت تمام صورتوں سے بدتر ہے اور اس میں ڈر ہے کہ دینے والوں اور لینے والوں کا ایمان بھی
جاتا رہے دینے والوں کا اس لئے کہ انہوں نے صریح طور پر آیہ قرآنی ولا یؤخذ منها عدل ۱۰، اور ولا
تزدوا زرة وزرۃ الاخری ۱۱، کے خلاف یہ عقیدہ بنایا کہ میت کے گناہوں کے بدلے میں یہ چند پیسوں یا
روپوں کا نقد فدیہ بن گیا اور یہ کہ گناہوں کا مواخذہ اصل مجرم سے بنا کر کسی دوسرے کے ذمہ بھی ڈالا جاسکتا

(۱) ولو تصدق فی بذلک فی البیت سرالکامن عملاً صالحاً لو سلم من البدعة اعنی ان یبعد ذلک سے اعادة (مخطاوی
عربی مرقی الفلاح) باب احکام الجنائز الفصل فی حملها و دفعها ص ۳۶۷ طبع مصطفی البابی الحلبي مصر

(۲) واتقوا یوما لا تجری نفس عن نفس شیئاً ولا یقبل منها شفاعۃ ولا یؤخذ منها عدل ولا ہم ینصرون البقرة ۱۸

(۳) الفاظ: ۱۸

سے اور یہ دونوں باطل اور قصہ باطل ہیں اور بیٹے اہل جاہل کا ایمان بھی ان بنی وجود سے معرض خطر میں آیا۔
 نیز اس لئے کہ اس نے خدا کے عذاب کو ہلکا سمجھا اور اس کو اپنے سر پر نیئے کی جرأت کی عود باللہ من ہذہ
 الجہالات -

رسم نمبر ۶۔ میت کے مکان پر اس نے مرتے کے بعد چھ دنوں تک بھاری جسد ریتوں کو آتے
 بیٹھتے ہیں کھاتے پیتے ہیں چرت (بکھر بڑا سگریٹ) چائے پان کا شغل رہتا ہے سات آٹھ روز تو اس طرح
 گزارتے ہیں اس کے بعد ایک بڑا جلسہ ہوتا ہے جس کو ختم کا جلسہ کہتے ہیں اس میں کچھ لوگ تو ختم ہوتے
 ہیں مگر امیر غریب سب قسم کے لوگ شامل ہوتے ہیں مصلحتی تقسیم ہوتی ہے گویا ایک شادی کا مجمع ہے۔
 مراعات یہ تمام مصارف ترکہ میں سے لے کر لے جاتے ہیں حالانکہ بعض پھولے وارث پتے یا غیہ حاضر بھی
 ہوتے ہیں نیز کھانے والے اور مٹھائی لینے والے امراء بھی ہوتے ہیں۔

حکم شرعی۔ اس رسم میں کئی باتیں ہیں لول اہل میت کا اپنے مکان پر اس غرض سے ڈھنکا کہ لوگ تعزیت
 کے لئے آئیں دوسرے لوگوں کا اہل میت کے مکان پر منع ہوتا تیسرے اہل میت کا آنے والوں کو پان
 چائے چرت کھانا وغیرہ کھانا یا مٹھائی تقسیم کرنا چوتھے سات آٹھ روز کے بعد ختم کا جلسہ کرنا اور اس میں
 امیروں اور غریبوں سب کو کھانا کھانا یا مٹھائی تقسیم کرنا پانچویں ترکہ میں سے یہ سب مصارف اور ان کے
 سب کا حکم جدا جدا بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) اہل میت کی تعزیت کرنا مستحسن ہے جس کا بہتر وقت وفن کے بعد وہی روز وفن یا اگر بت کو
 وفن کیا جائے تو اس کے بعد کا دن ہے اور اس کے بعد تین دن تک کی اجازت ہے اور اہل میت کا اپنے مکان
 پر اس غرض سے ڈھنکا کہ لوگ تعزیت کے لئے آئیں یہ بھی صرف تین دن تک جائز ہے مگر بہتر یہی ہے کہ
 نہ ڈھنکے اور اگر مٹھائی اس سے بھی منع کرتے ہیں اور تین دن سے زیادہ ڈھنکنا بافتاق فقہاء مکروہ ہے مگر جو
 شخص سفر سے آئی ہو وہ اس کراہت سے مستثنیٰ ہے کہ اسے تین دن کے بعد بھی تعزیت کرنا جائز ہے اور گھر کے
 باہر دروازے پر نکل کر ڈھنکا بافتاق مکروہ ہے اور جو شخص ایک مرتبہ تعزیت کر آئے اس کو دوبارہ جان مکروہ
 ہے۔

لا باس بتعزۃ اہلہ و نزعہم فی الصبر و باتحاد طعام لہم و بالجوس لہ فی غیر
 مسجد ثلاثۃ ایام و اولہا افضل و تکرہ بعدہا الالباب و تکرہ التعزۃ ثانیاً و عند القبر و عند
 باب الدار و یقول اعظم اللہ اجرک و احسن عزاءک و غفر لمتک (در مختار) ۱۱

یعنی اہل میت کی تعزیت کرنے میں مضائقہ نہیں اور ان کو صبر کی ترغیب دینے میں اور ان کے
 لئے کھانا پینے میں اور ان غرض تعزیت مسجد کے علاوہ کسی مکان میں ڈھنکے میں تین دن تک مضائقہ نہیں تعزیت

کے لئے پسلاؤں افضل ہے اور تین دن کے بعد تعزیت مکروہ ہے مگر اس کے لئے جو سفر سے آیا ہو اور وہ بارہ تعزیت کرنا مکروہ ہے اور ہر کے دروازے پر تین بھی مکروہ ہے تعزیت میں یہ الفاظ آئے "خدا تمہیں اجر عظیم عطا فرمائے اور صبر حسن کی توفیق عطا فرمائے اور تمہاری میت کو بخش دے۔"

وفي خزانة الفتاوى والجلوس للمصيبة ثلاثة ايام رخصة وتركه احسن كذا في معراج الدراية (عالمگیری) ۱۰
خزانہ الفتاویٰ میں ہے کہ یہ وقت مصیبت تین دن تک فیضی رخصت تو ہے مگر اس کا ترک بہتر ہے۔

(۳۲) یعنی لوگوں کا اہل میت کے مکان پر جمع ہونا اور اہل میت کا انہیں پانچائے چرٹ مٹھائی تقسیم کرنا یا کھانا کھانا یہ باتیں بھی مکروہ ہیں اگرچہ تعزیت کے لئے تین دن تک لوگوں کو چاہا جائے اور اتفاق طور پر وہل دوپہر رومی جمع ہو جائیں تو مضائقہ نہیں لیکن قصداً جمع ہونا اور اجتماع کی شکل قصداً پیدا کرنا مکروہ ہے اور میت کا لوگوں کو کچھ عطا یا پانچ تقسیم کرنا یہ سب مکروہ ہے۔

في الامداد وقال كثير من متاخرى امتنا يكره الاجتماع عند صاحب الميت ويكره له الجلوس في بيته حتى يأتي اليه من يعزى بل اذا فرغ ورجع الناس من الدفن فليفرقوا و يستغل الناس بامورهم وصاحب الميت بامرہ انتهى ۱۰ (رد المحتار شامی)

امداد میں ہے کہ ہمارے امیر حنفیہ میں میت سے متفرقین نے فرمایا ہے کہ اہل میت کے مکان پر لوگوں کا اجتماع مکروہ ہے اور اہل میت کو کچھ میں اس غرض سے منع کرنا کہ لوگ آئیں اور تعزیت کریں یہ بھی مکروہ ہے بلکہ جب دفن سے فارغ ہو کر واپس آئیں تو چاہیے کہ سب متفرق ہو جائیں لوگ اپنے اپنے کام میں لگ جائیں اور اہل میت اپنے کام میں۔

يكره اتخاذ الضيافة من الطعام من اهل الميت لانه شرع في السرور لا في الشور و هي بدعة مستقبحة روى الامام احمد و ابن ماجه باسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال كنا بعد الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الطعام من البياحة (رد المحتار نقلاً عن فتح القدير) ۲۰
یعنی اہل میت کا لوگوں کے لئے کھانے کی دعوت تیار کرنا (جس میں پانچائے مٹھائی بھی داخل ہے) مکروہ ہے کیونکہ دعوت خوشی میں مشروع ہے نہ کہ غمی میں اور یہ قبیح بدعت ہے امام احمد اور ابن ماجہ نے سند صحیح جریر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (یعنی صحابہ کرام) اہل میت کے یہاں جمع ہونے اور اہل میت کے کھانا کرنے کو ناپسند میں داخل سمجھتے تھے۔

(۱) باب الجنائز الفصل السادس في القبر والدفن والفقير من مكان الى مكان آخر ۶۷۱ طبع مکتبہ ماحدیہ عبد گد:

طوخی رد کوہ

(۲) باب صلاة الحداد ۲۴۱/۲ ط سعید

(۳) باب صلاة الجنائز مضط في كراهة الضيافة من اهل الميت ۲۴۰/۲ ط سعید

نیاحت کے معنی ہیں کہ جاہلیت میں میت کا، تم کرنے کے لئے عورتیں جمع ہو کر روتی تھیں اور میت کے اوصاف بیان کرتی تھیں شریعت نے نیاحت سے منع فرمایا اور اسے حرام قرار دیا ہے۔ ۱۰۔

حضرت جریر بن عبد اللہ صلی فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ اس اجتماع اور میت کی طرف سے کھانا رنے کو بھی اس نیاحت منوعہ میں داخل سمجھتے تھے۔ ۱۱۔ جیسے نیاحت ممنون ہے یہ بھی ممنون ہے۔

(۵۴) یعنی سات آٹھ روز کے بعد ختم کا جلسہ کرنا اور ترکہ میں سے یہ مصارف کرنا رقم نمبر ۳ کے بیان میں ہم قرآنی بڑائی کی عبادت نقل کر چکے ہیں جس میں تصریح ہے کہ قرآن مجید پڑھنے والوں کے لئے دعوت تیار کرنا اور قراء و صلحا کو جمع کرنا اور ان سے ختم پڑھوا کر انہیں کھانا کھانا مکروہ ہے وچراہت یہ ہے کہ قرأت قرآن و ختم پڑھنا کھانا گویا قرأت کی اجرت ہے۔ ۱۲۔

دون ما ابتدع فی زماننا من مهللین و قراء و مغنین و طعام ثلثة ايام و نحو ذلك ومن فعل ذلك بدون رضا بقية الورثة البالغين یضمنه فی ماله (رد المحتار) ۱۱۔

یعنی تجنیف و تنقیف کے مصارف میں یہ داخل نہیں ہے کہ جو ہمارے زمانے میں بطور بدعت اختیار کیا گیا ہے کہ کلمہ طیبہ قرآن پڑھنے والے یا نعت گانے والے جمع کئے جاتے ہیں یا تین دن تک کھانا کھا جاتا ہے اور اسی جیسے اور افعال بھی۔ اور جو ان کاموں میں بغیر رضا مندی یا قرینہ یا ثباتین کے خرچ کرے گا وہ خود شامع ہوگا۔

وبہ ظہر حال وصایا اہل زماننا فان الواحد منهم یکون فی ذمته صلوات کثیرہ وغیرہا من زکوۃ و اضاح و ایمان ویوصی لذلك بدراهم یسیرہ و یجعل معظم وصیتہ لقراء و الحنات و النہالیل الی نص علماء نا علی عدم صحة الوصیۃ بها وان القراءۃ کشی من الدنیا لا تجوز وان الاخذ والمعطى آتمان لان ذلك یشبه الاستیجار علی القراءۃ و نفس الاستیجار علیہا لا یجوز فکذا ما اشبهہ کما صرح بذلك فی عدۃ کتب من مشاہیر کتب المذہب ۱۵ (رد المحتار) ۱۰۔

اور اس سے ظاہر ہو گیا ہمارے زمانے کے لوگوں کی وصیتوں کا حال کہ بعض لوگ باوجودیکہ ان کے ذمے بیت کی نمازیں اور زکوۃ اور قربانیاں اور قسمیں ہوتی ہیں مگر وہ قہور سے دراہم کی (فدیہ کے لئے) وصیت کرتے ہیں اور اپنی وصیت کا بڑا حصہ کلمہ طیبہ اور قرآن مجید کے ختموں کے لئے خاص کر دیتے ہیں

۱۶ بوح ماتت المرأة علی المیت اذا مدته وذلك ان تکلی عبہ و تعدد محاسنہ والحديث ما يدل علی حرمة الوح نلاب من امر الحاہلیۃ الطعن فی الاسباب والیاحۃ والا لواء المعرب فی ترتیب المحرر ۲ ۳۳۱ ۳۳۲ ط ادارۃ دعرۃ اسلام

۲۱ عن جریر کہ بعدہ من الباحۃ (مرقاۃ کتاب الجنائز) باب البکاء علی المیت ۹۶/۴ ط امدادیہ (ملتان) (۳) صفحہ نمبر ۱۴۸ شیعہ نمبر جو تکمیل

(۴) باب صلاۃ الجنائز مطلب فی کف الوجة علی الروح ۲۰۹/۲ ط سعید

(۵) کتاب الصلاۃ باب قضاء العوائت مطلب فی بطلان الوصیۃ بالحنات والنہالیل ۷۳/۲ ط سعید

۱) تاکہ ہمارے علماء کی تصریح ہے کہ ان ختموں کی وصیت صحیح نہیں اور یہ کہ کسی دنیاوی غرض سے قرأت جائز نہیں اور دینے والے اور لینے والے دونوں گناہ گار ہیں کیونکہ دینا اور کھانا کھانا اجرت کے مشابہ ہے اور قرأت کی اجرت لینا دینا جائز نہیں اسی طرح وہ چیز جو اجرت سے مشابہت رکھتی ہو اور ہمارے مذہب کی مشہور کتابوں میں سے بہت سی کتابوں میں اس کی تصریح کی گئی ہے (رد المحتار)

ان عبارتوں سے صاف معلوم ہو گیا کہ کلمہ طیبہ یا قرآن مجید کا ختم کرانے کے لئے اجتہاد کرنا اور پڑھنے والوں کو کھانا کھانا مکروہ اور بدعت ہے۔

نیز چونکہ اس قسم کے کھانے میں غریب امیر سب شامل ہوتے ہیں اس لئے صاف ظاہر ہے کہ اس کھانے سے مقصود صدقہ اور خیرات نہیں ہے ورنہ امراء کو صدقہ کھانے کے کیا معنی اور جب صدقہ مقصود ہو تو ظاہر ہے کہ یہ کھانا کھانا اور جسے سنا محض ناموری اور شہرت و ریاء کی وجہ سے ہوتا ہے اور اس کا مکروہ اور بدعت ہونا پسے شہرت ہو چکا ہے اور یہ سنا کہ امراء کی دعوت بطور ہدیہ کے ہوتی ہے اور فقرہ کی بھلا صدقہ کے صحیح نہیں کیونکہ کھانا کھانے والوں کو اس تفریق کا خیال نہیں ہوتا اور اگر تسیم بھی کر لیا جائے تاہم قبول ملامہ لن ۷۶م کے چونکہ یہ دعوت غنی کی ہے اس لئے غیر مشروع اور بدعت ہے۔ (۱)

اور رد المحتار شامی کی عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ترکہ مشترکہ میں سے بغیر رضاء جمیع ورثہ یہ مصارف ادا کرتا بالخصوص جب کہ کوئی وارث بلا نفی یا غائب ہو جائے اور جو کرے گا وہ خود ضامن ہوگا۔

رسم نمبر ۷۔ لوگ جنازے کے ساتھ توجہاتے ہیں مگر جب نماز ہوتی ہے تو بہت سے اشخاص نماز میں شریک نہیں ہوتے اور کہتے ہیں کہ جنازے کی نماز فرض کفایہ ہی تو ہے اور جب کچھ لوگوں نے پڑھ لی تو سب کا فرض ساقط ہو جاتا ہے۔

حکم شرعی۔ بے شک جنازے کی نماز فرض کفایہ ہے اور کچھ لوگوں کے پڑھ لینے سے اور مسلمانوں کا فرض ساقط ہو جاتا ہے لیکن اس خیال سے نماز سے علیحدہ رہنا مناسب نہیں کیونکہ ان کے ذمہ اپنے مردہ بھائی کے حقوق میں سے اس کے جنازے کی نماز پڑھنے کا حق بھی تو ہے (۱) اور نماز جنازہ میں کثرت نمازیوں کی مستحسن ہے (۲) اگر محض فرض ساقط ہو جانے کا خیال ہو تو پھر اس کے ساتھ جانے اور دفن کرنے کا فرض بھی تو ان کے ذمہ ہے اس وجہ سے ساقط ہو گیا کہ اوروں نے جنازہ لے جا کر دفن کر دیا۔

(۱) سنی نمبر ۱۳۴۱ حاشیہ نمبر ۲ دیکھیں

(۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ حمس تجب للمسلم علی اخیہ رد السلام و تشمیت العاطس و احابۃ الدعوی و عیادۃ المریض و الناح الجنائز (مسلم شریف) کتاب السلام باب من حق المسلم للمسلم رد السلام ۲۱۳ ط قدیمی

(۳) اس کے بچنے لوگ زیادہ ہوں گے مغفرت کی امید زیادہ ہوگی۔ عن عائشۃ عن النبی ﷺ قال ما من مسلم فصل علیہ احد من المسلمین یلعو ما لہ کلہم یشفعون لہ الا شفعا (مسلم شریف) کتاب الجنائز فصل فی قول شفاعۃ الاربعین الموحدين فیصلوا علیہ ۳۰/۸ ط قدیمی

رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص جنازے کے ساتھ جائے اور اس کی نماز پڑھے اور پھر دفن تک اس کے ساتھ رہے اس کو دو قیراۃ ثواب ملے گا اور جو صرف نماز پڑھ کر لوٹ آئے اس کو ایک قیراۃ ثواب ملے گا (۱) پس جنازے کے ساتھ جہ نماز میں شریک نہ ہونا اور جماعت سے عیسہ رہنا ایک غیر مستحسن امر اور شان اسلام سے بعید ہے۔ واللہ اعلم کتبہ العاجز الاولیاء محمد کفایت اللہ عفا عنہ موالیہ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

فاتحہ خوانی کے متعلق چند رسموں کی تحقیق

(۱۷۶) استفتاء

(خود از مجموعہ دلیل الخیرات مطبوعہ ۱۳۳۶ھ مرتبہ حضرت مفتی اعظم)

یہاں مدت سے یہ رسم درواج ہے کہ کفنانے کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر جمع ہو کر اجتماع کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں پھر علاوہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی لوگوں کو روک کر فاتحہ پڑھتے ہیں پھر علاوہ اس دعا کے جو بعد دفن متصل پڑھی جاتی ہے اس وقت بھی لوگوں کو روک کر فاتحہ ہوتی ہے جب واپسی میں قبرستان کے دروازہ پر پہنچتے ہیں محض جگہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب غسل کے لئے میت کو رکھتے ہیں تب بھی جمع ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں اور دروازہ قبرستان پر فاتحہ پڑھنے کے بعد مکان پر بھی رسم فاتحہ چلا لیتے ہیں یعنی اوس تین موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج ہے اور پچھلے دو موقعوں پر فاتحہ پڑھنے کا عام رواج نہیں ہے یعنی کیس ہے اور کیس نہیں ہے۔ لیکن اب ایک عالم صاحب یہاں تشریف لائے ان سے دریافت کیا گیا تو وہ فرماتے ہیں کہ ان مختلف اوقات میں اس کیفیت کے ساتھ فاتحہ پڑھنا بدعت خلاف سنت ہے، بالخصوص جب کہ تارک کو قابل ملامت بھی سمجھتے ہوں اور دلیل یہ بتاتے ہیں کہ حسب تصریح علامہ شامی وغیرہ صلوۃ جنازہ خود دعا ہے چنانچہ رد المحتار جلد اول ص ۶۴۱ میں تحریر ہے فقد صرحوا عن اخرهم بان صلوۃ الجنائزہ هی الدعاء للمیت اذہو المقصود منها انتہی۔ ورض اجل علمہ ما علی قاری کی حنفی مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے باب الجنائز میں تحت حدیث ما کن بھیرہ تحریر فرماتے ہیں۔ ولا یدعی للمیت بعد صلوۃ الجنائزہ لانہ یشبہ الزیادۃ فی صلوۃ الجنائزہ اور بعض سبب میں محیط سے نقل کیا ہے لا یقوم الرجل بالدعاء بعد صلوۃ الجنائزہ اور کبیری سے منقول ہے فی السراجیۃ اذا فرغ من الصلوۃ لا یقوم بالدعاء اور یوں کہتے ہیں کہ بعد دفن متصل قبر پر دعا مانگنا

(۱) عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال من مع جنازۃ فصلی علیہا فلہ قیراۃ و من معها حتی یرفع معها فلہ قیراۃ اصغر ہما مثل احد او احد ہما مثل احد (ابوداؤد شریف کتاب الجنائز باب فضل الصلوۃ علی المیت و تشیعہا ۹۵/۲ طبع الحاج محمد سعید)

کتب احادیث میں جناب رسول اللہ ﷺ سے ختم ہے اور باقی ادعیہ مروجہ کثوت کتب احادیث و فقہ و اقوال محققین علماء سے ختم نہیں پس ارشاد ہو کہ ان عالم صاحب کا فرمانا صحیح ہے یا نہیں اور خدا اور رسول ﷺ کے حکم کے موافق میت کے مرنے کے وقت سے بعد دفن مکان پر واپسی تک جمع ہو کر کن کن موقعوں پر شرع شریف میں دعائے نکلتے کا ثبوت ہے یا یہ ہے کہ ہر شخص علاوہ نماز جنازہ کے بلا التزام عالم یلزم اور بلا اہتمام و فکر اجتماع اپنی خوشی سے جب چاہے میت کے واسطے دعائے خیر کیا کرے۔ بیوا بالتفصیل توجروا بالاجور الجزیل - المستفتی حاجی ولید ہاشم یوسف مرچنٹ اسٹریٹ نمبر ۴۸ شہر رگھون

(الجواب) الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی رسولہ سیدنا ومولانا محمد والہ واصحابہ اجمعین اما بعد! واضح ہو کہ اموات مسلمین کے لئے غس دعائے مغفرت اور ایصال ثواب بالاتفاق مستحسن اور محبوب ہے ہر شخص کو شرعاً یہ اجازت ہے کہ جب چاہے اور جس قدر چاہے میت کے لئے دعائے مغفرت کرے یا کسی بدنی یا مالی عبادت کا ثواب پہنچائے۔

اموات مسلمین کو ان کے زندہ اقارب و احباب کی جانب سے دعا کا فائدہ اور عبادت بدنیہ و مالیہ کا ثواب پہنچتا ہے (۱) اور وہ دعا اور ایصال ثواب کے خنجر رہتے ہیں۔ اور جب کوئی شخص ان کے لئے دعا کرتا ہے یا کوئی ثواب انہیں پہنچاتا ہے تو وہ بہت خوش ہوتے ہیں اور پھر دعا کرنے والا یا ثواب پہنچانے والا بھی اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے لیکن یہ اختیار کسی شخص کو صل نہیں کہ وہ دعا اور ایصال ثواب کے لئے اپنی جانب سے کوئی خاص وقت یا خاص صورتیں معین کرے اور پھر انہیں ضروری بھی سمجھے شریعت مقدسہ نے جن خاص اوقات میں یا خاص صورتوں سے دعا کرنے یا ثواب پہنچانے کی تعلیم فرمائی ہے اس سے زیادہ کسی کو تعین و تخصیص کا حق نہیں ہے اور یہ بات واقفین حدیث و فقہ پر روز روشن کی طرح روشن ہے سوال میں پانچ موقعے ذکر کر کے ان کے متعلق دریافت کیا گیا ہے میں ہر موقع کو جدا جدا ذکر کر کے اس کا جواب عرض کرتا ہوں۔

پہلا موقعہ۔ یہاں مدت سے رسم و رواج ہے کہ کفنانے کے بعد میت کو جنازے میں رکھ کر اہتمام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں اتنی واضح ہو کہ شریعت مقدسہ نے میت کے لئے بصورت اجتماع و اہتمام دعا کرنے کا طریقہ مقرر فرمایا ہوا ہے اور وہ نماز جنازہ ہے کہ اس کا مقصود اہم یہی ہے کہ میت کے لئے دعائے مغفرت کی جائے اور سب مسلمان جمع ہو کر خدا کی بارگاہ میں اپنے مردہ بھائی کی بخشش کی درخواست کریں جیسا کہ تصریحات فقہ سے یہ بات ظنی و واضح ہوتی ہے۔

(۱) مؤلف نمبر ۱۳۱ ماہیہ نمبر ۵۰

(۲) وفي البحر من صام او صمت او تصدق وجعل ثوابه لغیره من الاموات والا حياء جار و يهدا علم انه لا فرق بين ان يكون المجعول له ميتا او حيا رد المحتار باب صلاة الجنائز مطلب في القرارة للميت واهداء ثوابها له ۲۴۳ ط

سید

حقیقتہا الدعاء والمقصود منها (بحر عن الفتح) (۱)

نماز جنازہ کی حقیقت دعا ہے اور دعائی نماز جنازہ سے مقصود ہے۔

فقد صرحوا عن آخرهم بان صلاة الجنازة هي الدعاء للميت اذ هو المقصود منها

انتهی (رد المحتار) (۲)

یعنی تمام فقہاء نے تصحیح کی ہے کہ نماز جنازہ میت کے لئے دعائی ہے کیونکہ نماز جنازہ سے مقصود

صرف دعا ہے۔

اس کا مطلب یہ نہیں کہ نماز جنازہ من کل الوجوه ہے اور نماز ہونے کی س میں کوئی جہت نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگرچہ اس نماز میں بہت سی باتیں ایسی بھی ہیں جو نماز ہونے پر دلالت کرتی ہیں جیسے طہارت شرط ہونا استقبال قبلہ ضروری ہونا وغیرہ (۳) اور اسی وجہ سے اس پر نماز کا اطلاق کیا گیا ہے لیکن اس کا مقصود اصلی اور جہت رائج یہی ہے کہ میت کے لئے استغفار اور دعا کی جائے یا یوں کہو کہ شریعت مقدسہ نے میت کے لئے دعا اور استغفار کرنے کا اتنا اہتمام فرمایا کہ اس کے لئے طہارت استقبال قبلہ وغیرہ جو نماز کے فرائض تھے لازم کر دیئے اور تمام مسلمانوں کو جمع ہو کر دعا کرنے کے لئے ارشاد فرمایا کیونکہ اس میں مقبولیت دعا کی امید زیادہ تھی پس نماز جنازہ اگرچہ من وجہ نماز بھی ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ اس کی رائج جہت دعا ہونا ہے۔

غیر نماز جنازہ سے پہلے دعائے ایصال ثواب کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا شریعت سے ثابت نہیں نہ سوس اندہ علیہ السلام یا اصحاب کرام یا ائمہ عظام کسی سے منقول و ثابت نہیں کہ نماز جنازہ سے پہلے یہ جہت اجتماع میت کے لئے دعا کی ہو کر کرنے کی بدایت فرمائی ہو پس نماز جنازہ سے پہلے اگر لوگ فردا فردا دعا کریں یہ ایصال ثواب کریں تو جائز ہے اس میں کوئی کام نہیں مگر دعا یا ایصال ثواب کے لئے اجتماع و اہتمام کرنا اور پھر اسے ضروری سمجھنا نہ کرنے والے کو برا سمجھنا کہتا ہے مگر وہ بدعت ہے اگر کوئی اس کے جواز کا دعویٰ کرے اس کے ذمہ الزم ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ یا اصحاب کرام یا مجتہدین عظام سے یہ اجتماع و اہتمام ثابت کرے۔

اگر یہ شہر ہو کہ جب فردا فردا دعا جائز ہے اور مومات آیات و احادیث بشارت موجود ہیں جو یہ شخص کو بدایت کرتی ہیں کہ مومات کے لئے دعا کرتے رہیں اور خود آنحضرت ﷺ و صحابہ کرام سے ثابت ہے کہ ان حضرات نے نماز جنازہ سے پہلے میت کے لئے دعا فرمائی ہے تو پھر اس کے لئے اجتماع و اہتمام کرنے میں کیا غرہاں ہے یوں سمجھو کہ ہر شخص کو جب دعا کرنے کا اختیار حاصل ہے تو اگر تمام لوگ اپنے اختیار کو ایک وقت میں استعمال کریں تو یہ ناجائز کیوں ہو جائے گا۔

(۱) کتاب الجنائز فصل السلطان الحق بصلاتہ ۱۹۳/۲ طبع بیروت

(۲) باب صلاة الجنائز ۲۶۰/۲ طبع سعید

(۳) وفي البحر و يفسدها ما أفسد الصلاة إلا المحادة و نكرة هي أوقات المكروهة . واما شروط و حوفا فهي شروط بعمة لصلوة من القدرة والغفل والبلوغ والاسلام (مرد المحتار) باب صلاة الجنائز مطلب في صلاة الجنائز ۲۰۷/۲ طبع محمد سعید

توجوب یہ ہے کہ کسی چیز کا فروا فردا چار ہو تا اور چیز ہے اور اس سے لازم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اجتماع بھی جائز ہو تا نفل ہر شخص کے لئے اوقات مکروہہ کے سوا ہر وقت جائز ہیں لیکن نوافل کے لئے اجتماع و اجتماع کرنا اور تداعی سے اور کرنا مکروہہ ہے اور یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ اگر تمام لوگ اپنے اس اختیار اور اجازت کو جو شریعت کی جانب سے انہیں دیا کرنے کے متعلق حاصل ہے اتفاق طور پر ایک وقت میں استعمال کریں اور اجتماع و اجتماع کا قصد نہ کریں تو اس میں مضائقہ نہیں لیکن سو اس میں یہ صورت نہیں ہے بلکہ تمام لوگ قصد اداء کے لئے جمع ہوتے ہیں اور جمع کرنے کا اجتماع کرتے ہیں اور جو شریک نہ ہو اسے بربھلا کہتے ہیں تو اس مجموعہ کے مکروہ اور بدعت ہونے میں کیا شبہ ہے کتب فقہ میں بھڑت اس کی مثالیں موجود ہیں کتب احادیث میں بھی اس کے نظائر بھڑت وارد ہیں ہم صرف مثل کے طور پر چند نصوص حدیثیہ و تنزیہ پر استفا کرتے ہیں عیدین کی راتیں اور شعبان کی چند راتیں اور رمضان المبارک کے عشرہ اخیرہ کی راتیں اور عشرہ اولیٰ ذی الحجہ کی راتیں بہت افضل اور متبرک راتیں ہیں ان راتوں میں نماز پڑھنا اور ذکر الہی میں مشغول رہنا بہت ثواب کا کام ہے مگر فقہاء نے یہ قید لگا دی کہ نماز تہجد پڑھی جائے (مگر رمضان میں تہجد کی نماز مستثنیٰ ہے) اس پر علامہ شامی امد لوئی عبارت نقل کرنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں :-

اشار بقوله فرادی الی مادکروہ بعد فی متنه من قوله و یکرہ الاجتماع علی احياء لیلۃ من هذه اللیالی فی المساجد و تمامہ فی شرحہ و صرح بکراہۃ ذلك فی الحاوی القدسی قال وما روى من الصلوات فی هذه الا وفات یصلی فرادی غیر التروایح قال فی البحر و مرها یعلم کراہۃ الاجتماع علی صلوة الرغائب التی تفعل فی رجب فی اول جمعة مہ وانہا بدعة وما یحتالہ اهل الروم من نذرہا لتخرج عن الفل و الکراہۃ لہا طل آہ قلت و صرح بذلك فی البرازیة (رد المحتار) (۱)

ماتن نے اپنے اس قول سے کہ تھا تھا پڑھیں اس طرف اشارہ کیا جو خود آگے ذکر کیا ہے کہ ان متبرک راتوں میں سے کس رات میں جاگنے کے لئے مسجدوں میں اجتماع کرنا مکروہ ہے اور پوری عبارت شرح میں ہے اور اجتماع کی کراہت کی تصریح حاوی قدسی میں بھی ہے اور کہا کہ جو نمازیں ان راتوں میں مروی ہیں وہ تھا تھا پڑھی جائیں سوائے تروایح کے۔ بحر میں کہا کہ ہمیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صلوات غائب کے لئے اجتماع بھی مکروہ ہے یہ نماز رجب کے پچیس جمعہ کی رات میں پڑھی جاتی ہے اور یہ نماز بدعت ہے اور دوم کے لوگ جو یہ حیلہ کرتے ہیں کہ اس کی نذر کر لیتے ہیں تاکہ نفل ہونے اور مکروہ ہونے سے نکل جائے تو یہ حیلہ باطل ہے اھ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ بڑا ذیہ میں بھی اس کی کراہت کی تصریح ہے۔

(کیونکہ فقہاء نے خود پہلے یہ ذکر کیا کہ مذکورہ راتوں میں نماز پڑھنا قرآن شریف کی تلاوت کرنا

۱. ولا یصلی الروم ولا التصویح بحسبہ صرح رمضان ہی بکروہ ذلك علی سبیل التداعی (الدر المحوار باب الوبر والبراق ۲ ۴۸ ۴۹ سعید)

۲. کتاب الصلاة (التمہ) مطلب فی صلاة الرغائب ۲۶/۲ ط سعید

ذکر الہی میں مشغول ہونا مستحب ہے اور اکیلے اکیلے ہر شخص کو شریعت کی جانب سے افعال مذکورہ لو اکر نے کی اجازت ہے پھر یہ تصریح کروئی کہ ان راتوں میں مسجدوں میں اجتماعی صورت سے افعال مذکورہ لو اکرنا مکروہ بدعت ہے اور پھر صاحب عروق قوی برازیہ وغیرہم نے تصریح کر دی کہ صلوٰۃ رغائب جو رجب کے پست جمعہ کی رات میں پڑھی جاتی ہے وہ بھی مکروہ بدعت ہے کیونکہ اس میں دو باتیں ناجائز ہیں اول تو رجب کے پہلے جمعہ کی جو شریعت سے ثابت نہیں دوسرے اس کے لئے اہتمام و اجتماع کرنا جو نوافل کے لئے مکروہ ہے پس باوجود نماز کے افضل العمل ہونے کے ان دو باتوں نے اسے مکروہ بدعت کر دیا۔

عن معاهد قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجرة عائشة واذا ناس يصلون في المسجد صلوة الصبحي قال فسالناه عن صلاتهم فقال بدعة (الحديث) (بخاری ص ۲۳۸ جلد اول)

مجاہد فرماتے ہیں کہ میں اور عروہ بن زبیر مسجد نبوی میں داخل ہوئے تو دیکھ کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عائشہؓ کے حجرے کی طرف بیٹھے ہوئے ہیں اور لوگ مسجد میں چاشت کی نماز پڑھ رہے ہیں تو ہم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اس نماز کا حکم دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ بدعت ہے۔ چاشت کی نماز خود آنحضرت ﷺ نے پڑھی اور اس کی فضیلت بیان فرمائی، اور پڑھنے کی ترغیب دلائی ہے۔ جیسا کہ احادیث ذیل سے ثابت ہے۔

عن معاذة قالت سألت عائشة كم كان رسول الله ﷺ يصلي صلوة الصبحي قالت اربع ركعات ويزيد ما شاء الله رواه مسلم (مشکوٰۃ) (۱)

معاذہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی نماز کی کتنی رکعتیں پڑھتے تھے فرمایا کہ چار رکعتیں اور خدا کو منظور ہوتا تھا تو اس سے بھی زیادہ پڑھ لیتے تھے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ من حافظ علی شفعة الصبحي غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (رواه احمد والترمذی وابن ماجہ مشکوٰۃ) (۲)

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز چاشت پر محفلت کی اس کے گناہ (صغیرہ) معاف کر دیئے جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔

اور اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ حضرت ابن عمرؓ کو آنحضرت ﷺ کا نماز چاشت پڑھنا یا اس کی فضیلت بیان فرمانا معلوم نہ تھا تاہم اتنی بات تو یقینی ہے کہ وہ ایک نماز تھی اور نماز افضل العمل اور خیر موضوع ہے اور وقت بھی کوئی مکروہ وقت نہ تھا پھر انہوں نے اسے بدعت کیوں فرمایا۔ اسکا صاف اور واضح جواب ان عبارتوں سے معلوم کیجئے:

(۱) بخاری 'ابواب العمرة' باب کم اعتمر النبی ﷺ ۲۳۸/۱ ط قلیبی
(۲) مشکوٰۃ شریف 'کتاب الصلوة' باب صلاة الصبحي ص ۱۱۵ ط سعید و مسلم شریف 'کتاب الصلوة' باب استحباب صلوة الصبحي ۲۴۹/۱ ط قلیبی کتب حامہ
(۳) مشکوٰۃ 'کتاب الصلوة' باب صلاة الصبحي ص ۱۱۶ ط سعید و ترمذی 'ابواب الترتيب' باب مجاء فی صلاة الصبحي ۱۰۸/۱ ط سعید

قال عیاض وغیرہ انما انکرا بن عمر ملازماتها و اظہارھا فی المساجد لا انہا مخالفة للسنۃ ویؤیدہ ما رواہ ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعودؓ انہ رای قوماً یصلونہا فانکر علیہم وقال ان کان ولا ہدفنی بیوتکم (فتح الباری مصری جلد ثالث ص ۴۳) (۱)

قاضی عیاضؒ وغیرہ نے فرمایا کہ حضرت ابن عمرؓ نے صرف اس نماز کے التزام اور مساجد میں ظاہر طور سے پڑھنے کا انکار فرمایا اور اسے بدعت کہا ان کا یہ مطلب نہیں کہ نفس نماز سنت کے خلاف ہے اور اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حافظ ابو بکر بن ابی شیبہؒ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے ایک گروہ کو یہ نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو منع کیا اور فرمایا کہ اگر تمہیں پڑھنی ہی ہے تو اپنے حروں میں پڑھو۔

وقیل اراد ان اظہارھا فی المسجد والا اجتماع لھا ہو البدعة لا ان نفس تلك الصلوة بدعة وهو الاوجه (عینی کذا فی هامش الصحیح) (۲)

اور بعضوں نے کہا کہ حضرت ابن عمرؓ کا مطلب یہ تھا کہ اس نماز کو مسجد میں ظاہر کر کے پڑھنا اور اس کے لئے اجتماع کرنا بدعت ہے یہ مقصود نہ تھا کہ ہنصر یہ نماز بدعت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے فتوے اور حافظ ابن حجر علامہ عینیؒ قاضی عیاضؒ کے اقوال سے یہ بات صاف طور پر واضح ہو گئی کہ نماز چاشت کے لئے بھی اجتماع و اہتمام بدعت و مکروہ ہے کیونکہ صرف اس لئے کہ شریعت سے اس نماز کے واسطے اجتماع و اہتمام ثابت نہیں اور نفس نماز کے ثبوت یا اس کی فضیلت و ترغیب کی روایات سے یہ لازم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جائے۔

اسی طرح اموات مسلمین کے لئے نفس دعا کا ثبوت ہو گیا مستحسن ہونا اس امر کو مستلزم نہیں کہ اس کے لئے اجتماع و اہتمام بھی جائز ہو جاوے جو لوگ کہ عموماً احتجاج دعا سے اجتماع و اہتمام کے جواز پر استدلال کرتے ہیں ان کے جواب میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ فتویٰ اور فقہائے حنفیہ کے ارشادات صریح ہمارے پاس موجود ہیں جو بھڑت کتب فقہیہ میں پائے جاتے ہیں۔

قراءۃ الکافرون الی الآخر مع الجمع مکروہۃ لانہا بدعة لم تنقل عن الصحابة ولا عن التابعین (کذا فی المحيط (فتاویٰ عالمگیری) (۳)

سورہ کافرون سے آخر قرآن تک کی سورتیں جمع ہو کر پڑھنا (جیسا کہ مردج ہے اور اسے ختم کہتے ہیں) مکروہ ہے کیونکہ یہ بدعت ہے صحابہ کرامؓ اور تابعین سے منقول نہیں۔

سورہ کافرون سے اخیر قرآن تک کی سورتیں پڑھنا جسے ختم کہتے ہیں اگر نفس قرأت کے لحاظ سے

(۱) کتاب الصلوۃ باب صلاة الصحیح فی السن ۴۳/۳ مطبع کبریٰ میرہ بولاق مصر ۱۳۰۹ھ

(۲) ابواب المعرفۃ باب کم اعتمر النبی ﷺ ۲۳۸/۱ هامش نمبر ۱۰ ط لہجہ

(۳) کتاب الکراہیۃ الباب الرابع فی الصلاۃ والتسبیح وفراءۃ القرآن والذکر ۳۱۷ ط ماجدہ کوئٹہ

۱۔ جنا جائے تو کون کر سکتا ہے کہ قرآن مجید کا پڑھنا مکروہ ہے یہ حدیث ہے لیکن ایک خاص صورت اجتہاد سے اہتمام کر کے پڑھنے کو فقہاء نے مکروہ اور بدعت فرمایا ہے کیونکہ اس بیعت اجتہاد سے اور اہتمام کا ثبوت نہیں۔

بلکہ اس سے زیادہ واضح نظیر صورت مسئلہ کی یہ روایت ہے جو درج ذیل ہے

كُره ان يقوم رجل بعد ما اجتمع القوم للصلوة يدعو للميت ويرفع صوته (كذا في الذخيرة عالمگیری) ۱۰۱

یہ مکروہ ہے کہ جب لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں تو ایک شخص حاضر ہو اور بلند آواز سے میت کے لئے دعا کرے۔

فکس دعا ناجائز نہیں کفر ہے ہو کر دعا کرنا ممنوع نہیں مگر یہ میت خاصہ کہ لوگ نماز کے لئے جمع ہیں اور ایک شخص حاضر ہو کر بلند آواز سے میت کے لئے دعا کرتا ہے شریعت سے ثابت نہیں اس لئے فقہاء نے اسے مکروہ فرمایا۔

ان تمام باتوں کو دیکھ کر نور سمجھ کر کسی صاحب عقل کو اس میں شبہ نہیں رہے گا کہ کفائے بعد اجتماع و اہتمام سے دعا کرنا اور اس عقیدہ لازم سمجھنا عملاً ضروری قرار دینا اور نہ کرنے والے کو ملامت کرنا یقیناً بدعت اور مکروہ ہے۔

دوسرا موقع۔ پھر نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد جنازہ اٹھانے سے پہلے سب لوگوں کو روک کر امام کے ساتھ فاتحہ پڑھتے ہیں۔

نماز جنازہ سے فارغ ہونے کے بعد دعا کرنے کے متعلق کتب فقہ میں حسب ذیل روایتیں ہیں۔
قيد بقوله بعد الثالثة لانه لا يدعو بعد التسليم كما في الخلاصة و عن الفضلي لا بأس به بحر الرائق ج ۲ ص ۱۸۳ ۱۰۲

یعنی مصنف نے دعا کو تیسری تکبیر کے بعد کے ساتھ مقید کر دیا کیونکہ سلام کے بعد دعا نہ کرے جیسا خلاصہ میں ہے اور محمد بن فضل سے مروی ہے کہ مشافہہ نہیں

ولا يدعو للميت بعد صلوة الحنازة لانه يشبه الزيادة في صلوة الحنازة (مرقاۃ لعینی القاری) ۱۰۳

یعنی نماز جنازہ کے بعد میت کے لئے دعا نہ کرے کیونکہ یہ دعا نماز جنازہ میں زیادتی کرنے کا شبہ پیدا کر دے گی۔

۱۰۔ کتاب الزکوة الباب الرابع فی الصلوة و لنسج و رفقة الفراش و الذکر و الدعاء ۳۹۹ طبع مدینہ منورہ

۱۱۔ کتاب الحداد فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۷ طبع بیروت لبنان

۱۲۔ کتاب الحنازة باب المشی بالحنارة و الصلوة علیہا ۶۴ طبع مدینہ منورہ

إذا فرغ من الصلوة لا يقوم داعياله (سراجہ) (۱)
جب نماز جنازہ سے فارغ ہو تو دعا کر تا ہوا کھڑا نہ رہے۔

ولا يقوم داعياله (جامع الرموز) (۲)
یعنی نماز کے بعد کھڑا نہ کر دے۔

ولا يقوم بالدعاء بعد صلوة الجنائز لانه يشبه الزيادة فيها كذا في المحيط (۳)

نماز جنازہ کے بعد کھڑا نہ کر دے کیونکہ یہ دعا نماز میں زیادتی کر دینے کا شبہ پیدا کرتی ہے۔

و عن ابي بكر بن حامد ان الدعاء بعد صلوة الجنائز مكروه وقال محمد بن فضل لا

باس به كذا في القنية (بر حندی شرح مختصر وقایہ) (۴)

اور امام ابو بکر بن حامد سے مروی ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے۔ اور امام محمد بن فضل نے فرمایا

کہ کچھ مضائقہ نہیں۔

منقولہ بالا اہل اہل بیت سے یہ تین باتیں صراحتاً ثابت ہوتی ہیں۔

(۱) نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے یا کھڑا نہ کرے (خاصہ بخلاف اہل بیت) (جامع الرموز) محیط

(۲) نماز جنازہ کے بعد دعا کر دے (قتیبہ عن الامام ابی بکر بن حامد)

(۳) نماز جنازہ کے بعد دعا میں مضائقہ نہیں (قتیبہ و غیر عن الامام محمد بن الفضل)

لیکن کسی معتبر کتاب میں یوں نہیں لکھا کہ نماز جنازہ کے سلام کے بعد دعا کرنا چاہیے یا غلظت و مستحب ہے۔ صرف امام محمد بن الفضل سے یہ مروی ہے کہ دعا کرنے میں مضائقہ نہیں اور چونکہ لفظ اباس اکثر خلاف اولیٰ میں مستعمل ہوتا ہے اور اس نے ایک صاف اور واضح تطبیق تو امام محمد بن الفضل اور امام ابو بکر بن حامد کے کلام میں یہ ہو سکتی ہے کہ اول مذکورہ تشریحی اور موخر مذکورہ تحریری فرماتے ہیں۔

اور خطاب یہی ہے کیونکہ اکثر کتب فقہ و فکوحی میں اول اصل مذکورہ بیان کیا ہے کہ دعا نہ کرے یا دعا مکروہ ہے اور ثابست مفاہد سے اکثر یہی طور پر تحریری ہی مروا ہوتی ہے اور محمد بن الفضل سے اس کے خلاف جو قوی نقل کیا ہے اس کو اباس سے تعبیر کیا جو اصل معنی کے لحاظ سے گراہت تشریحی یا تم از م صرف اولیٰ میں مستعمل ہوتا ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب : اگر کسی کو شبہ ہو کہ نفس و عا موات مسلمین کے لئے توبہ وقت جائز ہے۔

۱ کتاب الحائض باب الصلاة على الجنازة ۱۴۵ ط بول کشور لکھنؤ

۲ فصل فی الحائض ۲۸۳ ط المطبعة الکریمة لمدة لقرآن ۱۳۲۳ھ

۳ رقم طبع علی ہدایہ العبد

۴ لہ واحد

۵ کنندہ لایس وان کن اعانت استعالیٰ فیما یرکبہ اولیٰ الخ رد المحتار کتاب الطہارة مطلب حکمتہ لاماس

سبع فی تصدیر ۱۸۸ ط سعید

پھر اس وقت :۔ میں دعا کے مکروہ ہونے کی کیا وجہ تو جواب یہ ہے کہ فقہاء کرامؒ کا نماز جنازہ کے بعد دعا کو مکروہ فرمانا مطلقاً نہیں ہے بلکہ ان کی مراد یہ ہے کہ اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنا مکروہ ہے۔ اور نفس دعا کا جائز ہونا جو اجتماع و اہتمام کو مسلط م نہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ میت کے وقت انتقال بلکہ اس سے بھی پہلے عیادت کے زمانے سے اس کے لئے فردا فردا دعا مانگنے کا ثبوت روایات حدیث و فقہیہ (۱) میں موجود ہے ہر مسلمان کو اختیار ہے کہ اگر وہ کسی مریض کی عیادت کو جائے تو اس کے لئے دعا کرے اس کے بعد جب اس کا انتقال ہو جائے تو اس کے لئے مغفرت کی دعا کرے اس کے بعد جنازے کی نماز پڑھے اس کے بعد دفن تک اور پھر اپنی زندگی تک میت کے لئے دعا کرتا رہے اور قراۃ قرآن مجید و دیگر عبادات بدنیہ و مالیہ کا ثواب اسے پہنچاتا رہے ان تمام حالات میں فردا فردا دعا کرنے یا ایصال ثواب کرنے کی کوئی ممانعت نہیں بشرطیکہ کوئی بدعت یا قید غیر مشروع عارض نہ ہو جائے۔

اور شریعت مقدسہ نے امتوات مسلمین کے لئے دفن سے پہلے اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا صرف یہ طریقہ مقرر فرمایا ہے جسے صلوٰۃ جنازہ کہتے ہیں پس دفن سے پہلے دعائے اجتماعی اور اہتمام کا ثبوت صرف نماز جنازہ کے لئے ہے کہ وہ بھی میت کے لئے دعائے مغفرت ہی کا نام ہے اس کے علاوہ اور جس موقع پر اجتماع و اہتمام و التزام کے ساتھ دعا کی جائے اسے فقہاء مکروہ و بدعت فرماتے ہیں۔

نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہونے کا حکم بہت سی کتابوں میں مذکور ہے جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا اور سب کا مطلب یہی ہے کہ اجتماع و اہتمام سے دعا کرنا مکروہ ہے مگر فقہاء کے کام میں کراہت کی وجہ مختلف عنوانوں سے بیان کی گئی ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ماصی قادریؒ فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے کیونکہ اس سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ پیدا ہوگا (۱) اس کام میں غور کرنے سے اچھی طرح واضح ہوتا ہے کہ وہ دعائے اجتماعی اور اہتمام کو ہی مکروہ فرماتے اور منع کرتے ہیں کیونکہ نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ اسی میں پیدا ہو سکتا ہے۔

اگر لوگ نماز جنازہ کے بعد جمع ہو کر اور اہتمام کر کے دعا نہ کریں بلکہ صفیں توڑ کر علیحدہ ہو جائیں اور اپنے اپنے طور پر ہر شخص تنہا دعا کرے تو اس میں کسی طور سے نماز جنازہ میں زیادتی کا شبہ نہیں ہو سکتا۔

میت کے لئے دفن سے پہلے شریعت مقدسہ نے خاص صورت اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا صرف ایک مرتبہ حکم دیا ہے اور نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرامؓ کے طریقوں اور پاک سیر تو اس سے

(۱) عن ام سلمة قالت قال رسول الله ﷺ اذا حضرتم المریض او الميت فقولوا حبرا فان الملكة یومئذ علی من تعولون قالت فلما مات ابو سلمة اتت اسی ﷺ فقمت یا رسول الله ﷺ ان ابا سلمة قدمت قال قولی اللهم اغفر لی و له و اعسی مه عقی حسنة الحديث (مسلم شریف) کتاب الحائز باب عادة المریض ۳۰۶ طبع قدیمی کتب خانہ (۲) ولابدعو للمیت بعد صلاة الحجازة لانه یشہ التریادة فی صلاة الحجازة موقدة شرح مشکوٰۃ لملا علی القاری کتب الحائز باب المشی بالحجازة والصلوة علیها ۶۴ طبع مکتبہ المدادیہ ملتان

صرف ایک مرتبہ اجتماع اور اہتمام سے دعا کرنا ثلاث ہے (اور وہ نماز جنازہ ہے) اس لئے اس (نماز جنازہ)

سے زیادہ جس موقع پر اجتماع و اہتمام سے دعا کی جائے گی وہ گویا اس اجتماع و اہتمام کے طریقہ شرعیہ (نماز جنازہ) پر زیادتی ہوگی یعنی نماز جنازہ کے علاوہ اور کسی موقع پر اجتماع و اہتمام کے ساتھ دعا کرنے کا یہ مطلب ہوگا کہ شارع علیہ السلام نے میت کی خیر خواہی اور اس کے لئے دعائے اجتماعی میں کچھ نقصان چھوڑ دیا تھا جسے ہم پورا کرتے ہیں "نعمو بآئد من ذلک" شارع علیہ السلام نے اپنی امت کے لئے جس قدر محبت اور رحمت کاملہ کا تمنا تھا اس قدر اہتمام و اجتماع دعا کے لئے معین فرمایا اگر اس سے زیادہ اجتماع و اہتمام مطلوب ہو تا تو بلا شک وہ مقرر فرما سکتے تھے پس کس قدر غضب ہو گا اگر ہم اپنے افعال سے اس بات کا وہم پیدا کریں کہ شارع علیہ السلام نے اس اجتماع و اہتمام علاوہ کی عین میں کوتاہی فرمائی۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ کھڑا رہ کر دعا کرے چونکہ نماز جنازہ کے بعد اسی حالت پر کھڑا رہنا اور دعا کرنا خاص طور سے اجتماع و اہتمام کو ثلاث کرتا ہے اس لئے اس طرح تعبیر فرمادیا مطلب وہی ہے کہ اجتماع و اہتمام سے دعا نہ کرے۔

یعنی اگر کوئی ایک شخص نماز جنازہ کے بعد اتفاقی طور پر اپنی جگہ کھڑا رہا اور اس نے کوئی دعا اپنے دل میں میت کے لئے مانگ لی تو اگرچہ اس نے کھڑے رہ کر یہ دعا کی ہے مگر مکروہ نہیں ہوگی کیونکہ کراہت کی اصلی علت (اجتماع و اہتمام) موجود نہیں اور نفس قیام مست کراہت نہیں۔

بعض فقہاء نے فرمایا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا نہ کرے کیونکہ نماز جنازہ خود دعا ہے یا لانہ دعا مودہ ایک مرتبہ تو دعا کر چکا اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ اہتمام و اجتماع دعا کا نہ کرے کیونکہ اہتمام و اجتماع کی دعا تو خود نماز جنازہ ہے اور وہ ایک مرتبہ کر چکا اور دوسری مرتبہ اہتمام و اجتماع کا ثبوت شریعت مقدسہ سے نہیں ورنہ اگر اجتماع و اہتمام سے ممانعت مرنے ہو تو ایک مرتبہ دعا ہو چکنا تھا تمنا دعا کرنے کی ممانعت کی علت نہیں بن سکتا کیونکہ وہ عمر بھر تک احادیث و فقہ سے ثلاث ہے۔

بعض فقہاء نے نماز جنازہ سے پہلے بھی دعا کرنے کو مکروہ فرمایا اور وجہ بیان فرمائی کہ ایک کامل اور عمدہ دعا کرنے والا ہے (یعنی نماز جنازہ پڑھنے والا ہے) اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ نماز جنازہ سے پہلے دعا کے لئے اجتماع و اہتمام نہ کیا جائے کیونکہ اجتماع و اہتمام کے ساتھ ایک کامل دعا ہونے والی ہے کیونکہ وہ شریعت مقدسہ مطرہ کی مقرر کی ہوئی ہے اور اس سے پہلے کوئی اجتماعی دعا ثلاث نہیں اس لئے مکروہ ہے ورنہ نفس دعا تھا تماہر وقت چارزے اور آئے کو دعا کرنے کا ارادہ تھا تھا پہلے دعا کرنے کو مکروہ نہیں بنا سکتا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ میت کے لئے فرد افراد دعا مانگنے کا ہر وقت ہر شخص کو اختیار حاصل ہے۔ ۱۲۰

(۱) بیض صفر نمبر ۱۶۹ حاشیہ نمبر ۱

(۲) لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة لانه دعا مرة لان اکثرها دعاء (نور زیہ علی هامش الہدیۃ النوع الخاص) والعشرون فی الحائز ۸۰۴ طبع مکتبہ ماحدیہ کوئٹہ

(۳) لقولہ تعالیٰ احب دعوة الحاج اذا دعان فیسجدوا فی الفرة ۱۸۶

جب کہ امت اسباب، ملزم اور تنہیات غیر مشروعہ سے خالی ہو لیکن اجتماع و اجتماع کے ساتھ دُفن سے پہلے دعا
 مآکن صرف نماز جنازہ کے ضمن میں شریعت سے ثابت ہے اور نماز جنازہ سے پہلے یا اس کے بعد دُفن سے پہلے
 اجتماع و اجتماع سے دعا کرنے کا حدیث و فقہ و سلف صالحین ائمہ مجتہدین سے کوئی ثبوت نہیں ملتا۔ اور وہ بدعت
 ہے۔

یہاں پر یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ فقہاء کے قول یا نہایت اور امام محمد بن الفضل کے قول یا اس
 میں ایک وجہ تطبیق یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جو فقہاء مکررہ فرماتے ہیں وہ اجتماع و اجتماع سے دعا کرنے و
 مکررہ فرماتے ہیں اور امام محمد بن الفضل نفس و کا حکم بتاتے ہیں انہوں نے اجتماع و اجتماع کا حکم نہیں دیا۔
 ۱۔ قول یا اس پر فرمایا ہے اور اس صورت میں امام اس کے معنی ایسے بھی لے چکے ہیں جو مندوب و شامل
 ہوتے ہیں تاہم مشافہہ نہیں۔

شبہ نمبر (۱)۔ اگر کسی کو شبہ ہو کہ صحیح بخاری میں حضرت عمرؓ کی شہادت کے بیان میں مروی ہے کہ جب
 حضرت عمرؓ کی وفات ہوئی اور انکو غسل کے لئے علیاً نیا تولوں نے ان کی نعش مبارک کو چاروں طرف سے
 حیم کیا اور ان کے لئے دعا اور ان کی ثناء و صفت اور سوال نزول رمت کرتے تھے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز
 جنازہ سے پہلے بھی میت کے لئے اجتماع و اجتماع کے ساتھ دعا کے مغفرت کرنی جائز ہے اور فعل صحیحہ کرنا
 سے ثابت ہے۔

جواب۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس روایت میں اس بات کا کوئی ثبوت نہیں کہ لوگ دعا کرنے کے لئے
 اجتماع سے منع ہوئے تھے یا نہ، مگر جیسی نے تصریح کر دی ہے کہ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ عمرؓ کو غسل
 کے لئے لایا تھا اور اس سے صاف واضح ہے کہ اس وقت وہی لوگ تھے جو غسل کے ضرورت کو انجام دینے
 والے تھے اور غسل کی انجام دہی کے لئے ہی حاضر ہوتے تھے اور ایسے وقت عموماً ہر شخص کے دل میں ایک
 خاص کیفیت اور رقت طاری ہوتی ہے اور وہ ہے اختیار یا اختیار میت کے لئے دعا کے مغفرت کرنا یا نہ کرنا
 کوئی اجتماع و اجتماع کا قصد نہیں کرتا۔

بہر حال اس واقعہ میں اور اس حدیث میں اس امر کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ لوگوں کا اجتماع اور
 اجتماع دعا کے لئے تھا اس کی نظیر یہ ہے کہ صاحب بخاری نے تجھے سے نقل کیا ہے کہ اہل میت و مسجد میں
 اس غرض سے بیٹھا کہ لوگ تعزیت کے لئے آئیں مکررہ و ان طرح شریعتیہ دعا اور فاتحہ القدر میں

.....

۱۔ بعد بقوله بعد لانه لا بدع بعد القسم كما في الخلاصة و عن الفصول لاس في (الحج والرمي) كتاب الحدیث
 فضل السلطان الحق بصلاته ۱۹۷۲ طبع بیروت لبنان

۲۔ و لعلوس للعربة في المسجد لانه بعد للعربة مكرود و كتاب الحدیث فضل السلطان الحق بصلاته ۱۰۷۲ د ر
 سفره بیروت

۳۔ و محاور الحدیث للمصنف سنة ۵۰ و هو خلاف لاولی و بکرو في المسجد (کبریٰ فصل في الحدیث ص ۶۰۸
 پہل کدیمی (۴) و محاور الحدیث للمصنف سنة ۵۰ و هو خلاف لاولی و بکرو في المسجد (دب الحدیث فصل في
 الحدیث ۱۴۲۲ ط مصطفیٰ حلی مصر)

راہت کا ذکر کیا اور گھر میں بیٹھنے کو بھی بلظاہر اس نے ذکر کیا علامہ شامی نے فرمایا کہ گھر میں بیٹھنا بھی خلاف اولیٰ ہے اور لفظ لباس کے یہی حقیقی معنی ہیں اور وہی یہاں پر مراد ہیں مگر صاحب غر (۱) نے تعزیت کے لئے بیٹھنے کے جواز پر اس حدیث سے استدلال کرنا بتالی سے نقل کیا ہے۔

انہ رحمۃ اللہ علیہ جلس لما قتل جعفر و زید بن حارثہ و الناس یاتونہ و یعزونہ آہ (رد المحتار) (۲) کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ جب کہ جعفر و زید بن حارثہ کے قتل کی خبر آئی اور لوگ آتے تھے اور تعزیت کرتے تھے۔

پھر علامہ شامی جواب دیتے ہیں :

یحباب عہ بان جلوسہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن مقصود التعزیه آہ (رد المحتار) (۳)

کہ اس استدلال کا یہ جواب دیا جائے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹھنا غرض تعزیت نہ تھا۔

جیسے اس مسئلہ میں لوگوں نے محض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتفاقہ بیٹھنے اور لوگوں کی تعزیت کرنے سے یہ سمجھ کر استدلال کر لیا کہ تعزیت کے لئے بیٹھتے تھے اسی طرح ہمارے زیر بحث مسئلہ میں بخاری کی روایت میں غرض غسل جمع ہونے اور دعا کرنے کا ذکر دیکھ کر یہ سمجھ لیا گیا کہ دعا کے لئے لوگوں نے اجتماع کیا تھا پس جو جواب علامہ شامی نے اس استدلال کا دیا (۴) یہی جواب ہم نے اس استدلال کا دیا ہے۔ فافہم

شہ ۲۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ روایت مرقومہ ذیل ہے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ کے بعد دعا کی ہے :

عن ابراہیم الہجیری قال رايت ابن ابي اوفی و كان من اصحاب الشجرة ومات ابنہ (الی قولہ) ثم کبر علیہا اربعاً ثم قام بعد ذلك قدر ما بین تکبیرین یدعو وقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع علی الجنائز هكذا رواه ابن النجار (منتخب کثر العمال) (۵) و کذا رواه الامام احمد فی مسنده

ابراہیم ہجیری سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ کو دیکھا اور وہ اصحاب شجرہ میں تھے اور ان کی صاحبزادی کا انتقال ہو گیا تھا (الی قولہ) پھر حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ نے صاحبزادی کے جنازے پر چار تکبیریں کیں پھر اتنی دیر کھڑے دعا کرتے رہے جس قدر دو تکبیروں میں فاصلہ ہوتا ہے اور

(۱) قال المعالی 'ولایس بالجلوس' وقد جلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قتل جعفر 'کتاب الجنائز' فصل السلطان احق صلاحہ ۲۰۷ ط بیروت

(۲-۳) باب صلاة الجنائز 'مطلب فی کراہۃ الصیافۃ من اهل المیت' ۲۴۱/۲ ط سعید

(۴) یحباب عہ بان جلوسہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن مقصود التعزیه او (رد المحتار) باب صلاة الجنائز 'مطلب فی کراہۃ الصیافۃ من اهل المیت' ۲۴۱/۲ ط سعید

(۵) کتاب الموات من قسم الافعال 'صلاة الحشر' ۷۱۵/۱۵ حدیث نمبر ۴۲۸۵۱ مکتبہ تراث حلب

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جنازوں پر ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

اس روایت سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عبداللہ بن ابی لوفیؓ نے چاروں تکبیروں کے بعد اتنی دیر دعا مانگی جتنی ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک تاخیر ہوتی ہے اور پھر یہ بھی فرمایا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

جواب۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ دعا نماز جنازہ کے سلام کے بعد نہیں تھی بلکہ چوتھی تکبیر کے بعد سلام سے پہلے تھی یہ روایت مختصر ہے پورے واقعہ اس طرح ہے امام نووی کتاب الاذکار میں فرماتے ہیں:

ويحتج للدعاء في الرابعة بما روينا في السنن الكبير للبيهقي عن عبد الله بن أبي أوفى انه كبر على جنازة ابنه له اربع تكبيرات فقام بعد الرابعة كقدوما بين التكبيرتين يستغفر لهما ويدعو ثم قال كان رسول الله ﷺ يصنع هكذا

کہ چوتھی تکبیر کے بعد دعا کرنے پر اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے جو ہمیں سنن کبریٰ شافعی میں روایت پائی ہے کہ حضرت عبداللہ بن ابی لوفیؓ نے اپنی صاحبزادی کے جنازے پر چار تکبیریں کیں اور چوتھی تکبیر کے بعد ہندو فاسد مانن تکبیر تین کھڑے ہوئے دعا استغفار کرتے رہے پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

وفي رواية انه كبر اربعا فمكث ساعة حتى ظننا انه سيكبر خمسا ثم سلم عن يمينه و عن شماله فلما انصرف قلنا له ما هذا فقال اني لا ازيدكم على ما رايت رسول الله ﷺ يصنع او هكذا صنع رسول الله ﷺ قال الحاكم ابو عبد الله هذا حديث صحيح انتهى (كتاب الاذکار) (۱)

اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کہہ کر اتنا ٹھہرے کہ ہم نے خیال کیا کہ پانچ تکبیریں نہیں گئے پھر دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرا جب فارغ ہوئے تو ہم نے ان سے کہا کہ یہ کیا کیا تو فرمایا کہ میں تمہارے لئے اس بات سے زیادہ نہ کروں گا جو رسول اللہ ﷺ کو میں نے کرتے دیکھا ہے یا یوں فرمایا کہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اور چونکہ سلام سے پہلے نماز جنازہ ختم نہیں ہوئی تھی اس لئے یہ دعا نماز جنازہ میں ہی داخل ہے اور ہماری بحث سے خارج ہے باقی رہی یہ بات کہ چوتھی تکبیر کے بعد اور سلام سے پہلے دعا کرنے کا حنفیہ کے نزدیک کیا حکم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حنفیہ کا ظاہر مذہب جو تمام متون میں منقول ہے وہ یہی ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد دعا نہیں بلکہ چوتھی تکبیر کہتے ہی سلام پھیر دے لیکن بعض شروع و قلاوی میں بعض مشائخ سے چوتھی تکبیر کے بعد بھی دعا منقول ہے۔

واشار بقوله و تسليمين بعد الرابعة الى انه لا شيء بعد ها غير هما وهو ظاهر

(۱) الفتاوى الربانية على الاذکار النورية لمجلد الثانی باب اذکار الصلاة علی لمبت جز ۴ ص ۱۸۰ طبع المکبہ الاسلامیة لصالحها الحاج رباح النسیج

المذہب و قبل يقول ربنا اتنا فی الدنيا حسنة الى اخره و قبل ربنا لا تزغ قلوبنا الى اخره و قبل یخیر بین السکوت والدعاء (بحر الرائق) (۱)

یعنی ماتن نے یہ کہہ کر کہ چوتھی تکبیر کے بعد دونوں طرف سلام پھیرے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ چوتھی تکبیر کے بعد سوائے دو سلاموں کے اور کچھ ذکر و دعائیں ہے اور ظاہر مذہب یہی ہے اور کہا گیا کہ اللهم اتنا الخ پڑھ لے اور کہا گیا کہ ربنا لا تزغ الخ پڑھ لے اور کہا گیا کہ اختیار ہے چپ رہے یا دعا کرے۔

شبہ نمبر ۳۔ اگر کوئی کہے کہ جن فقہاء نے نماز جنازہ کے بعد دعا کو مکروہ کہا ہے، ممکن ہے کہ ان کی مراد یہ ہو کہ دعائے طویل مکروہ ہے کیونکہ اس کی وجہ سے دفن میں تاخیر ہوگی جو تعمیل مسنون کے خلاف ہے۔ جواب: تو اس کا جواب یہ ہے کہ لول تو فقہاء کے کلام میں دعائے طویل کی قید نہیں ہے دوسرے یہ کہ ممکن ہے یہ وجہ بھی ان کو ملحوظ ہو یعنی کراہت کی دونوں وجہیں جمع ہو سکتی ہیں اول اجتماع و اہتمام دوسرے لزوم تاخیر اور اسباب میں تراحم نہیں ہوتا۔ پس اجتماع و اہتمام کے ساتھ مختصر دعا بھی مکروہ ہے کیونکہ کراہت کی ایک وجہ (عدم ثبوت اجتماع و اہتمام) اس میں بھی موجود ہے۔

تنبیہ۔ اگر اب بھی کوئی اصرار کرے کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے اجتماعی میں کچھ نقصان نہیں اور انتخاب مطلق دعا سے استدلال کرے تو اس سے سوال یہ ہے کہ جنازہ کی ایک مرتبہ نماز ہو چکنے کے بعد دوسری مرتبہ نماز پڑھنا (غیر ولی کو) جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو حنفیہ کی معتبر کتب سے ثبوت درکار ہے اور اگر ناجائز ہے تو کیوں؟ آخر نماز جنازہ بھی بھرتی فقہائے کرام استغفار و دعائی ہے (۲) پھر آپ کی مصنوعی صورت سے تو بار بار دعا جائز ہو اور ایک شرعی صورت سے دوبارہ سہ بار دعا ناجائز ہو یہ زبردستی نہیں تو کیا ہے۔ تیسرا موقع۔ پھر میت کو دفن کرنے کے بعد سب لوگ، ظاہر پڑھتے ہیں جیسا کہ عام طور پر سب جگہ مروج ہے دفن کے بعد لوگوں کا میت کے لئے دعائے استغفار کرنا مستحسن ہے، شریعت مطہرہ سے اس کا ثبوت ملتا ہے کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

وجلس ساعة بعد دفنه لدعاء و قراءة بقلرو ما ينحو الجزور ويفرق لحمه

(در مختار) (۳)

یعنی دفن کے بعد دعاء و قرأت کے لئے قبر کے پاس بیٹھنا مستحب ہے اتنی دیر کہ ایک اونٹ کو نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے۔

قوله وجلس لما فی سنن ابی داؤد کان النبی ﷺ اذا فرغ من دفن الميت وقف علی قبره و قال استغفروا لا یمکن واسئلو الله له التبیات فانه الان یسأل وکان ابن عمر

(۱) کتاب الحائز، فصل السلطان احق بصلاته ۱۹۷/۲ طبع بیروت لبنان

(۲) لقولهم ان حقیقہا والمقصود منها الدعاء الخ، رد المحتار، باب صلاة الجنازہ ۲۰۹/۲ طبع محمد سعید

(۳) باب صلاة الجنازہ ۲۳۷/۲ طبع الحاج محمد سعید

يستحب ان يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و خاتمتها وروى ان عمرو بن العاص قال وهو في سياق الموت اذا انا مت فلا تصحبنى نائحة ولا نار فاذا دفنتموني فشنوا على التراب شنائهم اقيموا حول قبوري ثلثي ما ينحر جزور و يقسم لحمها حتى استانس بكم واضربوا ذراجع رسل ربى (جوہرہ) (رد المحتار) (۱)

پہنچنا اس لئے مستحب ہے کہ سنن اہل دین میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ دفن میت سے فرار نہ کریں کی قبر پر ٹھہرتے تھے اور لوگوں سے فرماتے تھے کہ اپنے بھائی کے لئے انتظار کرو اور کلر توحید پر نیت رہنے کی دعا کرو کیونکہ اس وقت اس سے سوال کیا جائے گا اور لن مراً اسے مستحب سمجھتے تھے کہ دفن نہ۔ بعد قبر پر سورہ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیتیں پڑھی جائیں اور روایت ہے کہ عمرو بن العاص نے حالت زن میں فرمایا کہ جب میں مرجاؤں تو میرے ساتھ کوئی لوح لے جائے اور نہ آگ لے جائے اور جب مجھے دفن کرو تو مٹی والی پھر میری قبر پر اتنی دیر ٹھہرنا جتنی دیر میں ایک اونٹ کو نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جائے تاکہ تمہارے ساتھ مجھے دلچسپی اور انسیت رہے اور دیکھوں کہ میں اپنے پروردگار کے مقاصد کو کیا جواب دیتا ہوں۔

آنحضرت ﷺ کے ارشاد استغفر والا خیکم سے دعائے اجتماعی کا ثبوت ہو گیا لہذا قبر پر دفن کرنے کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرنا اور ذکر و دعائیں مشغول رہنا مستحب ہے۔
چوتھا اور پانچواں موقع۔ پھر قبرستان سے نکل کر دروازہ قبرستان پر راستہ میں دعا کے لئے اجتماع و اجتماع کرتے ہیں پھر میت کے مکان پر دعا کے لئے جمع ہوتے ہیں۔
ان دونوں موقعوں پر پورہن کے بعد تمام مواقع پر دعا کے لئے اجتماع و اجتماع کرنا اور پھر اس از میں مستحب سمجھنا مکر وہ بدعت ہے کیونکہ شریعت حقہ سے اس کا ثبوت نہیں۔

ہاں ہر شخص کو خود اجازت ہے کہ وہ میت کے لئے جس قدر چاہے اور جس وقت چاہے بغیر التزام بالیٰلزم فردا فردا دعا کرے استغفار کرے قرأت قرآن وغیرہ کا ثواب پہنچائے۔ (۲)
وائدہ اہم و علم اتم۔ کتبہ محمد کفایت اللہ غفرلہ مولانا مدرس مدرسہ امینیہ نوبلی

تباہ و وارث کے مال سے خیرات کرنا جائز نہیں

(المعینہ مورخہ ۱۳ جو۔ کی ۱۹۳۵ء)

(سوال) عام دستور ہے کہ متوفی کے ورثہ متوفی کے مال سے فاتحہ خوانی کی رسومات پر صرف کرتے ہیں یعنی

(۱) باب صلاة الجنازہ ۲۳۷ طبع شرکۃ الحاج محمد سعید

(۲) صرح عثمان بن مای باب الحج عن غیرہ بان للامان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غیرہ
کذا فی الہدایۃ بل فی رکۃ التاویحۃ عن المحیط الا فصل لمن يتصدق لعلنا ان یؤی لحمیة المؤمنین والمؤمنات لا یبھا
تصل لہم ولا یفص من اجرہ شی الخ (رد المحتار) باب صلاة الجنازہ مطلب فی القراءۃ للمیت والعداء ثوابہا لہ
۲۴۳ طبع الحاج محمد سعید

زورہ برائی پکواؤر دعوت کرتے ہیں اس طرح بیاں بقول کامل بھی فاتحہ خوانی نہ ہو تا ہے ایسا زورہ پکایا
متمول لوگوں کو صانا جائز ہے یا نہیں ؟
(جواب ۱۷۷) بیاں بقول کے مال میں سے خیرت کرنا ناجائز ہے ۔ اے اہل علم کو کھانا بھی جائز نہیں ۔
محمد کفایت اللہ کا ان شاء اللہ

کافر کے لئے دعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں

(حجتہ مورخہ یکم اپریل ۱۹۳۶ء)

(سوال) جب ہمارے دوست کا انتقال ہو جائے اور وہ غیر مسلم ہو تو اس کے واسطے کچھ کلام الہی پڑھ کر اس
کی روح کو توبہ چھپاتے ہیں یہ نہیں ؟ اور اس کے جناہوں کی معافی کے لئے دعا کر سکتے ہیں یا نہیں ؟
(جواب ۱۷۸) کافر کے لئے ایسا ثواب و دعائے مغفرت مفید اور جائز نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کا ان شاء اللہ

پانچواں باب فدیہ صوم و صلوٰۃ و حیلہ اسقاط

نماز اور روزہ کا فدیہ کس طرح لیا جائے

(سوال) چہ فائدہ عمامے دین کہ اگر شخصے سمیرہ و دوسے روزہ رمضان و نماز و تہہ باقی است کفارہ چہ طور و لواء
شود ؟ بیواؤ تجرو

(ترجمہ) کیا فدیہ میں ملنے دین کہ اگر کسی شخص کا انتقال ہو جائے اور اس پر رمضان کے کچھ روزے اور
کچھ وقت کی نمازیں باقی ہوں تو ان کا کفارہ کس طرح دیا جائے گا ؟

(جواب ۱۷۹) فدیہ نماز و روزہ از جانب میت از مال وے اگر وصیت کرے سمیرہ و او اگر دن واجب است از
مثال مال ورنہ مستحبہ عوض ہے نماز و روزہ نصف صاع گندم مثل فطرہ است۔ واللہ اعلم بالصواب مکتبہ محمد

کفایت اللہ عقائد مولانا مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

(ترجمہ) نماز اور روزہ کا فدیہ میت کے مثل مال میں سے لیا کرنا واجب ہے جب کہ وقت سے پہلے اس

(۱) لقولہ تعالیٰ : وَاُولَئِیْمَا اَمُوْلَهُمْ وَلَا تَبْدِلُوْا الْخَبِیْثَ بِالطَّیْبِ وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَهُمْ اِلٰی اَمْوَالِکُمْ اِنَّہٗ كَانَ حُوْبًا کَبِیْرًا

السَّامِ ۴ وَلِیَخْلُسَ الَّذِیْنَ لَوْ نَرٰکُمْ اَمْوَالَهُمْ فَرِیْقَةً مِّنْ اَمْوَالِکُمْ خَالِفًا خَالَوْا عَلَیْہِمْ فَلِیَقْبُوْا اللّٰہَ وَلِیَقْبُوْا اَنْفُسَکُمْ سَدِیْقًا ۵ اِنَّ اَعْدَیْ

یَا کُلُوْا اَمْوَالِ الْیَتٰمٰی ظُلْمًا اِنَّمَا بِاَکُلُوْا فِیْہِمْ بٰرًا ۱۰۹

(۲) مَا کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَنْ یَّسْغَرُوْا لِلنَّسْرِ کَیْنٌ وَلَوْ کَانَ اَوَّلِیُّ فَرِیْقٍ مِّنْ بَعْدِ مَا نَبِیْ لَہُمْ نِہْمٌ اَصْحَابُ الْحَرَمِیْمِ النُّبُوۃ

۱۱۳ سِوَاہِ عَلَیْہِمْ مَسْغَرَتٌ لَّہُمْ اَم لَّمْ تَسْغَرْ لَّہُمْ لَنْ یَّعْفَرَ اللّٰہُ لَہُمْ سِوَہُ ۶ لَا عَلٰی اَحَدٍ مِّنْہُمْ اَم

یَدًا وَلَا تَنْفَعُ عَلٰی فِیْرَدِ اِنَّہُمْ کَفَرُوْا بِاللّٰہِ وَرَسُوْلَہٗ وَدُتُوْا وَہُمْ فَاَسْقُوْنَ النُّبُوۃ ۸۴

نے وصیت کی ہو۔ اور اگر وصیت نہ کی ہو تو مستحب ہے (۱) ہر نماز اور روزے کے بدلے میں فدیہ نصف صاع خندم مثل فطر ہے۔ ۲۰۱۱ھ اہم بالصواب۔ کتبہ محمد کفایت اللہ مفادہ مواد

ہر نماز اور روزہ کا فدیہ پونے دو سیر گندم ہے اگر کل تعداد معلوم نہ ہو تو اندازے سے ادا کرے (سوال) (۱) اگر کوئی میت وصیت کرے کہ میرے نماز روزے کا فدیہ ادا کرنا تو اس کے لئے کیا فدیہ کل نماز و روزوں کا ہو سکتا ہے اس حالت میں کہ وہ نماز پڑھتا رہا مگر جو نمازیں اس کی لواکل مری میں قضا ہو میں روزے جن کو وہ باوجود نیت کے ادا نہ کر سکا۔

(۲) ایک لڑکی جس کی عمر ۱۴ سال ۷ ماہ ہوئی اور دس مہینے بالغ ہوئے نہوئے تھے نماز پڑھتی مگر کبھی پڑھی اور کبھی قضا کی کیونکہ پیشاب کا مرض تھا جہاں جسم نجس ہوا انسان کی سستی میں نمازیں قضا ہوتی تھیں اس کی دس ماہ کی نمازوں کا کیا غارہ دیا جائے؟ المسفتی نمبر ۱۰۸ میر عبد الغفور صاحب سائنس (شمن) ۲۲ رجب ۱۳۵۲ھ ۲۷ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۸۰) قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ ہر نماز کے بدلے پونے دو سیر گیوں اور ہر روزے کے بدلے پونے دو سیر گیوں ہوتے ہیں اگر نمازوں اور روزوں کی صحیح تعداد یاد نہ ہو تو تخمینہ کر کے فدیہ دے دینا چاہیے۔ (۱)

(۲) دس ماہ کی نمازوں کا فدیہ اسی حساب سے لگایا جائے کہ تخمینہ جتنی نمازیں قضا ہوں ہر نماز کے بدلے پونے دو سیر گیوں رات دن میں مع و تروں کے چھ نمازیں ہوتی ہیں (۱) چھ نمازوں جتنی ایک دن کی نماز کا فدیہ ساڑھے دس سیر گیوں ہوئے۔ محمد کفایت اللہ کان امداد

مروجہ حیلہ اسقاط جائز نہیں

(سوال) بعض علاقہ کے علماء نے روزوں اور نمازوں اور دیگر فرائض اور واجبات جو کہ میت سے فوت شدہ ہوتے ہیں ان کے ادا کرنے کا جو حیلہ اسقاط اختیار کیا ہے اس میں ایک جدید اضافہ اپنی طرف سے کیا ہے وہ یہ ہے کہ اس مال غلبہ وغیرہ کو انھوں نے متحجین کے حلقے میں پھرتا ہے اس طرح پر کہ انھاء والا ہر ایک شخص

(۱) قوله يعطى اي الي من له ولاية تصرف بل ماله بوصاية او واثقة فيلزمه ذلك من الثلث ان اوصى رد المحذور باب قضاء الغرائب مطلب في اسقاط الصلاة عن الميت ۷۲: ۲ ط سعید

(۲) ورد في الامداد او لم يوص بنسب واراد الولي التصريح بالحق وادار بالقرع الي ان لس ثالث بوصية علي الولي رد المحذور باب قضاء الغرائب ۷۳: ۲ ط سعید

(۳) ولومات و عليه صلوات فانه و اوصى بالمكسرة يعطى لكل صلاة نصف صاع من بركا لفطرة و سوير الايجاز كتاب الصلاة باب قضاء الغرائب ۷۲: ۲ ط سعید

(۴) و حاتمہ م لا يدرى كمية الغرائب يعمل بذكر راية فان لم يكن له راية يلقى حتى ينفذ ان لم يبق عنه شيء (مطحطوي) علي مرافق العلاج كتاب الصلاة باب قضاء الغرائب ص ۲۶۸ ط مصطفى حسني مصر

(۵) ولومات و كذا حكم الوتر (تكملة الايجاز كتاب الصلاة باب قضاء الغرائب ۷۲: ۲ ط سعید)

کے پاس لے جاتا ہے دو شخص اس پر ہاتھ رکھ کر قبول کریتا ہے اس کے بعد دوسرے اپنے پاس والے کے ملک میں کر دیتا ہے تو یہ اٹھانے والا دوسرے کے پاس لے جاتا ہے اسی طرح تیسرے کے پاس اور چہرے پہنچتے تھے کہ پاس یہاں تک کہ ملنے کے اشخاص میں سے ہر ایک شخص کے پاس لے جاتا ہے اور اکثر ماہر اس کے خلاف اس مال مند وغیرہ کو ایک ہی جگہ پر رکھا رہنے دیتے ہیں اور حقہ میں سے ہر ایک شخص دوسرے کے ملک میں اس فدیہ کے مال کو کر دیتا ہے بالتسکین والتخلیہ والاشارہ تو ان دو فریق میں سے کون فرق حق پر ہے۔ یہ تو جوا المستفتی نمبر ۳۱۸ مولوی محمد جمیل (معلق راولپنڈی) ۵ ربیع الاول ۱۲۵۳ھ ۱۸ جون ۱۹۳۴ء

(جواب) (از مولوی حبیب الرحمن نائب مفتی) بعض ماء فریق اول کا فدیہ کے مال کو انخواہ پرچہ وانا کل حالتہ میں عبث ہے کیونکہ شے موجودہ مشاہیر پر قبضہ موهوب لہذا بالتسکین والتخلیہ بھی ہو جاتا ہے تویر الایسار اور در مختار میں ہے۔ (والتسکین من القبض کالقبض فلو وهب لرجل ثیابا فی صندوق مقفل و دفع الیہ الصندوق لم یکن قبضا) لعدم تمکنه من القبض (وان مفتوحا کان قبضا لتسکینه منه) فانه کالتخلیہ اختیار و فی الدر المختار صحة بالتخلیہ الخ... والاختار معروف و قیاسی ثانی نے اس کے متعلق لکھا ہے (قولہ صحته) ای القبض بالتخلیہ الخ جلد رابع ص ۵۶۰ اور فقہ حنبلی کا ارتکاب مکروہ ہوتا ہے تویر الایسار در مختار میں ہے۔ (و کرہ کل لہو) لقولہ علیہ السلام کل لہو المسلم حرام الا ثلاثة ملاعبة اہلہ و تادیبہ لفرسہ و منا ضلته بقوسہ (۲)

رد مختار میں اس کے متعلق لکھا ہے (قولہ و کرہ کل لہو) ای کل لعب (عبث) فالثلاثة بمعنی واحد کما فی شرح التاویلات الخ جلد خامس ص ۲۷۵) لہذا فریق اول بعض علما کا نظریہ پر ہے اور اکثر علماء کا فریق چہارم حق ہے یہ تحریر بالا پر لحاظ سے و تملیک و قبضہ کے لکھ دی ہے مگر اسقاط مروج و جہ مخالف ہونے اس طریق و صورت کے جو کہ فقہائے کرام نے لکھی ہے ناجائز ہے اور ماسوا اس کے دیگر وجوہات کثیرہ سے بھی اسقاط مروج ناجائز ہے فقط ایچ و کتبہ حبیب الرحمن نائب مفتی مدد رسر امینہ دہلی (جواب ۱۸۱) (از حضرت مفتی اعظم) اسقاط مروج یا جوہ کثیرہ ناجائز اور مفاسد عریضہ پر مشتمل ہے اس لئے اس مروج طریقہ کا ترک کرنا ہی واجب ہے اور ہا یہ کہ یہ میں تخلیہ کے ساتھ قبضہ ہو جاتا ہے یا نہیں تو

(۱) کتاب الہیۃ ۵/ ۶۹۰ ط سعید

(۲) کتاب الہیۃ ۵/ ۶۹۰ ط سعید

(۳) کتاب الحظر والا ناحۃ فصل فی البیع ۶/ ۳۹۵ ط سعید

(۴) کتاب الحظر والا ناحۃ فصل فی البیع ۶/ ۳۹۵ ط سعید

(۵) وعدہ الافعال کلہا السعۃ و رباہ فبعتہ عہا لا یہم لا یریدون بیہا وحہ اللہ تعالیٰ (رد المحتار باب صلاۃ الحاضر ۲/ ۲۶۱ ط سعید) مروج جلیلہ اسقاط کی وجہ سے ناجائز ہے مثلاً اس کا معنی کتبہ یا میں: کرت ہونا اور اگر کسی کتبہ میں ہو بھی تو اس سے ہٹانے سے شرک کا پر عمل نہ کرنا اور اس کی صحت کے لئے علماء نے تقریباً اس شرط لکھی ہیں ملاحظہ ہو کتبہ "مروج جلیلہ اسقاط مفتی احمد متین صاحب اور مولانا سر فرار صاحب کی کتب "راہ الوست" اور سب سے بڑی یہ عدم جواز کی ہے کہ کسی نے بھی اس کو فرض واجب یا مستحب نہیں بتاؤ بلکہ صرف مستحب بتاتے اور تن کل ان سے ساتھ واجب اور فرض جیسے معاملہ کیا جاتا ہے جو کہ واجب الحکم ہے۔

بھر و سر میں کہ اللہ تعالیٰ تہا کی ارزانی فرمائیں تو پھر قیام و رکوع و ارکان کے ساتھ قضا کی جائیں ان حالت میں انتقال ہو گیا تو چہ و اے پر مرحوم کے ایک فرزند نے نماز کے فدیہ میں جو نان بناتھا اپنے ذرے سے خرید کر رکھ دیا ہے۔

(۱) دریافت طلب امر یہ ہے کہ آیا سنان کا بصورت اتباع ہی تقسیم کرنا ضروری ہے یا س کو فروخت کر کے اس کی فقہ وحدیث کی کتابیں خرید کر طلبہ کو دی جاسکتی ہیں یا ضعیف کی اور ضرورت پوری کی جاسکتی ہیں یا نہیں؟

(۲) ایک تبلیغی مذہبی جلسہ میں جو لوگ عقد سننے آئے ہوں ان کو یہ سنان پکا کر دو وقتہ کھلا دیجئے تو جائز ہے یا نہ؟ اور اس طعام سے نمازوں کا کفرہ یہ فدیہ لیا ہو جائے گا یا نہ؟ کہ اس کی مقبوضت کی امید ہو المستفتی نمبر ۲۶۰۳ غلام محمد صاحب (سنان) ۹ ربیع الثانی ۱۳۵۹ھ ۱۸ مئی ۱۹۳۷ء (جواب ۱۸۴) ضروری نہیں کہ قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا فدیہ بصورت خلیق لیا جائے بلکہ سنی قیمت بھی بصورت نقد لیا کی جاسکتی ہے (۱) اسی طرح اس قیمت کی کوئی اور چیز مثلاً کپڑا سبب بھی دی جاسکتی ہے مگر یہ ضروری ہے کہ فدیہ نہ فرمایا جس فقیر جس محتاج کو تمنا کے صورت پر دی جائے فدیہ نہ خرچ کرے و عطف سننے کے لئے آئے والوں کو (جن میں امیر اور فقیر سب ہی ہوں گے) کھانا کھلا دینا درست نہیں کیونکہ اس میں تمنا نہیں ہوئی (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

قضاء شدہ نمازوں اور روزہ کی تعداد معلوم نہ ہو تو اندازہ لگایا جائے گا (سوال) ایک شخص کے ذمے کفرے صوم و صلوٰۃ کے بہت زیادہ ہیں جن کا شمار صحیح معلوم نہیں جو کفرے بعد کبھی ترک اور کبھی بھی پڑھتا رہا اور عرصہ بارہ تیرہ سال سے برہنہ پند صوم و صلوٰۃ کا ہو رہا ہے قضائے ثانی بھی پڑھتا ہے تو اس صورت میں نقد روپیہ یا خوراک وغیرہ دین جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی حکیم محمد ۱۰ دسمبر ۱۹۳۵ء ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۱۸۵) قضا شدہ نمازوں اور روزوں کا تخمینہ کر لیا جائے کیونکہ جب صحیح تعداد یاد نہیں تخمینہ سے اور کوئی پھرہ کار نہیں اور پھر تخمینہ کے موافق ان نمازوں اور روزوں کو قضاء اور کرنا چاہیے جب تک

۱، قوله نصف صاع من بری ارض دقیقہ او صوبہ او صاع بحر او ریب او شعیر او لیمتہ وھی افضل عبدلہ لاسراعہا بعد حاحۃ بعبیر اعداد و دالمختار کتاب الصلاۃ باب قضاء الفوائت مطلب فی اسقاط الصلوۃ عن المست ۲ ۷۲ ۷۳ ط سعد

۱۳۱ منہ فی التفتی بعد ہذا لفظی و بعد تالیف قراری ہے جب کہ مشہور قول کے مطابق فدیہ میں تمنا کی ضرورت نہیں ہے نہ ایک قول نہ مطلقاً نہ ضرورتی نہ وہ تکنی لاحتی فی العبدۃ قولان المشہور تبعہ رد المحتار کتب الصوم فصل فی تعارض المسحۃ لعقد الصوۃ ۴۲۷۲ ط سعید بعد عدم جوازی تک و امیر کو کھانا دینا فدیہ کے لئے قریب غریب ہے نہ کوئی امر نہ کوئی پکار نہیں مصرف الزکاة والعشر هو فطر (ولی الشامیہ) وهو مصرف یضاً الصدقۃ الفطر والکفارۃ و لیس و غیر ذلک من الصدقات الواجبة رد المحتار کتاب الزکاة باب المعصر ۲ ۳۳۹ ط سعد ۳ من لا یدری کتبہ الفوائت بعلم ذکر راہ طحاوی علی البی فی باب قضاء الفوائت ص ۲۶۸ ط مصر

اس کی قدرت اور قوت ہو کہ فوت شدہ نمازوں اور روزوں کو قضاءً اور استکانت۔ یہ دین جائز نہیں ہے جب
ان کی قدرت نہ رہے تو پھر فدیہ دینا جائز ہوتا ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

میت کے ذمے کچھ نمازیں اور روزے ہوں اس کا کفارہ کس طرح ادا کیا جائے

(سوال) اگر شخصے سمیر دو روزے روزہ رمضان و قحیہ باقی است کفارہ چہ طور وادہ شود؟

(ترجمہ) اگر کوئی شخص مر جائے اور اس پر رمضان کے روزے اور نماز پنج وقتہ باقی ہو تو اس کا کفارہ کس طرح
ادا کیا جائے؟

(جواب ۱۸۶) فدیہ نماز و روزہ از جانب میت از مال وے اگر وصیت نرودہ سمیر دوا کردن واجب است از
ثالث مال ورنہ مستحب فو عوض۔ نماز ہر روزہ نصف صاع گندم مثل فطرہ است۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(ترجمہ) نماز روزے کا فدیہ میت کی جانب سے اس کے مال میں سے ادا کرنا واجب ہے جب کہ وہ وصیت کر گیا
ہو ورنہ مستحب ہے اور ہر ایک نماز اور ہر ایک روزے کے عوض میں نصف صاع گندم فدیہ کی مقدار مثل
قط ہے۔ (۲) واللہ اعلم

میت فدیہ کی وصیت نہ کرے تو بھی وارث اپنی طرف سے دے
سکتا ہے فدیہ کا حکم وہی ہے جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے

(اجمعیۃ مورخہ ۲۸ جولائی ۱۹۳۰ء)

(سوال) میت نے نماز و روزہ وغیرہ کے متعلق کوئی وصیت نہ کی ہو اور کوئی وارث اپنی طرف سے اس کے
روزوں کا فدیہ لواترے تو کیا حکم ہے؟ اور اس فدیہ کے مستحق کون لوگ ہیں کیا ایسے مال کو مسجد وغیرہ میں
نیکایا جاسکتا ہے؟

(جواب ۱۸۷) میت نے فدیہ نماز وغیرہ کے متعلق وصیت نہ کی ہو اور وارث اپنے طور پر اپنے مال میں
دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔ (۱) اور اس کے مستحق فقراء و مساکین ہیں (۲) صدقات واجبہ کا جو حکم ہے
وہی اس کا ہے۔ (۳) محمد کفایت اللہ تفرلہ

۱۔ ویشیح الفای العاخر عن الصوۃ الفطر و بعدی وجوباً و متى قدر قصی لان استمرار العجز شرط الغیض (المر
المحتار) کتاب الصوۃ باب ما یفسد الصوم و ما لا یفسدہ فصل فی العوارض المبیحة لعدم الصوم ۴ ۴۷ ط سعید
۲۔ ولولدت و علیہ صلوٰۃ و اوصی بالکفارة یعطى لكل صلاۃ نصف صاع من بر کالفطرۃ (المر المحتار) کتاب
الصوۃ باب قضاء العوارض ۷۲ ط سعید

۳۔ لہ بوض فدیۃ الصوۃ بحوزہ الشریعہ ولہ (۲) المحتار کتاب الصلاۃ باب قضاء العوارض مطلب فی اسقاط
الصلاۃ عن الميت ۷۲ ط سعید

۴۔ مضارب الزکاة والعشر هو فقیر الخ (وفی الشامی) وهو مصرف ایضا لصدقة الفطر والکفارة والشر وغیر
ذلک من الصدقات الواجبة (۲) المحتار کتاب الزکاة باب المصروف ۴ ۳۳۹ ط سعید

(۵) یہ لکھو کہ وارث پر اگرچہ واجب نہیں لیکن میت پر تو واجب تھا تو چونکہ وارث میت کی طرف سے اس پر واجب حق لواتر رہا ہے اس
سے اس کو بھی اس پر واجب ہو گا جو دوسرے صدقات واجبہ کا ہے۔

سب مقدمہ درختہ نقدی لاکر اور ایک قرآن تریف کے ہمراہ امام صاحب کو دیتے ہیں اور امام صاحب تکر بکر پھر ان کو اپنے دائیں طرف والے آدمی کو دیتا ہے اور دیتے وقت یہ کہتا ہے کہ میں نے ان کو قبول کیا اور تم کو یہ کرتا ہوں اسی طریقے سے وہ تیسرے کو دیتا ہے علیٰ ہذا القیاس چاروں طرف دفعہ پھرتے ہیں بعد ازاں تقسیم اس طرح کرتے ہیں کہ مثلاً امام صاحب کو چار روپے ورموؤن صاحب کو ڈھائی روپے اور طالب علم و ایک روپیہ اور کوئی بہت زیادہ غریب ہو تو اس کو چار آنے دیتے ہیں اس طریقہ مروجہ کو لازم ضروری جانتے ہیں اور تارک و مانع کو ماموت کرتے ہیں۔ المستغنی نمبر ۲۷۰ محمد جلال الدین کوہاٹ پشاور ۲۶ صفحہ ۱۳۱۲ھ ۶ مارچ ۱۹۲۲ء

(جواب ۱۹۲) استقامت و نفاذ ثبوت نہیں بلکہ گریہ و نصیحت کی ہو یا دواشمن بالحقین میت کے فوت شدہ فراموشی و اہمال کا فدیہ دینا چاہیے اور مقدمہ فدیہ کی پوری ادائیگی کی استطاعت نہ ہو تو قلیل فدیہ یا مقدار کو بزرگ حیلہ کے بڑھا سکتے ہیں کہ فدیہ قلیل ایک محتاج کو دیدیں اور یہ محتاج بعد قرض ہو جانے کے محض الویش کو دیدے۔ اور محض و ریش پھر اس محتاج کو یاد دہرے محتاج کو دیدے اور اس طرح پر بار بار کرنے سے مقدمہ فدیہ تک پہنچیں، یہ حیلہ نمازوں کے لئے علیحدہ کریں اور روزوں کے لئے علیحدہ اور قربانی کے لئے علیحدہ اور کفارہ ایمان کے لئے علیحدہ ایمان کے کفارہ میں دس مسکین کو دینا ضروری ہے ایک کو دینا درست نہ ہوگا مثلاً میت سے چالیس روز کی نمازیں قضا ہوئی ہیں اور فدیہ کی قلیل مقدار صرف ایک من دو سیریسوں موجود ہے تو دس مرتبہ محض وارث کسی محتاج کو بہرہ یا قبضہ کر دے اور یہ محتاج ہر مرتبہ بعد قبضہ کر لینے کے محض الوارثین کو واپس کر دے یا ایک من دو سیریسوں کی قیمت پر یہ حیلہ کر لیں۔ ویدفعہا للفقیر تم یستوہھا منه ویتسلمھا منه نتم الھبۃ ثم یدفعھا لذلك الفقیر او للفقیر اخر وھكذا یفسق فی کل مرة کفارة سنة وان استقرض اکثر من ذلك یسقط بقدره و بعد ذلك یبعد الدور لکفارة الصیام ثم للاضحیۃ ثم للایمان لکن لا بدلی کفارة الایمان من عشرة مساکین (رد المحتار جلد اول ص ۵۵۱) لیکن اس حیلہ نہ کورہ کو بھی دواہو لئلا رسم بتالیف ہرگز جائز نہ ہوگا۔ ۱۰۰ فتاویٰ واللہ اعلم اجابہ وکتبہ حبیب الرحمن عینی عفی عنہ نائب مفتی مدرسہ مینیہ دہلی۔

جواب صحیح ہے۔ استقامت مروج میں اور بھی بہت سی ناجائز صورتیں شامل ہیں لہذا یہ رسم تو بہر حال واجب ترک ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم دہلی

۱. باب قضاء لموات مطلب فی بطلان الوصیۃ بالحمات والہلال ۷۳۲ ط سعید (۲) یومہ حیدرہ وقت درست نہیں بلکہ کسی مجبوری کی وجہ سے یہ حیلہ کیا جاتا ہے مثلاً وصیت نہ کی ہو یا نہ ہو لیکن ثابت من حیث ان ذہبہ کہ شریعہ میں ہے والواجب علی العیت ان یوصی بما علیہ ام یصلی التبت علیہ فان اوصی بالامر بالدور و ترک فہ التبت للورثۃ و تسرع بہ لغیر ہم فقد اثم سرك ما وحب علیہ (رد المحتار کتاب اصلاح باب قضاء الفرائض ۷۳۲ ط سعید) ہاں طرہ مرتبہ ثمن مقدورہ ثقیب میں ہے من اصر علی امر مندوب و جعلہ عرما ولم عمل بالرحصۃ فقد اصاب منه الشیطان من لا ضلال فکیف من اصر علی بدعۃ او مکر (مرقاۃ باب الدعا فی التشہد ۳۱۳ ط مکتبہ حبیبہ کوئٹہ ۳۱) من اصر علی امر مندوب و جعلہ عرما ولم یعمل بالرحصۃ فقد اصاب منه الشیطان من لا ضلال فکیف من اصر علی بدعۃ و مکر (مرقاۃ باب الدعا فی تشہد ۳۱۳ ط مکتبہ حبیبہ کوئٹہ)

اسقاط کی مذکورہ صورت مکمل اور بیکار ہے۔

(سوال) جب میت کے لئے اسقاط کیا جاتا ہے تو مومن، مومنہ، مکمل قرآن شریف لے جائے جنازہ میں رکھ دیتے ہیں اسی طرح قبرستان تک اس میں رہتا ہے نماز جنازہ کے بعد لوم اپنی جگہ پر بیٹھا رہتا ہے میت کا وارث یا کوئی رشتہ دار اس قرآن شریف کو جنازے سے نکال کر امام صاحب کے ہاتھ میں دے دیتا ہے امام میت کے وارث کو سامنے بٹھا کر میت کے جن ہوں کے کرنے اور واجبات و فرائض کے ترک کی کوتاہیوں میں اس قرآن کو بطور کفارہ پیش کرتے ہوئے دعا مانگتا ہے بعد ازاں مسجد کا قرآن مسجد میں واپس بھیج دیا جاتا ہے اور امام صاحب کو آپ روپیہ معاوضہ دیا جاتا ہے کیا یہ صورت جائز ہے؟ نیز صحیح مسئلہ اسقاط جسے فقہاء نے بیان کیا ہے وہ کیا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۸۰ محمد احسن ہاشمی (کراچی) ۲۹ ذی الحجہ ۱۳۶۵ھ

(جواب ۱۹۳) اسقاط کی یہ صورت جو سال میں مذکور ہے مکمل اور بیکار ہے اس کا کوئی فائدہ نہیں اور مسجد کا قرآن مجید بھی اس کام کے لئے لے جانا جائز نہیں ہے، حید اسقاط جو فقہاء نے ذکر کیا ہے وہ بھی ضروری نہیں، اگر کوئی میت کی مغفرت کے لئے اس پر صحیح طور پر عمل کرے تو میت کو ثواب پہنچنے کی امید ہے وہ یہ ہے کہ اگر میت کے ذمہ اتنی نمازیں اور روزے ہوں جس کا فدیہ اتنا زیادہ ہوتا ہو کہ وارثوں کو لو آ کر نہ کی طاقت نہ ہو مثلاً بیس من گیہوں ہوتے ہوں اور وہ قدر نہ ہوں کہ اتنے گیہوں لو آ کر میں تو جتنے وہ لو آ کر سکتے ہوں مثلاً دس یہ گیہوں تو وہ دس سیر گیہوں اس کی دس نمازوں کے فدیہ میں کسی مسکین کو دے دیں وہ مسکین قبضہ کر کے پھر وارث کو بہرہ کر دے وارث قبضہ کر لے پھر وہ مزید دس نمازوں کے بدلے میں وہ گیہوں مسکین کو دے دیں مسکین قبضہ کر لے پھر اپنی طرف سے وارث کو بہرہ کر دے وارث قبضہ کر لے اسی طرح کرتے رہیں یہاں تک کہ میت کی تمام نمازوں اور روزوں کا فدیہ پورا ہو جائے۔ (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا حولی

حیلہ اسقاط۔

(المختار مورخ ۲۳ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) (۱) اگر میت اپنے مال کے تمام حصے کا وصیت کرے کہ میرے پیچھے میرے مال کا ٹکٹ صدقہ، خیرہ مجھ پر رمضان کی قضا ہے اور نماز بھی اکثر قضا ہوئی یہ وصیت شدہ مال اگر جنازہ گاہ میں حاضر کر کے فقرا، یتیم، یتیم، یتیم تقسیم کیا جائے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ (۲) بعد دور اسقاط یہ مال فقراء کا حق ہے یا فقی بھی لے سکتا ہے (۳) اگر کسی نے قصداً رمضان کے روزے نہ رکھے ہوں یا قصداً نمازیں قضا کی ہوں اور مرتے

(۱) میت نے قرآن مجید میں پڑھنے والے کے لئے وقف ہوتے ہیں ان وصیت سے جائز ہے صحیح درست نہیں ہے چنانچہ شیخ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کہتے ہیں: لا یجوز۔

(۲) و نص علیہ فی نس المحذور فقال لا یجب علی الولی فعل الفور وان وصی بہ المیت لا یأثم وحبہ بالشرع و رد المحذور کتاب الصلاۃ باب قضاء العواب ۷۳۰ ط سعید

(۳) ولو لم یتزل مالا یستغفر وازنہ نصف صاع مثلاً ویدفعہ للفقیر ثم یدفعہ للفقیر للوارث ثم و تم حتی یتزل و الذکر المختار کتاب الصلاۃ باب قضاء العوات ۷۳۴ ط سعید

نہیں اور جو بات سنت سے ثابت ہو وہ صغیر ہے کہ قبر کی زیارت کی جانے اور کھڑے کھڑے اس کے پاس (میت کے لئے) دعا کی جائے قبر کو یہ سہ دینا ارچہ فی حد ذاتہ مہربان ہے لیکن نہ دینا ہی احوط ہے۔ کسی بزرگ کے ہاتھ کو یہ سہ دینا مہربان ہے۔ ایساں ثواب کے لئے شرع کوئی دن اور تاریخ معین نہیں اور بیٹا شہید یا عیوہ و صل کو ضروری یا زیارت ثواب کے لئے مفید سمجھ کر مقرر کرنا بدعت ہے۔ (۱) قاتل کی جو رسم مرتب ہے یہ بھی شرعی نہیں قبروں کے نزدیک بیٹھ کر تاوت کرنا حضرت امام محمدؒ کے قول کے بموجب جائز ہے۔ تاہم اس کو ایف رسم نہ دینا اور اس کی پلیدی کرنا درست نہیں قبر پر پھول ڈالنا درست نہیں اگر ہمد تہہ بانی المیت ہو (اور عوام کی غرض اکثر ہی طور پر یہی ہوتی ہے) تو شرک ہے اور نہ بدعت ہے۔ قبر سے پاس روشنی کرنا بھی بقصد تقرب الی المیت ہو تو شرک ہے۔ (۲) اور زائرین کی آسانی یا کچھ پڑھنے کے لئے جو توسل ہے۔ (۱) خدا تعالیٰ سے دعا کرتا اور اس میں کسی بزرگ کو بطور وسیلے کے ذکر کرنا جائز ہے لیکن خود بزرگ کو پکارنا اور انکو حاجت روا سمجھنا درست نہیں۔ (۲) قبروں پر سریا زوبان جلانا جیسا کہ معمول ہے بدعت ہے اور بقصد تقرب الی المیت ہو تو شرک ہے۔ (۳) اہل خاص میت یہ ہو کہ زائرین اس کی خوشبو سے متعلق ہوں گے تو زیادہ سے زیادہ مہربان ہو سکتا ہے لیکن معمول طریقہ اس خاص نیت پر مبنی نہیں ہے کیونکہ اہل عربان جاتے والے ہر صورت جنازہ میں خواہ کوئی زائر ہو یا نہ ہو اور اس کو ایک اچھا فعل اور ثواب کا کام سمجھتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

۱. ولا یصح لمرء ولا یفعلہ فی الدفن عدد لصری (طحاوی، عی مراقی، احکام الحائض، فصل فی زیارۃ القبور، ص ۳۷۶ مصنفی مصر)
۲. نقل بد العالم والسلطان حاتم و ہدیہ کتاب الکراہیۃ الباب الثامن والعشرون فی ملائکہ المملوک، والواضع لہما ونقل یدہم، ج ۵ ص ۳۶۹
۳. وبکیرہ اتحاد الطغداد فی الوعد الاول والیاسی والثالث، و بعد الاسوغ (رد المحتار، باب الحائض، مطلب فی کراہیہ لصابغہ من اہل المیت ص ۲۴۰ ط سعید)
۴. قرۃ القرآن عبد القیوم عبد محمد لا نکیرہ و مشائخا احذوا لقولہ (ہدیۃ، باب الحائض، الفصل السادس فی لصر والاحسن ۱۶۶ ط کوئٹہ)
۵. دمع القیوم الامیر بہرم و ان ہو یفعلہا لی کل مہا بل یدفعہا لغيرہ کان لتعظیمہ غیر اللہ فتحرم و ہل یکفر قولہ برازیہ و شرح و ہایہ، گفت و فی صید العیۃ، یہ یکفرہ ولا یکفر، لا تا نسئ الظن بالمسمم انہ یتقرب الی اللہ منہ بہ البحر، البحر المحتار، کتاب النماز، ج ۶ ص ۳۰۹، ۳۱۰ ط سعید
۶. نہیں ہے کے مولانا فرزانہ صاحب فی تاج بہرہ مستوحش
۷. عی ابن عیسیٰ قال: لعن اللہ رافضی القیوم والمنحدین علیہا المساحد، والسراج (ابو داؤد، کتاب الحائض، باب فی زیارۃ النساء القبور ۲ ص ۱۰۵ ط سعید)
۸. شیعہ یہ بدعتیں
۹. (۱) بموجب غرض ہے، خواستہ و عدمیہ شیعہ، وہم کہہ، شقاق ہے کے، خصوصیت بجانب اشی و مرد و اہل اسلام، ج ۱ ص ۳۳۱، (۲) بموجب غرض ہے، خواہ، زور و سفارہ، غرض کی شود (قلاوی، بیان در شہادت، پر ص ۳۳۱، قلاوی)
۱۰. (۱) نہیں جاتیہ ۵

کسی بزرگ یا ولی کے مزار پر بغرض زیارت جانا اور وہاں کھانا

(سوال) کسی بزرگ یا ولی کے مزار پر بغرض زیارت سواری پر دھوم دھام سے جانا اور وہاں کھانا بریانی پکا کر کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اور حدیث لا تشدوا للرحال کا کیا مطلب ہے؟ المستفتی نمبر ۱۰۶ محمد رفیق

صاحب ۲۲ جب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۹۸) زیارت قبور کے لئے دور دراز مسافت پر سفر کر کے جانا تو حرام نہیں اور حداباحت میں ہے ۱۰ تا ۱۱م موجب قربت بھی نہیں دھوم دھام سے جانا اور وہاں چاکر کھانا پکا کر کھانا جائز نہیں اگر اس کو شرعی کام اور موجب ثواب قرار دیا جاتا ہو تو اور بھی زیادہ رہا ہوگا۔ ۲۰ محمد کفایت اللہ کان ائندہ دہلی

کسی بزرگ کے قبر کیلئے سفر کا حکم

(سوال) سفر کرنا واسطے کسی بزرگ کے مزار کی زیارت کے خصوصاً مردوں کو جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً اکثہ وک الجیر شریف کھیر شریف پھلاری شریف جایا کرتے ہیں المستفتی نمبر ۱۰۰۷ عبدالستار (یا) ۲۲

رجب ۱۳۵۲ھ ۱۲ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۱۹۹) سفر زیارت اگرچہ جائز ہے مگر بہتر نہیں۔ ۱۰ محمد کفایت اللہ کان ائندہ دہلی

اولیاء اللہ کے قبور کیلئے جانا اور وہاں شریعی وغیرہ لئے جانا

(سوال) اولیاء اللہ کی قبور کی زیارت کے وقت ان کی قبور کے سرہانے شیری وغیرہ رکھ کر بالوب کھڑے ہو کر فاتحہ وغیرہ پڑھنا ثواب رسائی کرنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۸۳ محمد عوزو خاں صاحب (ضلع وھارواڑ) ۱۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۳ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۰) زیارت قبور کے لئے جانا اور چاکر السلام علیکم یا اہل القبور انتم سلفنا و نحن

بالا ترو۔ کہنا مسنون ہے اور کچھ پڑھ کر ان کو ثواب بخشنا اور ان کے لئے دعائے مغفرت کرنا جائز ہے شیری لئے جانا اور قبر پر یا قبر کے سرہانے رکھ کر فاتحہ پڑھنا بے اصل ہے۔ ۱۰ محمد کفایت اللہ کان ائندہ دہلی

۱. ترمذی: کتاب الصلاة باب محاء فی ای المسجد الفصل ۱۱/ ۷۵ ط سعید

۲. قلت استبعد منه بدب الزيارة وان بعد محلها الخ رد المحتار باب صلاة الحائز مطلب فی زیارة القور ۲۴۲ ط سعید

۳. و یکره عند القبر قائم بعهد من السلف والمعهود منها ليس الا بزيارة والدعاء عده قائماً (هدهد باب الحائز الفصل لسدس فی القبر والدفن ۱۶۶/۱ ط کوئٹہ)

۴. لا بأس بزيارة القور قلت استبعد منه بدب الزيارة وان بعد محلها الخ رد المحتار باب صلاة الحائز مطلب فی زیارة القور ۲۴۲ ط سعید اور نیز سنت نہیں کہ آن کلے مزارت شاکر بہ مت لئے سنت ہو۔ ۱۰

۵. ترمذی: ابواب الحائز باب ما یقول الروح فی القبر ۱۵۱ دخل المقابر ۱۶۳ ط سعید

۶. (۱) پڑھ کر امام پھینک دے (۲) پھینک دے اور سے اس ۵ شاکر نہیں اس لئے بہ مت ہے

(۱) وہ بیوہ ہند کے عرس کے دن ان کے گھر میں پارکس و سرور۔

(۲) رجب و شعبان و دیگر مہینوں میں کسی بزرگ سے ہام بوندے کا حکم۔

(سوال) (۱) وہ بیوہ ہند کے عرس کے دن ان کے گھر میں پارکس و سرور۔

(۲) رجب و شعبان و دیگر مہینوں میں کسی بزرگ سے ہام بوندے کا حکم۔

فی تہذیب النہی المستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (صفحہ ۱۳۸۳)

(جواب ۲۰۱) (۱) اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

السلام علیکم یا اہل القبور! میں یا تحریف ندا ہے۔ اس کو مردوں کیلئے استعمال کرنا میرا ہے؟

(سوال) قبرستان سے نہ گئے السلام علیکم یا اہل القبور کہتے ہیں نہ انکے یا تحریف ندا ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

اولیٰ قریب کا جتنی ہی بااصل ہے پھر اس میں رقص و سرور ہے۔

مستفی نہ ۱۳۸۳ نمبر ۱۳۸۳ (۲) یہ وہ بھی شادی نہیں ہے۔

بقيت حاشية گذشتہ صفحه

- ۲، من اصر على امر مذموم و جعله عروما ولم يعمل بالرحمة فقد اصاب منه الشيطان من الاصلال فكيف من اصر على بدعة او هكوا مواقف المفاتيح باب الدعا في الشهد ۳ ۳ ط اسكفة الحبة كوسه
- ۳، عن ابن عباس قال مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فاقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يا اهل القبور بعث الله ما ولكم انه سلفنا و نحن الاثر (ترمذي) ابواب المختار باب ما يقول الرجل اذا دخل المقابر ۱ ۳ ط سعيد
- ۴، عن حذيف ابن سفيان الحلبي قال اصاب حجر صعب رسول الله ﷺ فدمت فقال هو انت الا اصعب دميت وفي سبيل الله مالميت (ترمذي) كتاب ما جاء في صفة كلام رسول الله ﷺ في الشعر ۲ ۴ ط سعد
- ۵، رد المختار كتاب الامانة باب اليمين في الصرب والقتل وغير ذلك مطلب في سماع لميت ۳ ۳ ط سعد (۶) في شرحه رقم ۳
- (د) آخر كتابي: (استدعاء) لا يمس القبر ولا يقبله فانه من عادة اهل الكتاب (مخطوطي علي المرافي حكم المختار فصل في زيارة القبور ص ۳۷۵ ط مصطفى مصر) وكذا كل ما لم يعهد من غير من سنة كالمس والنفيل (مخطوطي علي المرافي احكام الحجاب فصل في زيارة القبور ص ۳۷۸ ط مصطفى مصر)

پردہ نشین عورت کیلئے رات کو برقع پہن کر اپنے کسی محرم کے ساتھ زیارت قبور کیلئے جانا مباح ہے۔

(سوال) پردہ مروجہ فی الوقت نے ساتھ ہی پردہ دار خاتون کو اپنے شوہر یا بھیر کے ہمراہ تاریکی میں برقعہ پوش ہو کر کسی اپنے اقارب یا اولاد کی قبر پر اپنے عقیدے کو درست رکھتے ہوئے بغرض محض تسکین قلب جانا جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۱۶۰۵ حاجی حفیظ الدین صاحب و عزیز الدین صاحب (ضلع میرٹھ) ۵ مئی اول ۱۳۵۶ھ ۱۶ مئی ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۴) پردہ نشین خاتون کے لئے رات کو برقعہ پہن کر اپنے شوہر یا کسی محرم (باپ، بھائی، نانا، چچا، موب، وغیرہ) کے ہمراہ زیارت قبور کے لئے جانا مباح ہے۔ وہ برقعہ میں محرم کے ہمراہ جانے میں پردے کی خلاف ورزی نہیں ہوتی اور زیارت قبر کے لئے قبرستان میں جانا عورتوں کے لئے فی حد ذاتہ مباح ہے اگرچہ بہتر یہ ہے کہ نہ جائیں مگر جائی بھی معصیت نہیں ہے۔ حضرت عائشہؓ اپنے بھائی عبدالرحمنؓ کی قبر پر زیارت کے لئے گئی تھیں، اگر غیر محرم نے اس لئے صرف اس کے ساتھ نہیں جانا چاہیئے، اگرچہ کفایت اللہ تان نہ۔

قبروں پر پھول چڑھانا

(سوال) قبر پر پھول چڑھانا جائز ہے کہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۳۱۸ سے سی منصوری (ممبئی) ۱۵ مارچ ۱۳۵۶ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۰۵) قبروں پر پھول چڑھانا جائز نہیں۔ ۱۔ محمد کفایت اللہ کان اندلہ دہلی

کسی مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(سوال) کسی مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۷۷۷۷ محمد صدیق علی۔ رجب ۱۳۵۶ھ ۱۳ ستمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۶) مزار پر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا مباح ہے، اگر بہتر یہ ہے کہ یا تو مزار کی طرف نہ

۱۶ قولہ: "ولو للنساء" وقيل تحريم عليهن" والا صح ان الرحمه ذنبه لهن البصر (رد المحتار: باب صلاة الحجاب، مطلب في زيارة القبور: ۲۴۹ ط سعيدي)

۲ عن عبد الله بن ابي مبيكة قال: توفي عبد الرحمن بن ابي بكر بالحنيني، قال: فحمل الي مكة فدفن فيها فلما اسب عابسة بنت قيس عبد الرحمن بن ابي بكر، فالتفت: وكك كند ماني حريمه حقيقة من الدهر حتى قيل لي يتصدع فمما تعرف كمي ومالكنا يقول اجتماع له بس لينة معاذ ثم قال: والله لو حصرتك ما دفت الا حيث من، ولو شهدك مازريك (روايتي: باب دعاء في زيارة القبور للنساء: ۲۰۳ ط سعيدي)

(۳) جوئے سے آدمی محرم نہیں ہوتا تو جس طرح عورت دوسرے غیر محرموں کے ساتھ سفر میں کر سکتی اسی طرح حج کے ساتھ بھی نہیں کر سکتی، وبعض في المرأة ان يكون لها محرم تلح به اذ روح ولا يحور لها ان تلح بهر هما (هداية كتاب الحج: ۱)

۲۳۳ ط اعدادية ملتان)

(۴) لوہہ عمت سے پہلے نہ پہنیں اور حج نہ کریں، قلت: نہیں، و ذکر ابن الحج في المدخل: الله يسفي ان يحتجب ما احلہ

ر کے بغیر باتھ انھائے فتح پڑھے یا قبر ریح کھڑے ہو کر باتھ اٹھ کر فاتحہ پڑھ لے فاتحہ سے مراد یہ ہے کہ ایصال ثواب کی غرض سے کچھ قرآن مجید پڑھ کر اس کا ثواب بخش دے اور میت کے لئے دعائے مغفرت کرے۔ (۱) صاحب قبر سے مراد ایسا مائتھا جائیں طلب کرنا یا انکی میتیں ماننا یہ سب ناجائز ہیں۔ (۲) محمد کفایت کان اللہ، دہلی

(سوال) (۱) ایک عام وقف قبرستان میں جس میں کوئی پیر مدفون نہیں وہاں سائنس مقرر کرنا شرعی یا تقیم ہے؟ (۲) قبرستان میں نذر نیا رکھنا یا کھانا پکانا اور قبرستان میں بی کھانا کیسا ہے؟ (۳) قبرستان میں عورتوں کا پنا کیسا ہے؟ (۴) قبرستان میں چودہ پندرہ سو سال کے بچوں سے رات کو بعد عشاء مولود خوانی کرنا اور عورتوں کو بھی وہاں مولود سننے کے لئے جمع کرنا شرعی کیسا ہے؟ (۵) ایسے کاموں میں امداد کرنا اور چندہ دینا کیسا ہے؟ المستفتی نمبر ۴۰۳۴ احمد صدیق کراچی ۱۳ مضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۰۷) (۱) سائنس مقرر کرنا بدعت ہے۔ (۲) یہ بھی بدعت ہے۔ (۳) (۴) (۵) یہ بھی قبیح ہے۔ (۶) محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(المجمیۃ مورخہ ۱۱ اپریل ۱۹۳۷ء)

(سوال) قبرستان میں قرآن شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ (جواب ۲۰۸) قبرستان میں یہ پڑھنا شریف پڑھنا جائز ہے۔ (۱) اور وہاں کوئی جگہ پیچیدہ نماز پڑھنے کے لئے بنی ہو تو اس میں بیٹھ کر قرآن شریف دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(المجمیۃ مورخہ ۶ ستمبر ۱۹۳۷ء)

(سوال) قبرستان میں پختہ قبروں پر چراغ جلیا جاتا ہے اس کے متعلق کیا حکم ہے؟

۱. وفي شرح اللب وبقره من القرآن ما نسو له من الفاتحة واول البقرة الى المفلحون وآية الكرسي ثم يقول الله وصل ثواب ما قرأه لي فلا اولى لهم (رد المحتار باب صلاة الجنازة ۲/۴۴ ط سعید)
(۲) لقوله تعالى حرمت عليكم العبيد وما اهل به لغير الله المائدة ۳
(۳) کیونکہ قرآن مجید میں اس کا ثبوت نہیں ہے اور اس کو آپ بھی کر سکتے ہیں اور جو چیز شریعت میں نہ ہے نہ ثواب ہے نہ عذاب ہے۔ (البدعة) ما احدث علی خلاف الحق المستفی عن رسول الله ﷺ من علم او عمل او قول سوح سبھ واستحسان وجعل دینا قویما وصراطا مستقیما (رد المحتار کتاب الصلاة باب الامامة مطلب البدعة خمسة القسم ۵۶۰/۱ ط سعید)

(۵) ابن ہون موروث کا جنازہ کرنا ہے اور نہ ہی عورتیں وہاں کر سکتیں اور نہ ہی میں تو جائز ہے ویکرہ واما کن شوب ورد المحتار باب صلاة الجنازة مطلب فی زیارة القبور ۲/۴۴ ط سعید

۶. لقوله تعالى وباعوا علي لبر والتعوى ولا تعاوبوا على الاتم والعمود المائدة ۲
(۷) قوله وباعوا علي لما ورد من دخل المقبر فقرأ سورة يس حلف الله عهده يومئذ ان كان له بعد من فيها حسنة مخر وفي شرح الباب وبقره من القرآن ما نسو له من الفاتحة واول البقرة الى المفلحون (رد المحتار باب صلاة الجنازة ۲/۴۴ ط سعید)

(جواب ۲۰۹) قبروں پر چراغ جلانا جائز نہیں ہے حدیث شریف میں اس کی صریح ممانعت آئی ہے۔ (۱)

ساتواں باب شہید کے احکام

(سوال) شدید زلزلہ جو کہ تاریخ ۱۵ جنوری ۱۹۳۴ء مطابق ۲۷ رمضان ۱۳۵۲ھ کو ہوا اور قصبہ موٹھیر تیار ہوا اور بہت سی جاہلیں مسلمانوں کی تلف ہوئیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ مسلمانوں کو درجہ شہادت ملایا نہیں اس میں بہت سے مسلمان خدا کے ہاتھ بندے تھے اور بہت سے ان میں برے بندے تھے ان سب کو درجہ شہادت ملے گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۲۳ محمد نضر الدین صاحب ۶ یقعدہ ۱۳۵۲ھ ۳ رجب ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۰) زلزلہ میں جو مسلمان دبا کر یا غرق ہو کر یا اسی سلسلے میں کسی دوسری صورت سے وفات پائے ہیں یا شہید ہو گئے ہیں اگر وہ صالح تھے تو شہادت ان کے لئے رفع درجات کا باعث ہوگی اور اگر وہ گنہگار تھے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے امید ہے کہ ان کے سینات کا کفر ہو جائے یا جن لوگوں پر یہ مصیبت انتقام ذنوب کے طور پر ڈالی گئی ہے اور ان کو اس ذریعہ سے عذاب دیا گیا ہے ان کی حالت جدا ہے مگر ان کی زمین ہمارے علم سے باہر ہے یہ ملام الغیوب ہی جانتا ہے کہ کون معذب ہوا اور کس کے لئے یہ موت شہادت ہوئی ہم تو فہم کے لحاظ سے یہ مسلمان کو جو اس سلسلے میں مرے شہید ہی کہیں گے۔ (۲) محمد کفایت اللہ

(سوال) مشرکین عین نماز کے وقت شرارۃً گھڑے یا جاننا قوس اور تھالی پڑتے ہیں اور انکی عورتیں گاتی جاتی ہیں اور بڑے زور سے جے کارے وغیرہ لگاتے ہیں جس سے ہماری نماز کا جو اسی راز ہے یعنی خشوع و خضوع جاتا رہتا ہے ایسی صورت میں ہماری نماز ہوگی یا نہیں؟ بر تقدیر عانی موجودہ حکومت سے استعاضہ غیر مفید ثابت ہو جائے تو مسلمانوں کو اس کے اندلو کے لئے کیا کرنا چاہیے اور اس کی روک تھام میں اگر کوئی مسلمان مار جائے تو وہ شہید ہوگا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۹۳ نذر محمد (آگرہ) ۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۳ھ مطابق ۴ ستمبر ۱۹۳۴ء

(جواب ۲۱۱) ہندوؤں کا یہ فعل سخت مذہب اور اشتعال انگیز ہے اور زیادہ فساد ہے مسلمانوں کو آئینی

۱ عن ابن عباس قال: لعن رسول الله ﷺ اذقات القبور والمنحدين عليها المساجد والسراج (ابو داؤد) کتاب المجاز باب فی زیارة النساء المقبور ۱۰۵ ط سعید
۲ فالمرور شہداً الاخرۃ وکذا الحب والعرق والحرق والعرب والمهدوم علیہ والمطون والمطعون والمساء والمیت لیلۃ الجمعة وصاحب ذات الحب ومن مات وهو یطلب العلم وقد عد السیوطی نحو الثلاثین الدر المحتار باب الشہید ۲۵۲/۲ ط سعید

سہ ہتھوں سے کام لینا چاہیے اور باہمی سمجھوتے سے اس فتنہ کو رفع کرنے کی کوشش کریں اپنی طرف سے
 امن شکنی کی کوئی کارروائی نہ کریں ہر وجود اس کے کہ اگر ہندو فساد کی ابتدا کر کے ان پر مظالم توڑیں تو پھر
 مظلوم کو امر کا فی بدافعت کا حق ہے اور اس میں وہ معذور ہے اور اگر کسی عدم کی خون آشامی کا شکار ہو کر مارا جائے
 یا قینا شہید ہوگا۔ مگر یہ بہت پوری طرح ذہن نشین رکھنا چاہیے کہ خود اپنی طرف سے جھگڑا لھڑانا یا
 جائے مسجدوں میں اذان و نماز ترک نہ کی جائے اگر اٹھائے نماز میں ہندوؤں کے بچوں اور شور و شغب کی وجہ
 سے نماز خراب ہو جائے تو گھر وں پر جا کر نماز کا اعادہ کر لیں لیکن مسجدوں کو ہر گز ہند نہ کریں۔ (۱) محمد کفایت
 جان اللہ، دہلی

(سوال) ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان سے پچھ روپے لئے تھے اور یہ کہ عدم ادائیگی روپوں کے اس
 نے دوسرے مسلمان کو چاقو سے قتل کر دیا چاقو مارنے کے بعد مقتول چند منٹ کے بعد مر گیا نہ پچھ وصیت
 نہ نہ کوئی دوائی وغیرہ کی گئی ایسے مقتول کو غسل دینا چاہیے یا بغیر غسل کے دفن کیا جائے؟ المستفتی نمبر
 ۵۸۰ شہ محمد خاں (دہلی) ۲۲ مئی ۱۳۵۳ھ - ۲۲ مئی ۱۹۳۵ء
 (جواب ۳۱۲) ہاں اس صورت میں مقتول پر شہید کے احکام جاری ہوں گے اور اس کو شہدائی طرح
 بغیر غسل کے دفن کیا جائے گا۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

(سوال) ایک مسلمان عاقش بانی ایک ہندو عاقش باغ کے ساتھ دوستی تھی اور دونوں ہم فائدہ و ہم پرہیز
 تھے یہ دن اتفاق سے وہ دونوں چند ہندوؤں کے ساتھ دریائے گنگے کے کنارے نہانے گئے مسلمان نے
 نہ وہ دست دہنے لگا اور اس نے آواز دی کہ مجھ کو پھاڑو مسلمان فوراً اس کو چھانے کے لئے پانی میں کود پڑا
 لیکن اس کو پھانسا۔ کالور دونوں ڈوب گئے کیا یہ مسلمان شہید ہے۔ المستفتی نمبر ۸۶۳ شیر احمد علی بل پور ۲۲
 نومبر ۱۳۵۵ھ - ۱۵ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۱۳) ہاں امید ہے کہ مسلمان کو شہادت کا ثواب ملے گا، کیونکہ اس کی نیت ایک ذمہ
 سے بچنے کی تھی مگر وہ ہندو تھا اگر ایسی امداد اور ہمدردی نہ تائی غیر مسلم کے ساتھ بھی اسلامی اصولوں
 سے موافق جائز ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ

- ۱۔ جو کس مکلف مسلمہ طاهر فی ظہر الخ۔ تصویب الانصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ ط سعید
- ۲۔ جو کس میں جاہ و مال نہ ہو۔ اے محسن انت بے عیب فل نماز، اگر نہ ممکن نہ ہو نہ صرف خشوع و قنوت نہ ہو۔ مائیں
- ۳۔ الشہید کل مکلف مسلمہ طاهر فی ظہر الخ۔ و لم یجب لہ مال بل قصاص حتی لو وجب المال بعارض کاشفع بر
- فل لا باء لا تسقط الشہادۃ وہ برت فلو ارتکب عسل کما سبھی و کذا بکون شہید لو قتل باغ او حربی او قطع
- بدرق و لو سب او بغير الذہر حرج الخ۔ و یبسی علیہ بلا عسل (امر المختار باب الشہید ۲ ۲۴۷ ط سعید)
- ۴۔ فالمریوت شہد الآخرۃ و کذا الحب و التعریق و الحریق و الغرب و المہدود علیہ و قد عد السیوطی صح
- سلاخین (امر المختار باب الشہید ۲ ۲۵۲ ط سعید)

(سوال) ہمارے ملک پاکستان میں جو آدمی پھانسی پر لٹکایا جائے اس کو شہادت کا حکم دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
(جواب ۲۱۴) یہ بات تو اس کے اس فعل پر موقوف ہے جس کی وجہ سے پھانسی دیا گیا اگر وہ فعل پھانسی
کی سزا کے قابل نہ تھا تو پھانسی پانے والا شہید کے حکم میں ہو گا ورنہ نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(سوال) مسجد کے بارے میں ہندو مسلمانوں کی لڑائی کے اندر کوئی شخص شہید ہو جائے تو اس کے جنازے
کی نماز ادا کرنی چاہیے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۳۷۸ شیعہ اعظم شیخ معظم بلال حاجی صاحب ۱۴۲۷ھ
۱۴۲۷ھ ۱۴ مارچ ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۱۵) ہاں اس مسلمان کے جنازے کی نماز ادا کرنی چاہیے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذیل

(سوال) زید۔ مع چند رفقہ کے اپنی موٹر میں سوار ہو کر مسافری کر رہا تھا اثناءء راہ میں پیچھے دو سرنی
موٹر آئی جس نے زید کی موٹر سے ٹکرا کر آگے بڑھنا چاہا تو زید نے اس ٹھمنڈ میں کہ اسے نہ ٹکے دوں
پٹی موٹر نہ ریت تیزی سے چلائی ایسے میں موٹر کے پیچھے میں پہنچ ہو گیا اور موٹر الٹ گئی جس سے ایک ریش کی
موت واقع ہوئی تو اب سوال یہ ہے کہ یہ ایس صورت مذکورہ بالا موت واقع ہونے سے مردے کی موت
شہادت کی قسموں میں سے کسی ایک میں شر ہوگی یا نہیں اگر ہوگی تو کس قسم میں؟ المستفتی نمبر ۱۵۸
مونی یعقوب مایت (جو ہانسہرگ) ۳ بہادی الاول ۱۳۵۶ھ ۱۲ جولائی ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۱۶) یہ شخص شہداء کی ان قسموں میں داخل ہے جو اللہ تعالیٰ اچانک واقعت سے وفات پاتے ہیں
جیسے دریا میں ڈوب کر مرنے والا ہے یا کسی مندرم ہونے والی عمارت کے نیچے دب کر مر جائے والا۔ فقہا
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ذیل

(سوال) متعلقہ مقتول: مور نہ بنی

(جواب ۲۱۷) اگر کوئی مسلمان کسی مذہبی بات پر قتل کر دیا گیا ہو اور وہ اسی جگہ مر گیا ہو تو وہ شہید ہے اسو
فہم نہ دیا جائے اور اس کے لباس میں خواہ خون آوہ ہو دفن کر دیا جائے نماز جنازہ پڑھی جائے۔ محمد کفایت
کان اللہ لہ ذیل

۱) ردیہ کے لیے تحقیق میں نہ ہے اور علماء حق یہاں شہید نہ کرتے ہو کل مکلف مسلمہ طاهر قتل طلب
بح سور الامصار باب الشہید ۲ ۲۴۷ ط سعید
۲) یہ تعدد اذکار کے نزدیک شہید کی بھی جنازہ ضروری ہے وبصلى عليه بالاعسل (المز المحتار) باب الشہید ۲ ۲۵۰ ط
سعید

۳) الفریق طہید الآخرۃ وکذا الحب ونحوہ والفریق ولحرق والعرب والمہدم عبد (المز المحتار) باب
شہید ۲ ۲۵۲ ط سعید

۴) وبصلى عليه بالاعسل وبصلى عليه وکذا لحدیت وموہم مکتومہ (المز المحتار) باب الشہید ۲ ۲۵۰ ط سعید

آٹھواں باب پوسٹ مارٹم

(سوال ۱) موت واقع ہو جانے کے بعد میت کے احترام کے متعلق کیا حکم ہے؟ (۲) مسلمان عورت کی میت کے احترام اور پردے کے احکام کیا ہیں؟ (۳) اش کا طہنی معائنہ (جس میں اش کو چیر پھاڑ کر اندرونی حصے دیکھے جاتے ہیں) کس حکم شریعت کے ماتحت آتا ہے؟ (۴) کیا محرم مرد کے ہاتھوں میں عورت کی برہنہ میت کا جائز طریقہ مذکور اس کا طہنی معائنہ جائز ہے؟ المستفتی نمبر ۱۴۹۷ خلیفہ صدیقی سرسپوری، فضل اوب ایڈیٹر امت (سرسپور) ۵ ربیع الثانی ۱۴۵۶ھ ۱۵ جون ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۱۸) (۱) مسلمان میت کی نعش کا احترام مشکل زندہ کے احترام کے بعد بعض صورتوں میں بھی زیادہ اہم ہے (۲) مسلمان میت اور عورت ہو تو اسکے پردے اور ستر کے احکام زندگی کے احکام سے بھی زیادہ سخت ہوتے ہیں یعنی اس کا شوہر بھی اس کے شے جسم کو ہاتھ نہیں لگا سکتا (۳) طہنی معائنہ (پوسٹ مارٹم) کی بہت سی صورتیں شرعی ضرورت کے بغیر واقع ہوتی ہیں جو ناجائز ہیں اور اگر کوئی خاص صورت شرعی ضرورت کے ماتحت جائز بھی ہو (۴) ہم اس میں شرعی احکام متعلقہ ستر و احترام میت کا احترام ضروری ہوگا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ میت کے جسم کو پھاڑنا چیرنا اس کے احترام کے منافی ہے اور جب تنہا کوئی ایسی قوی وجہ ہو کہ اس کے سامنے اس ب حرمتی کو نظر انداز کیا جاسکے چیر پھاڑ مباح نہیں ہو سکتی (۳) عورت کی برہنہ میت غیر محرم مرد کے ہاتھوں میں جانا تو درکنار اس کی نظر سے نیچے نہیں نہیں جاسکتی۔ محمد کفایت اللہ کال اندلہ دہلی

(اشاعت مورخہ ۲۰، ۲۱، ۲۲ مئی ۱۹۳۹ء)

(سوال) زید اور ہندہ دونوں میاں بیوی کو ان کے مکان میں گھس کر مزدوروں نے مار ڈالا۔ دن کو معلوم ہوا تو دفاع نے موقع پر پہنچ کر واقعہ کا حال معلوم کر کے مسلمانوں کو زید و ہندہ کے دفن کرنے کی اجازت دے دی مسلمانوں نے بعد غسل و تحنن نماز جنازہ پڑھ کر دونوں کو دفن کر دیا۔ دوسرے روز مارنے والا خود ظاہر ہوا کیا اور جرم کا اقرار کر لیا حکام ضلع نے مجرم کو حراست میں لیکر رپورٹ صوبہ کے حکام اعلیٰ کے پاس بھیجی وہاں

۱۔ قاتلہ ہندہ کے پناہ گزین میں چرپائی اور گتے پھینک دیے۔

۲۔ وسیع زوجہا من غسلہا و مسہا (النور المحتار) باب الحائض ۲ ۱۹۸ ط سعید

۳۔ وہی التحبس من علامۃ لواء امرأۃ حامل عانت واضطرب فی بطنہا شی و کان راہبہ انہ ولد حی شی بطنہ (فتح القدیر ۲ ۱۴۲ ص مصطفیٰ البانی مصر)

۴۔ یا مہیا لسی قل لا رواجک و بنات و سماء المؤمنین یدب علیہن من حلا بیہن الاحزاب ۵۹۔ وقال العموس بعض من انصارہم النور ۳۰۔ واما اغسل فیس شرائطہ ان یحلیہ الطوالی المفسول فلا یغسل الرجل المرأة ولا المرأة الرجل و البحر الرائق کتاب الحائض ۲ ۱۸۸ ط مروت

سے حکم آیا کہ جب تک ڈاکٹر رپورٹ نہ ملے مقدمہ نہیں چلایا جائے گا۔ یہ بندہ دونوں کو قبر سے کھود کر نکال کر ڈاکٹر کی معائنہ کی رپورٹ پہنچ جائے ایسی صورت میں مسلمان کیا کریں؟ خصوصاً بندہ کے تمام یکن و آسروں کا دیکھنا اور چھوٹا کیسا ہے؟

(جواب ۲۱۹) دفن کے بعد قبر کو کھولنا اور میت کو پوسٹ مارٹم کی غرض سے نکالنا جائز نہیں ہے۔ ۱۰۔ نیز پوسٹ مارٹم کے لئے مسلمان عورت کے جسم کو غیر محرّم ڈاکٹر کا دیکھنا جائز نہیں ہے۔ ۱۱۔ فیہ مسلم حکومت میں مسلمانوں کو کوشش کر کے اس قعدے کو منسوخ کرنا چاہئے اور جب تک منسوخ نہ ہو اور حکومت جبراً یہ پام کرے تو مسلمان معذور ہوں گے۔ ۱۲۔ فقط الحمد کفایت اللہ کان اللہ بہ

نوال باب شرکت جنازہ کفار

(سوال) یرحمکم اللہ - مسئلۃ نطلب الاستفتاء فیہا: هل يجوز لمسلم ان يشارك الکفار فی معاد هم يصلونہم الجنائزۃ علی کافر باختياره و اذا فعل ذلك الم یصبح منهم یحکم الشریعة الاسلامیة وقد جاء فی القرآن الکریم فی سورة التوبة ۱۰: ولا تصل علی احد منهم مات ابدا ولا تقم علی قبره اہم کفروا باللہ و رسولہ وماتوا وهم فاسقون ولکم الاجر والثواب المستفتی نمبر ۲۸۶ سید محمد فواد (بغداد) ۲۱ محرم ۱۳۵۳ھ ۶ مئی ۱۹۳۴ء

(ترجمہ) نہ آپ کا بھلا کرے مسئلہ ذیل میں ہم کو فتوے مطلوب ہے کہ کیا مسلمان کے لئے یہ جائز ہے کہ باقر کی نمازینہ میں کافروں کے ساتھ ان کے گرجا میں جا کر بختیار خود شرکت کرے اگر ایسا کسی نے کر لیا تو شریعت اسلامیہ کی رو سے کیا وہ کفار میں شمار کیا جائے گا اور قرآن شریف میں صاف حکم موجود ہے کہ اب نبی میں سے کسی پر جب کہ وہ مر جائے تو کبھی نماز جنازہ نہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہو کیونکہ یہ لوگ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے باغی ہیں اور یہ کاری کی حالت میں مرے ہیں۔

(جواب ۲۲۱) یرحمکم اللہ لا یجوز لاحد یؤمن باللہ و رسولہ والیوم الآخر ان یصلی علی

(۱) میت کو دفن کی صورت میں قبرت میں لے جاتے ہیں۔ آپ - موعظہ فی زمین میں دفن کیا: واسنہ ۱۱۰۰ھ میں درج ہے میت و قبر سے ۵۔ پارٹیں ولا یصح احراج لعین من القبر بعد ما دفن الا اذا کانت الارض معصونة وحدث بالشفعة وحبہ علی حدیث الہدیۃ باب فی غسل الميت وما یعلق بہ ۱۹۵۰ ط کوئٹہ

(۲) عورت کے جسم و جس طرح نہ کی میں دیکھنا جائز نہیں اس طرح نہ کہ حد بھی جائز نہیں و یمنع روحها من غسلها و مسها غمرہ و یمنع روحها الحج اشار الی ما فی البحر من ان من شرط الغسل ان یحل له النظر الی المصنوع فلا یصل الی الریح نسردہ وبالعکس (رد المحتار) باب صلاۃ الجنائز ۲ ۱۹۸ ط سعید

۳. لا یكلف اللہ نفسا لا وسعها الفقرة ۲۸۶

۴. التوبة ۸۴

کافر او مشرک ' لان اللہ تعالیٰ بھی نبیہ والمؤمنین عن الاستغفار للمشرکین حیث قال ' ما کان لئسی والذین امنوا ان یستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولیٰ قربی من بعد ما تبیٰ لہم انہم اصحاب الجحیم (۱)

والصلوة علی المیت ہی الدعاء والاستغفار لہ (۲) و مشارکۃ المؤمنین مع الکفار فی معبدہم فی امر یعدونہ من دینہم اسد خطرا لان فیہا اعزاز امر دینہم و تحسین طریقہم والرضی باعمالہم الدینیۃ و حمیع ذلك مما تبیٰ عہ الشریعۃ المطہرۃ والغیرۃ الاسلامیۃ . اما صلۃ المؤمن جاردہ المشرک بامور تتعلق بالمعاشرۃ و کذا تعزیتہ او مشایعۃ جاردہ کافر لقرباۃ او جوار فمباحۃ (۳) بشرط ان لا یأتی بامر یفرضی الی تحسین دینہم او الی اظہار الرضاء بطریقہم واللہ اعلم کتبہ الراجی عفو مولاہ محمد کفایۃ اللہ کان اللہ لہ و کفادہ و جاوز عما جندہ -

(ترجمہ) یہ وہ شخص جو اللہ و اس کے رسول اور آخرت پر ایمان رکھتے ہیں اس کو جائز نہیں کہ کافر یا مشرک پر نماز جنازہ پڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو اور تمام مسلمانوں کو مشرکین کے لئے طلب مغفرت سے منع فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا نبی و مسلمانوں کو اجازت نہیں کہ مشرکین کے لئے طلب مغفرت کریں اگرچہ وہ ان کے رشتہ دار ہی ہوں جب کہ ان کو یہ معلوم ہو چکا ہے کہ وہ (کفر کی وجہ سے) کوزخی ہیں۔

اور نماز جنازہ اصل میں دعا و استغفار ہی ہے اور مسلمانوں کا کفار کی عبادت گاہوں میں جائز ان کے مذہبی اعمال میں شریک ہونا سخت خطرہ ہے کیونکہ اس سے ان کے اعمال دیدہ کی تقصیر اور ان کے مذہبی امور سے ساتھ پسندیدگی و رضامعلوم ہوتی ہے اور یہ باتیں شریعت مطہرہ اور غیرت اسلامی کے خلاف ہیں۔ لیکن وہ امور جو معشرت سے تعلق رکھتے ہیں ان میں مسلمان کا اپنے مشرک پر دوسی سے حسن سلوک و اس کی حریت یا رشتہ دار کافر کے جنازہ کی شرکت یا کافر پر دوسی کے جنازے کے ساتھ جنازہ سب مباح ہے بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا کام سرزد نہ ہو جس سے ان کے دین کے ساتھ کسی پسندیدگی خارج ہو ورنہ ان کے طریقے کے ساتھ اس کی رضامندی معلوم ہو۔ فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

۱ (توبہ ۱۱۳)

۲ (قرآن میں ان الدعاء و کن قال لقولہم ال حقیقی، والمقصود من الدعاء (رد المحتار) باب صلاۃ الحدیث ۲۰۹ ط

(سجدہ)

۳ (ادامات الکافر قال لوالدہ او فریب فی نعرہ احب اللہ علیہ حرامہ و اصلحت ی صلحت بان سادہ ، حبہ کتاب الکفرۃ الباب الرابع عشر فی هل الذمہ لا حکمہ الی نعوذ باللہ ۳۸۸ ط کوہ ، و رد المحتار کتاب حصص لا یدخل فی البیع ۳۸۸ ط سعد)

د سوال باب

متفرقات

(سوال) (۱) بیوی کے مر جانے کے بعد اس کا شوہر محرم باقی رہے گا یا غیر محرم محض اجنبی ہوگا؟ (۲) بیوی کا جنازہ شوہر اٹھا سکتا ہے یا نہیں؟ (۳) بیوی کے جنازے کو شوہر کا نہ حائل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۴) بیوی کی نعش کو شوہر قبر میں اٹھا سکتا ہے یا نہیں؟ مر قومہ بالا امور محرم رشتہ داروں کی موجودگی میں شوہر کر سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۴۳۳ ایم شرافت کریم صاحب (ضلع موٹھیر) ۵ رمضان ۱۳۵۵ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۲۱) (۱) بیوی کے مر جانے سے نکاح کے تعلقات ختم ہو جاتے ہیں تاہم شوہر کو نظر سے بیوی کی نعش کو دیکھنا یعنی سب جاب دیکھ لینا جائز ہے (۲) (۳) (۴) بے تکلف شوہر بیوی کا جنازہ اٹھا سکتا ہے جنازہ تو جنس مرد بھی اٹھا سکتے ہیں (۵) بلاشبہ کدہ حادے سکتا ہے (۶) اگر اور محرم موجود ہوں مثلاً متوفیہ کا باپ بھائی چچا، مولا تو وہ قبر میں اس مرد اور محرم نہ ہوں تو دوسرے اجنبی لوگوں سے شوہر زیادہ مستحق ہے۔ (۷) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

(سوال) اگر کوئی شخص جمعہ کے روز فوت ہو گیا ہو تو اس کو جمعہ میں مائے کو لوٹ کتے ہیں تو اس کو کس نہج جمعہ میں ملانا چاہیے یا اس کو جمعہ میں نہیں مل سکتے ہیں اور یہاں یہ بات خاص مائی جاتی ہے اور اچھے اچھے لوگ اس پر زور دیتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۱۳۷۸ شیخ اعظم رحمہ اللہ معظم ملا جی صاحب ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ ۱۷ مارچ ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۲۲) یہ بات کوئی شرعی بات نہیں ہے صحابہ کرام کے طرز عمل سے اس کا ثبوت نہیں ملتا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

۱. «وبسبح روحها من عسفا» و مسحا لا من النظر إليها على الأصح ردویر الابصار باب صلاوة الحدیث مطلب فی حدیث کتاب ص «و سب مطلق الایسی و سبی ۱۹۸۲ ط سعید»

(۲) «یکند جنازه» اور کدہ حادے میں کوئی شرعی ممانعت نہیں کیونکہ اس میں نہ ممانعت ہے نہ نکر

(۳) «یکند نعش» نعش کو دفن کرنا بھی درست نہیں ہے کہ شوہر کے لئے نکر کی اجازت ہے جیسے حاشیہ نمبر ۱۷۱

۴. «ودولرحمہ المصروف» ولی یاد جان المراف من غیرهم کذا فی الجوهر فی البیوة و کذا دولرحم غیر المصروف اولی من الایسی فان لم یکن فلا یسب فلا یسب وضعها کذا فی المحر الرائق (ھذیة باب الحدیث الفصل السادس فی البیوة

۵. «و سب ۱۶۶۱ کتاب»

۱۵۱. «سے یہ امت ہے بدعت» ما احببت علی خلاف لحن الملتفی عن رسول اللہ ﷺ من علم وعمل او حاب بوع شیخ واستحسان وجعل دسا قریب و صراھا مستطفا رد المحتار کتاب الصلاة باب الامامة مطلب لبدعة خمسة

۱۵۶. ۲ ط سعید

(سوال ۱) یہ بیوی میں سے کون سی کا انتقال ہو جائے تو مرد کو بیوی سے پردہ کرنا چاہیئے یا نہیں اگر مرد کا انتقال ہو تو بیوی کو پردہ کرنا چاہیئے یا نہیں۔ المستفتی نمبر ۷۷۷۷ احمد صدیق بازار چنگی قبر (دہلی) ۷ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ ۱۳ ستمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۲۳) بیوی کی میت کو شوہر دیکھ سکتا ہے مگر ہاتھ جسم کو لگانا اس کے لئے منع ہے۔ جنازے نو سندھادیے میں کوئی منافعت نہیں یہ تو بالکل اجنبی لوگوں کے لئے بھی جائز ہے شوہر کی میت کو بیوی دیکھ بھی سکتی ہے اور اس کے بدن کو چھو بھی سکتی ہے اور ضرورت پڑے تو غسل بھی دے سکتی ہے۔ ”مذہب کفایت نہہ کان اللہ، دہلی

(سوال ۱) چاروں طرف قبر میں اگر کسی جگہ آڑ ہے وہاں جنازہ رکھ کر نماز پڑھی جائے تو نماز ہوگی یا نہیں؟ (۲) قبرستان میں تمباکو کو کھانا یا پیادہ ست ہے یا کیا مضر طیکہ جنازہ سامنے موجود ہو دفن نہ کیا گیا ہو؟ (۳) قبر میں لوگ ۷ یا ۵ کھڑی مردے کے سر ہانے رکھتے ہیں یہ رکھنا درست ہے یا نہیں؟ (۴) بدست سے دکن پڑے میں لکھ کر گلہ مردے کے سینے میں رکھتے ہیں رکھنا چاہیئے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۸۹ بیہر خاں صاحب ریاست میسر ۲۸ شعبان ۱۳۵۶ھ ۳ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۲۴) (۱) ہاں ہو جائے گی۔ (۲) تمباکو کھانے میں تو کچھ مضائقہ نہیں اہلبت پینے میں آگ استعمال کرنی ہوتی ہے اور قبرستان میں آگ جانا مکروہ ہے۔ (۳) اس عمل کا کوئی پختہ ثبوت نہیں ہے۔ (۴) لکھ کر رکھنا چاہیئے۔ (۵) محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(سوال ۱) دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ یا نابالغ پڑھا جائے؟ (۲) شریعت میں کتنے سال کی لڑکی بالغ ہوتی ہے؟ (۳) بعض موصی صاحبان دس سال کی لڑکی کا جنازہ بالغ پڑھاتے ہیں ان کا استدلال یہ ہے کہ چوں کہ ام

۱ و یسبح روحہا من عسہا و مسہا لا من الطیر الیہا علی الاصح (شہر الانصار) باب صلاة الحائض ۲ ۱۹۸ ط معبد
۲ و یسبح روحہا من غسلہا و مسہا لا من الطیر الیہا علی الاصح مہ و قالت الانمة الثالثة یحو ر لال عب غسل و طہہ فما ہذا معصوم علی بقاء الروحۃ لقولہ علیہ السلام کل سب و سب یقطع بالموت الا سبی و سبی مع ان بعض الصحابة انکر علیہ شرح المجمع لعمی وھی لا تمنع من ذلك ولو ذمۃ بشرط بقاء الروحۃ الخ (الدر المحتار باب صلاة الحائض ۱ ۱۹۸ ط معبد)

۳ قال ابو حنیفہ و لا یصلی ان یصلی علی میت بین القبور و کان علی و ابن عباس یکرہان ذلك و ان صلوا حرہم ساروی ایہم صلوا علی عائشہ و ام سلمہ بین مقابر البقیع (بدائع) فصل فی سۃ الدفۃ ۱ ۳۴۰ ط معبد
۴ و یکرہ لآخر کما یکرہ ان یسبح قبرہ ساء نقولاً (بدائع) فصل فی سۃ الحفر ۱ ۳۱۸ ط معبد
۵ اہلبت کفی کا ترجمہ کہ سب سے زیادہ پڑھ کر دے جس سے من احد من اواب انقر یدہ و قرأ علیہ سورۃ

نقدر سعا و ترکہ فی القبر لم یعد صاحب القبر ذکرہ السید (طحطاوی) علی مرقا الفلاح باب احکام الحائض فصل فی حملہا و دفنہا ص ۳۷۰ ط مصطفى حللی مصر

۶ عن طلح امہ لکروہ کتابۃ القرآن و اسماء اللہ تعالیٰ علی الفراعہ و المحارب و الحداد و ما یعرش و ما ذاک الا لا حرہم و حشیۃ و طہہ فللمع ہذا بالاولی ما لم یثبت عن المجتہد (رد المحتار) باب صلاة الحائض ۲ ۲۴۷، ۲۴۸ ط معبد

المؤمنین حضرت عائشہؓ کی غلوت ۹ سال میں ہوئی تھی اس لئے دس سال کا جنازہ جائز ہے آیا یہ صحیح ہے؟
المستفتی نمبر ۲۲۹۱ حاجی عبدالکریم صاحب امین بلڈنگ (پشاور) ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۶ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۲۲۵) دس سال کی لڑکی اگر باہر ہوگئی ہو یعنی اس کو حیض آنا شروع ہو گیا ہو تو اس کا جنازہ پوری عورت کے لئے پڑھا جائے اور اگر حیض آنا شروع نہ ہو ہو تو اس کا جنازہ بالغہ کی طرح پڑھا جائے۔

دس سال کی عمر میں لڑکی بالغ ہو سکتی ہے مگر یہ لازم نہیں کہ ہر دس سالہ لڑکی بالغ ہو جائے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے نو سال کی عمر میں مقاربت ہوئی تو نو سال کی لڑکی کے بلوغ کا امکان حتمی ہوا نہ یہ کہ ہر نو سال کی لڑکی بالغ قرار دیدی جائے بالغ قرار دینے کے لئے پندرہ سال کی عمر ہونی چاہیئے جب کہ اور کوئی علامت باطن ظاہر نہ ہو۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لا ذلی

(سوال) ایک مسلمان تویہ محمد میاں کا انتقال ہو گیا اور دو تین روز کے بعد دو ایک ہندو نے تویہ محمد میاں کی لاش کو قبر سے رات کو نکال کر لوہڑ زمین پر رکھ کر تویہ میاں مرحوم کی لاش سے چھری یا تلوار سے گردن کاٹ کر جدا کیا اور تویہ محمد میاں مرحوم کے منہ میں شراب دیا اور چند قسم کی بے حرمتی ہندو نے سقلی عمل جاوہ سیکھنے کے لئے کیا مسلمانوں کو یہ ہندوؤں کی شرارت معلوم ہوئی تو مسلمانوں نے پوچھا ہندوؤں نے اقرار کیا اور کہتے ہیں کہ ہم ہندوؤں سے غلطی ہوئی دس پانچ روپیہ لے کر معاف کر دیں مگر اوہر پانچ ہزار مسلمان غصہ سے آگ ہو رہے ہیں کہ کیا کرنا چاہیئے اس پر سب مسلمانوں کی یہ رائے ہوئی کہ مولانا صاحب مدظلہ کے پاس نکلا جائے جو فتویٰ تو اسے اسی کے مطابق ہندوؤں سے صلح یا جنگ یا تادان لیکر یا جو فتویٰ کا حکم ہو کیا جائے۔

(۲) لاش اور سر کن ہوا تویہ محمد میاں کا قبرستان میں پڑا ہے اب اس لاش کو اسی قبر میں دیکر مٹی سے قبر کا منہ ڈھانک دیں یا پھر لاش اور سر کٹے ہوئے کو غسل و کفن دیکر جنازے کی نماز پڑھ کر قبر میں دیں کس طور سے عمل میں لاش کو اوڑھیں۔ المستفتی نمبر ۲۶۲۹ حافظ محمد عثمان صاحب (بکال) ۳ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ ۱۰ جولائی ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۲۶) جن لوگوں نے قبر سے لاش نکالی اور اس کا سر کاٹا اور بے حرمتی کی انہوں نے بہت سخت ظلم اور برا کام کیا انکو قانونی سزا دلوانی چاہیئے تادان لیکر معاف کر دینا درست نہیں اور خود کوئی انتقام لینے

(۱) بلوغ الغلام بالا حنلام والاحبال والانزال والا صل هو الامرال والحاویۃ بالا حنلام والحبض والحد ولم یدکر الامرال صریحاً لایہ قلماً یعلم مہا فان لم یوجد فیہا شیء حتی یتم لکن مہما خمس عشر سہۃ یمنی لقصر اعمار اهل زمانہ وادی مد نہ لہ النہ عشرہ سہ ولہا تسع سیر هو المختار الدر المختار کتاب الحجر فصل فی بلوغ الغلام بالا حنلام ۱۰۳۶ ۱۰۴ ط سعید

موجود ہو پھر بھی میت کے لئے بازار سے لائی جائیے۔

(جواب ۲۲۹) (۱) میت ہو جائے تو کھانے پینے کی گھروالوں کو بھی ممانعت نہیں ہے چہ جائید پڑوسیوں کو یہ دوسری بات ہے کہ گھروالے رنج و غم کی وجہ سے کھانے پینے کی طرف راغب نہیں ہوتے۔ (۱) لیکن نروۃ اس گھر میں ہمار کو پکڑوں یا کمزوروں اور ضعیفوں کو کھانا کھلا دیں تو گناہ نہیں ہے۔

(۲) یہ بھی غلط ہے۔ اگر گھر کے برتن چارپائی وغیرہ استعمال کریں تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے اور نہ ان چیزوں میں کوئی خرافہ آتی ہے اور نہ ان کے پھر استعمال کرنے میں کوئی وجہ کرنے کی گنجائش ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ مدد رسد امینہ دہلی

(۱) و يستحب لحبر ن اهل الميت والاقرباء الامعاء نهيۃ الطعام لہو بشبعہم یومہم ولینہم لقولہ علیہ السلام اصعوا لان جعفر طعاماً فقد جاءہم ما یبغلوہم حسۃ الترمذی و صحیحہ الحاکم ولانہ بر و معروف و یبلغ علیہم فی الاکل لان الحزن یمنعہم من ذلک فیضعفون (رد المحتار باب صلاۃ الحمار ۲/ ۲۴۰ ط سعید)

(۲) نہ نہ کوئی شرعی ممانعت وارد ہوئی ہے اور نہ کوئی عقلی قیاحت ہے۔

کتاب الصوم

پہلا باب

رویت ہلال رمضان وعیدین

عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے (سوال) ایک شہر میں ہلال عید الفطر کے متعلق مختلف شہادتیں اہل اسلام کی قاضی شہر کے پاس گزریں لیکن قاضی صاحب نے ان سے ایک ایک میٹھہ ہلا کر کہ دوسرا گواہ نہ سنے دقیق جرح کی کہ چاند نہ نے کس جگہ دیکھا اس کے دونوں کنارے کس جانب تھے اس کے پاس کوئی ستارہ تھا یا نہیں اوپر نیچے بادل تھا یا نہیں اور تھا تو کتنے فاصلے پر تھا اور کس رنگ کا تھا وغیرہ وغیرہ۔ ان سوالات میں جہاں بھی دو شاہدوں کے درمیان ذرا اختلاف ہوا ان کی شہادت رد کر دی آخر بیخ و بکا چند شہادتیں ہر طرح سالم اور جرح میں سب عیب مضبوط قائم رہیں اور صبح کے بجائے قاضی صاحب نے ان شہادتوں کو معتبر قرار دیکر افطار صیام کا فتویٰ دیا اور سہ تہی اس کے یہ فرمایا کہ چونکہ دیہات میں عام اطلاع ہونے مشکل ہے لہذا دو گانہ عید الفطر کل کو ادا کیا جائے گا ہر چند کہ بعض اہل اسلام اور اہل علم نے کہا بھی کہ تاخیر بلا عذر صحیح نہیں اس لئے دو گانہ آج ضرور ادا ہونا چاہیے مگر قاضی صاحب نے اسکو تسلیم نہیں کیا اور فرمایا کہ یہ تاخیر بلا عذر نہیں بلکہ اطلاع عام کے عذر سے ہے لہذا اہل کو دو گانہ عید بلا کراہت صحیح ہے چنانچہ عام مسلمان شہر اپنے اپنے گھروں کو واپس ہو گئے مگر بعض لوگوں نے تاخیر کو جائز نہ سمجھ کر عید گاہ میں اپنا دو گانہ ادا کیا اور سوسا سوسا مسلمان اس میں شریک بھی ہوئے عام اہل اسلام نے یوم آئندہ حسب اعلان قاضی صاحب کے اقتدا میں دو گانہ ادا کیا اور یافت طلب امور یہ ہیں کہ قاضی صاحب کو گواہان رویت ہلال سے اس قسم کی باریک جرح کرنے کا شرعاً کہاں تک حق حاصل ہے صورت مذکورہ میں جو تاخیر ہوئی وہ شرعاً بخیر ہوئی یا بلا عذر خصوصاً جب کہ دو گھنٹے کا وقت ملا اور شہر و متعلقات شہر کی اطلاع کے لئے دینی ہدایت جو حافظ رسوم کے لئے عمل میں آئی اطلاع دو گانہ کے لئے بھی کافی تھی یا کم از کم بذریعہ منادی دو گھنٹے میں پورا اعلان کیا جاسکتا تھا اہل دیہات کو اطلاع دینا یا ان کی رعایت میں صلوٰۃ عید کو کل پر مؤخر کرنا کہاں تک صحیح ہے؟ اس تاخیر کی صورت میں جن مسلمانوں نے قاضی صاحب کے خلاف اپنا دو گانہ اسی دن عید گاہ میں ادا کیا وہ برسر حق یا برسر باطل اور ان کو ایسا کرنا جائز تھا یا اتباع قاضی صاحب کا ضروری تھا؟ یوم الفطر میں قاضی صاحب اور عام مسلمانوں نے جو نماز پڑھی وہ صحیح ہوئی یا باطل اور ادا ہوئی یا قضاء اور مکروہ ہوئی یا بے عیب؟

(جواب ۲۳۰) عید الفطر کی نماز کسی عذر کی وجہ سے دوسرے دن پڑھی جاسکتی ہے اور لوگوں کو مطلع کرنا بھی عذر شرعی ہے وتؤخرو صلوٰۃ عید الفطر الی الغدا اذا منعهم من اقامتها عنہ بان غم علیہم الهلال وشہد عبد الامام بعد الزوال او قبلہ بحیث لا یمکن جمع الناس قبل الزوال

(ہندیہ ص ۱۶۱ ج ۱) ۱۰ لیکن اہل دیہات پر عیدین کو مطلع کرنا ضروری نہیں اور نہ ان کی وجہ سے تاخیر عذر شرعی میں داخل ہے کیونکہ اہل دیہات پر عیدین کی نماز واجب نہیں مگر شرائط وجوبہا وجوازہا فکل ما ہو شرط وجوب الجمعة وجوازہا فہو شرط وجوب صلوۃ العیدین وجوازہا من الامام والمصر (بدائع ص ۲۷۵ ج ۱) ۲۰ تو جب ان پر عید کی نماز واجب نہیں تو ان کی وجہ سے تاخیر بھی عذر شرعی نہ ہونی اور جب یہ عذر شرعی نہ ہو تو قاضی صاحب کا نماز عید کو مؤخر کرنا درست نہ ہو اور جن لوگوں نے اسی روز نماز پڑھی اچھا کیا اگر گواہ معروف بالصلاح والیقینی نہ ہوں اور قاضی صاحب کو ان پر شبہ ہو تو ایسی جرح جس سے روایت کا یقین ہو سکے نہ جائز ہے۔

صرف تارکی خبر پر عید کرنا اور روزہ افطار کر لینا درست نہیں (سوال) ایک مولوی نے یہ خبر سنی کہ دہلی سے تار آیا ہے وہاں انتیس کا پانچ ہو گیا ہے اسی خبر پر اس نے روزے افطار کرادیئے اور عید کرلی اور یہ کہہ دیا کہ اس کا تمام گنہ میرے نام ہے آیا اس تار کی خبر پر روزے افطار کرنا اور اپنے ذمہ شہادہ لینا درست ہے؟ (جواب ۲۳۱)

(جواب ۲۳۱) صرف اس طرح خبر سن کر کہ دہلی سے تار آیا ہے کہ وہاں چاند انتیس کا ہو گیا ہے روزے افطار کر ڈالنا اور عید کر دینا ہرگز درست نہیں عید کے چاند کے ثبوت کے لئے دو دو اہل قریب کی گواہی شرط ہے صورت مسئلہ میں اول تو تار خود اپنے پاس نہیں آیا اور پھر اگر اپنے پاس بھی آئے جب بھی چونکہ تار میں کمی بیشی اور غلطی ہوتی رہتی ہے اس لئے وہ ثبوت رویت ہڈل کے واسطے کافی نہیں وان كان بالسماء علة لا تقبل الا شهادة رجلين او رجل وامرء تين ويشترط فيه الحرية ولفظ الشهادة كذا في خزاعة المعين وتشترط العدالة هكذا في القاية انتهى مختصرا (ہندیہ ص ۲۱ ج ۱) ۲۰ اور کسی شخص کا خوز پانچ یہ کہنا کہ روزے افطار کر لو اس کا تمام گنہ میرے ذمہ ہے یہ بیحد بڑی دیدہ دلیری ہے بلکہ اس میں خوف کفر ہے اس میں اتنی طاقت ہے کہ مذاہب خداوندی کا محتمل ہو سکے ایسی باتوں سے احتراز واجب ہے۔

ثبوت رویت ہلال عید کے واسطے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے (سوال) رمون کے قریب وہی ایک مقام ہے وہاں ۲۹ تاریخ کو ۱۰ بجے کے قریب تار آیا کہ آج رمون

۱) الباب السابع عشر في صلاة العیدین ۱۵۹: ۱ ط رشیدیہ کوئٹہ

۲) فصل في العیدین فصل في شرط وجوبہا وجوازہا ۲۷۵ ط ماحدیہ کوئٹہ

۳) کتاب الصوم الباب الثاني في روية الهلال ۱۹۸/۱ ط رشیدیہ کوئٹہ

۴) وقال الدين كفروا للذين آمنوا "اتبعوا سلفا" ولحمل خطاياكم وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء

میں عید ہے اس بناء پر بعض شخصوں نے یعنی نصف لوگوں نے روزہ توڑ دیا اور نصف لوگوں نے تار کا اعتبار نہیں کیا اور روزہ بدستور شام کو افطار کیا اور ۳۰ تاریخ کو روزہ ختم کر کے اتوار کو عید کی خذہ یہ کہ رنگون والوں نے کل ۲۹ روزے رکھ کر شنبہ کو عید کی اور یہاں بعض شخصوں نے ۲۹ روزے کاٹ کئے ۱۰ ایک تیس کا قصہ توڑ دیا اور بھجوں نے پورے تیس کئے لیکن عید پورے ۳۰ کر کے دوئی اب سوال یہ ہے کہ جن لوگوں نے تیس تاریخ کو روزہ توڑ دیا ہے کیا ان پر قضاء و کفاره واجب ہے یا نہیں؟ دوسری یہ بات قابل دریافت ہے کہ امس اکثر جگہ سنا گیا ہے کہ شنبہ کو عید ہوئی اگر یہ بات تحقیق ہو جائے تو اس حالت میں قضاء واجب ہے یا نہیں؟ اور اس کے تحقیق ہونے کے لئے کیا کیا شرائط ہیں؟ افواہ کا کوئی اعتبار ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۳۲) ثبوت رویت ہلال عید کے واسطے جب کہ مطمع صاف نہ ہو دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے تاریخ میں انجن غالب کمی بیشی اور غلطی ہو جاتی ہے اس لئے تاریخ ثبوت رویت ہلال کے لئے کافی نہیں وان كان بالسماء علة لا تقبل الا شهادة رجلين اور رجل وامرأتين ويشترط فيه الحرية ولفظ الشهادة كدافى خزانة المفتين و يشترط العدالة هكذا في القايه انبيى مختصرا (ہندیہ ص ۲۱۰ ح ۱) ایسے جو شخص کہ صرف تاریخ پر روزہ توڑے اس پر قضاء و کفاره دونوں واجب ہوں گے لیکن اگر بعد میں شہدۃ شریعہ معتبرہ ثابت ہو جائے کہ چاند ۲۹ رمضان کا ہوا تھا تو حکم قضاء ساقط ہو جائے گا۔ ولا عبرة لا اختلاف المطالع فى ظاهر الرواية كدافى فتاوى قاضى خان وعليه فتوى الفقيه ابى الليث و به كان يفتى شمس الائمة الحلوانى قال لورای اهل مغرب هلال رمضان بحج الصوم على اهل مشرق كدافى الخلاصة (ہندیہ ص ۲۱۱ ح ۱) اور اس مسئلے کی پوری تفصیل رسالہ البیان الکافی فی حکم الحبر التلغرافی میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

مطمع صاف نہ ہونے کی صورت میں ہلال عید کے ثبوت کیلئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے۔
(سوال) اگر کسی شہر میں مطمع صاف نہ ہو اور دو ضعیف بصر غیر عدل جن کو عوام الناس غیر معتبر سمجھیں شہادت دیں اور امام جامع مسجد ان کی شہادت پر فتویٰ بھی دیدے کہ نماز عید الضحیٰ پختہ شنبہ ہو تو عوام الناس ان دونوں شہادتوں کو غیر معتبر اور غیر عدل سمجھتے ہیں اور یہاں کرتے ہیں اور امام صاحب کہتے ہیں کہ عدالت شرط نہیں ہے محض دو کلہ کو کلہ پڑھ کر حلف سے شہادت دیں گے تو ہم مان لیں گے شہادت وفاقہ کی بھی معتبر ہے یہ دیکھ پھر دوسرے عالم سے فتویٰ طلب

کریں دوسرا عالم جمعہ کی عید کا فتویٰ دے اور شر میں دو عیدیں ہوں ایک فریق دسویں ذی الحجہ پنج شنبہ کو سمجھے اور ایک جمعہ کو اور اس شر کے صدر کیچ میں عام طور پر علماء نے جمعہ کی دسویں قرار دی تو اس صورت میں پنج شنبہ کی نماز عید اور قربانیاں جائز ہوں گی یا نہیں؟ اور یہ امام شرعی مفتی ہے یا نہیں؟ یہ اتوار

(جواب ۲۳۳) مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں بہال عید کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے جو شخص اس کے خلاف کتابتِ قلمی پر نہ۔ وان كان بالسما علة لا تفصل الاشهاد رجلين او رجل وامرأتين و يشترط فيه الحرة ولفظ الشهادة كذا في خزائن المفتين و تشترط العدالة هكذا في النقاية (ہندیہ) ۱۰ اور جب کہ عدالت شہادت شرط ہے ایسے لوگوں کی شہادت سے جو غیر معتبر تھے پنج شنبہ کی عید کا حکم صحیح نہیں اور نہ اس روز کی قربانی جائز اور درست ہوئی تا وقتیکہ کسی صحیح شرعی طریقہ سے یہ ثابت ہو جائے کہ جمعرات کی عید ٹھیک تھی اس وقت تک ان لوگوں کو کسی حکم دیا جائے گا کہ تسماری قربانی جائز نہیں ہوئی۔

مطلع صاف نہ ہو تو بہال عید کیسے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے (سوال) ہندوستان کے بعض بلاد میں عیدِ افطر کا چاند ایتھسویں رمضان کو یوم شنبہ کو نہیں دیکھ گیا اور نہ مقامت رویت کی ان بلاد میں شرعی شہادت پہنچی بناء علیہ انہو نے حدیث فان غم علیکم الھلال فاکملوا ثلاثین ۱۰ اتوار کی عید کی گئی اس کے بعد چونکہ مسلسل بارش ہوئی اکثر آسمان پر محیط بار مطلع صاف نہ ہونے کی وجہ سے ذی قعدہ اور ذی الحجہ کی رویت ۲۹ کو نہ ہو سکی اور نہ مقامات رویت سے شہادت پہنچی اب ان بلاد کے رہنے والوں کے واسطے عیدِ افطر کی حدیث میں کیا حکم ہے؟ آیا یہ لوگ بدو ن رویت اور بدو ن شہادت معتبر و شرعیہ مقامات رویت کا اتباع کر کے یوم جمعہ کو عیدِ افطر منیٰ کر سکتے ہیں یا حدیث مذکور کی بناء پر آمال ثلاثین ازم ہوگا (جس کے اعتبار سے سنچر کو عیدِ افطر کرنا چاہیے) صورت اولیٰ میں مقامات رویت کا اتباع بدو ن شہادت شرعی معتبرہ کے جو حدیث مذکورہ کے قطع خلاف ہے کسی جہت شرعی کی بناء پر ہے؟ صورت ثانیہ میں جن لوگوں نے یوم جمعہ کو نماز عیدِ افطر منیٰ کر لی تھی اور اسی دن قربانی کی جو بالکل قبل وقت ہے ایسی حالت میں ان سے وجوبِ صلوٰۃ اور وجوبِ اضحیٰ اور ہوا گئی نہیں؟

(جواب ۲۳۴) مطلع صاف نہ ہو تو ثبوت رویت بہال عید کے لئے دو عادل گواہوں کی شہادت شرط ہے کسی ایسی جگہ کے باشندوں کو جہاں کسی وجہ سے چاند نظر نہ آئے صرف انہو کا اعتبار کر کے عید کر لینا

(۱) کتاب الصوم الباب الثانی فی رویۃ الھلال ۱۹۸، ۱ طر شیدیہ کنوئہ

(۲) عن ابن عباس۔ قال قال رسول اللہ ﷺ صوموا الھلال لرویتہ وافطروا لرویتہ فان غم علیکم فاکملوا ثلاثین (نسائی) کتاب الصوم ۱ کذل شعبان ثلاثین اذا غم ص ۲۳۲ ط سعید

جائز نہیں آریا کریں گے تو ان کی قربانی وغیرہ کو تا وقتیکہ شرعی طریقے سے جمعہ کی عید کا ثبوت نہ ہو جائے حکم عدم جواز ہی دیا جائے گا و ان کا ان السماء علہ لا تقبل الا شهادة رجلین او رجل وامرء تین و يشترط فيه الحرية ولفظ الشهادة كدافى المفتين و تشترط العدالة كدافى القابية (ہدیہ مختصر) ۱۔ حدیث فان غم علیکم الح کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کہ کسی طریقے سے بھی چند کا ثبوت نہ ہو سکے تمیں روزہ پورے کرنے چاہئیں لیکن اگر کسی طرح ثبوت ہو جائے مثلاً کسی دوسری جگہ کی رویت کی شہادت گزر جائے یا خبر رویت کا قوتیہ شہرت ہو جائے تو پھر یہ حکم نہیں رہے گا پس صورت مسوالم میں جن دو گوں نے جمعہ کی عید بدوین ثبوت شرعی سے رد نہ کی انکی نماز ہوئی نہ قربانی لوازینی ۲۔ مگر یہ حکم عدم صحت سلوۃ عدم جواز قربانی کا اسی وقت تک رہتا جب تک کہ ان کے یہاں رویت کا ثبوت شرعی نہ ہو جائے اور جب ثبوت شرعی ہو جائے تو ان کی نماز کی صحت اور قربانی کے جواز کا حکم دیا جائے گا۔

تیسویں تاریخ کو زوال کے بعد چاند دیکھ کر افطار کیا تو قضاء کفار و دونوں لازم ہوں گے (سوال) اگر رمضان میں تاریخ کو بعد زوال چاند دیکھا گیا اب حسب شرع اسی وقت افطار کرنا چاہیے یا بعد غروب آفتاب؟ اور اگر قبل از غروب افطار کرنا تو قضاء کفارہ دونوں لازم ہوں گے یا نہیں؟ مجموعۃ الفتاویٰ جلد سوم ص ۲۹۰ میں امام مسلم کی روایت سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ہے اذا رايتم الهلال فصوموا واذارايتموه فافطروا ۱۔ حاشیہ ۲۔ تیسری فتویٰ از ایہ ص ۱۱۳ میں نبویؐ ہلال الفطر وقت العصر فظن انقضاء مدته و افطر قال فی المحيط اختلفوا فی لزوم الکفارة والا کثر علی الوجوب ۲۔ ان دونوں عبارتوں کا کیا مطلب ہے؟

(جواب ۲۳۵) دن میں رویت ہلال کا کوئی اعتبار نہیں زوال سے پہلے ہو یا بعد زوال و روزینہ نہارا قبل الزوال و بعده غیر معتبر علی ظاہر المذہب و علیہ اکثر المشائخ و علیہ الفتویٰ بحر عن الخلاصة (در مختار) ۱۔ از ایہ کی عبارت کا بھی یہی مطلب ہے حدیث اذارايتم الهلال کا

(۱) کتاب الصوم المذہب الشافعی فی روية الهلال ۱۹۸: ۱ طرہیدہ کنونہ

(۲) قربانی اور عید کی نماز میں سے ان کی وجہ سے واجب ہوتی ہے جب عید بدوین ہی نہیں تو نماز بھی واجب نہیں ہوتی ۲۰۰۔ بوب سے پہلے اور مست نہیں

(۳) کتاب الصوم منقول برار صومہ افطر رمضان کہ ہم چنچ است ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱

مطلب یہ نہیں ہے کہ دن میں چاند دیکھو اور روزہ توڑ ڈالو بلکہ مطلب یہ ہے کہ روزے کے وجوب و فطر کا ارادہ اگر رویت شرعیہ معتبرہ پر ہے اور رویت شرعیہ معتبرہ ہی ہے جو بعد غروب شمس ہو قبل غروب کی رویت معتبر نہیں پس جب کہ رمضان کی تیس تاریخ کو بعد زوال چاند دیکھا تو روزہ غروب شمس تک پورا کرنا واجب ہے اگر دن میں افطار کر لیں گے تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہوں گے (۱)

بادل کی صورت میں افطار کے لئے دو آدمیوں کی گواہی معتبر ہے
(سوال) ایک شہر میں اتیس ذی قعدہ کو پیر کے روز منگل کی شب کو رویت بدل ذی الحجہ ہوئی ایسی حالت میں کہ مطلع صاف نہ تھا بلکہ ہر غلیظہ محیط تھا دیکھنے والوں میں سے دو آدمیوں نے اگر معززین شہر کی موجودگی میں چاند دیکھنے کی شہادت دی اور ان کی شہادت کی تائید میں اور بھی شہر کے مختلف محلوں سے خبریں آئیں کہ پیر کے روز قمر فلان شخص نے چاند دیکھا جن میں سے بعض ثقہ اور بعض مستور اہل حال ہیں مفتی صاحب نے ایسی حالت میں کہ غلطی فی السماء موجود تھی ثبوت رویت کے لئے ان دو شہادتوں کو کافی سمجھ کر اعلان کر دیا کہ عید انجمنی حسب شہادت پنج شنبہ کو ہوئی حسب اعلان کل شہر میں پنج شنبہ کو عید ہوئی مگر چند آدمیوں نے جن کی تعداد تیس یا چالیس سے زیادہ نہیں تھی اس شہادت کو غیہ معتبر سمجھ کر پنج شنبہ کو عید نہیں کی جن لوگوں نے اس شہادت پر عید کی تو ان کے حسب سے محرم کی پہلی تاریخ بھی پنج شنبہ کو ہوتی ہے مگر چار شنبہ کو محرم کا چاند دیکھا نہیں گیا بلکہ پنج شنبہ کو ہو اور جمعہ کے روز محرم کی پہلی تاریخ قرار پائی اب وہ لوگ کہ جنہوں نے خلاف حکم مفتی و شہادت دوسرے روز عید کی تھی طعن و تشنیع کرتے ہیں کہ کیا اتیس کا چاند ہوا؟ جمعرات کے روز کی عید قربانی کچھ بھی نہیں ہوئی کیا ان کا یہ قول صحیح ہے فی الواقع جمعرات کی عید نہیں ہوئی؟ بلکہ چونکہ اس کا ارادہ راجح شرعی ثبوتی شہادت معتبر و شرعیہ پر ہے یہ کہنے والے غلطی پر ہیں حالانکہ ازیں شہدوں پر غیر واقع بہتان لگاتے ہیں حالانکہ ان میں صفت عدالت (اجتناب عن البیہزادہ عدم اصرار علی الصغائر وغیرہ) موجود ہے پس ثبوت رویت بدل ازہم شہادت یقین کی حد کو پہنچی جن لوگوں نے اس شہادت کے حکم کے خلاف کیا وہ مورد ملامت ہیں، مگر ہمد اہل شہر کہ جنہوں نے حسب الشہادۃ حکم شرعی کی تعمیل کی؟ جو لوگ کہ شہدوں پر بہتان باندھتے ہوں ان کے واسطے شرعاً یا عہدہ ہے بالفرض اگر کسی شخص سے کسی زمانے میں کسی ناجائز امر کا صدور ہو تو بعد تاب ہونے کے بھی مقبول الشہادۃ ہو گا یا نہیں؟

(جواب ۲۳۶) مفتی صاحب کا حکم اس صورت میں کہ آسمان پر ہر غلیظہ موجود تھا اور دو آدمیوں نے

(۱) رأی ہلال الفطر ولب محمد۔ فصل انقضاء مدۃ و فطر: قال فی المحیط: احتفلوا فی لیلۃ الکفارۃ ولا تکتروا علی الوجوب ویرایۃ عن محمد بن جبریل: کتاب الصوم: فصل فیما یفسدہ وما لا یفسدہ الحج ۱۰۰/۴ ط کونہ

جو معتق اور مدلل تھے رویت کی شہادت کی صحیح تھی، اور اس کا اعتبار اور اس پر عمل کرنا لازم تھا جن دلوں نے اس کے خلاف کیا وہ تو، موردِ ملامت ہیں نہ کہ مفتی صاحب، اور ان کے حکم کے موافق عمل کرنے والے کیونکہ عمل کا جتنی بہت شریعہ ہے عدالت شہود کی معتقہ تعریف یہ ہے کہ کہانیت مجتہب ہو اور صفائے پر، معصرت ہو، اور اس سے حسنات سیرت پر غالب ہوں اگر کسی وقت کوئی شہادہ بیہرہ سرزد ہو جائے اور اس سے توبہ کرنے توجہ توبہ اس کی شہادت مقبول ہے اور پچھد گنہ جس سے توبہ کرنی ہے اس کی عدالت میں مضمر نہیں سوائے محدود فی القذف کے، ۱۲۰ پار شنبہ کو محرم کا چاند نہ ہوتا ہے مضمر نہیں مگر تاریخ پہلی جمعرات کی ہوئی کیونکہ ہمیں دن چرے کرنے سے دو سہامینہ شریعت ہو جائے خواہ کسی وجہ سے رویت نہ ہو۔ ۱۱۰ اللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

(۱) امارت شریعہ پھلوری شریف کے اشتہار کی خبر سے عید کرنا

(۲) امارت شریعہ کا عید کی اطلاع کے لئے ایک آدمی کا بھیجا کافی ہے

(سوال) (۱) کیا امارت شریعہ پھلوری شریف کا اپنی جگہ پر شرعی اصول پر یا مالِ عید یا خشی کی شہادت تکرید ریو اشتہار کے لوگوں کو نماز عید اور افطار یا نماز اضحیٰ یا اضحیٰ کی خبر دینی صحیح ہے؟ اور لوگوں کو محض اس اشتہار پر افطار اور قربانی کرنا صحیح ہے؟

(۲) امارت شریعہ پھلوری شریف کا عید اضحیٰ وغیرہ کی رویت کی خبر کے لئے ایک مسیحی کسی جگہ پر بھی ۱۰۰ روپے کے لوگوں کی نماز قربانی کے لئے حجت ہو سکتا ہے یا نہیں اور اس کا محض یہاں شریعہ بیان کرنا کہ امیر صاحب کے روزہ رویت کی مستند شہادت گزر چکی ہے رویت کے ثبوت کے لئے کافی ہے یا نہیں؟ المستفتی (مولانا) عبد الصمد رمانی (موتیر)

۱. وسط لقط مع العدة و بعدله مصدب الشہادۃ ولفظ اسہد و عدم الحد فی وفد لعموم دفع بعد توبہ و مصدب الشہادۃ ہی علی الاموال و هو رحلان و رحل و امر ثانی اما العطر فلیو دفع ذہبی للعادۃ فاسہ سحر جنوقہم فیسرط ما یسیرط فیہا رد المحتار کتاب الصوم ۳۸۶ ۲ ط سعید

۲. قوله حر عبد الح العدالة ملکہ جعل علی ملازمة لنقوی و المروۃ الشوط ادبہ و هو رنہ لکبیر و ۵ صرک علی الصغائر و ما یحل للمروۃ فا و بلوہ مسند عاقلا بالغہ بحر رد المحتار کتاب الصوم ۳۸۵ ۲ ط سعید (۳) فیہم شہادۃ

(۴) یہ نماز کی میتہ ۲۹ و ۳۰ میں ہے جس میں شہادت ہے کہ لا حول و لا قوۃ الا باللہ عن امیر ابن عمر بن ابی سہل ابنہ ۱۰۰ دفع رمضان فصرہ بدہ فقال السہر حکم و حکمۃ ثم عقد ابہامہ فی الثالثۃ صوموا لرویتہ و افطروا لرویتہ فان غسی علیکۃ فافطروا لثلاثین و مسند کتاب الصیام و وجوب رمضان الرویۃ الہلال ۳۴۷ ۱ ط قسبی

و اذا شہد علی ہلال رمضان شہادۃ و السمسۃ معینہ و قبل القدسی شہادۃ لہما و صوموا ثلاثین یوم فلم یروا ہلال شوال ان کانت السماء معصمہ بظہر من العد بالانقار و ان کانت مصححہ بظہر و ان ایضا علی الصحیح کہ فی المحط و ہدیۃ کتاب الصوم و اب روتہ الہلال ۱۹۸ ۱ ط کوہ

(جواب ۲۳۷) (۱) اگر اشتہار ایسی صورت سے طبع کر لیا جائے جس میں دھن و تزویر کا احتمال باقی نہ رہے جتنی اس قسم کا اشتہار کوئی دوسرا شخص مادۃ قانوناً نہ چھپوا سکتا ہو تو وہ اشتہار لوگوں کے لئے غائب حقن کے حصول کا موجب ہو سکتا ہے اور اس پر عمل کرنا جائز ہو سکتا ہے اگرچہ وہ جحت قطعاً کا درجہ اس وقت بھی نہیں رکھتا (۲) ایک مطلق کار سال کافی نہیں ہے بلکہ دو آدمی سمجھنے چاہئیں اور سب القاضی الی القاضی کو ملحوظ رکھنا چاہیے (۱)

- (۱) نیلی فون کی خبر پر چاند کے ثبوت کا حکم دینا
(۲) نیلی فون پر حلفیہ بیان لکیر بھی عید کا حکم دینا جائز نہیں
(۳) نیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(سوال) (۱) دربارہ رویت بلال نیلی فون کی خبر شرعاً معتبر ہے یا نہیں اور دوست آشنا جن کی آواز کو شناخت بھی کر سکتے ہیں کہ باں یہ زید ہے یا عمرو ہے اور نیلی فون کے ذریعے سے ہزاروں روپے کا کاروبار چلتا رہتا ہے تو وہ مسلمان ایک شرع سے دوسرے شرع میں خبر کریں نیلی فون سے تخمیناً ۴۰۰ یا ۵۰۰ میل سے تو اس پر عید کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) جب دوسرے شرع سے خبر دی نیلی فون میں تو یہ شرع والے پھر نیلی فون میں ان کی شہادت حلفاً لیں؟

(۳) جب دوسرے شرع سے خبر دی نیلی فون میں اس پر قلیل آدمیوں نے روز و نہ رکھا تو ان پر قضا لازم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۸ مولوی سید عبدالقادر دہلوی ایم اے (افریقہ) ۳۰ شوال ۱۳۵۲ھ مر ۱۵ فروری ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۳۸) نیلی فون کی خبر پر رویت کے ثبوت کا حکم دینا جائز ہے کیونکہ نیلی فون پر بات کرنا شہادت شرعیہ کی حدود میں داخل نہیں اگرچہ آواز پہنچی جائے تاہم اشتہار سے خالی نہیں اور مشتبہ چیز پر رویت کا حکم نہیں دیا جاسکتا نیلی فون پر تجارت بلکہ حکومت کا کاروبار چلتا ہو پھر بھی نیلی فون پر کوئی بیج کوئی نہیں سے سنا اور قانون شہادت کی رو سے نیلی فون پر شہادت مقبول نہیں ہو سکتی پس قانون شریعت میں بھی حکم کے لئے نیلی فون پر شہادت مقبول نہیں (۱)

(۲) جب نیلی فون کا ذریعہ اور واسطہ معتبر نہیں تو حلف لیٹا نہ لیٹا رہا ہے اور وہ حلف بھی معتبر

(۱) ہر سب القاضی الی القاضی میں ۱۰۰ یا ۱۰۰۰ روپے کی گواہی ضروری ہے ولا یقبل

لکھنا الا سندھ ورجلی او رجل واحد واما من دہایہ کتاب ادب القاضی ما کتاب القاضی الی القاضی ۱۳۹۳
امدادیہ ملتان

(۲) ولا یشهد علی محبت سماعہ الا اذا نزل فی الیقین ما لم یکن فی البیت غیرہ او یری شخصہا ای للقائتہ مع شہادۃ انیس بابہا فلا یتب فلا یتب فلا یتب (الح و الب و المحار) کتاب الشہادت ۶۸۰۵ طبع سعید

نہیں یعنی یہ ثابت نہ ہوگا کہ حلف کون کر رہا ہے یا حلفی شہادت کون دے رہا ہے اس لئے اس خبر پر عید نہ کرنے کا حکم کرنا درست نہ ہوگا۔

(۳) گردوسرے شر سے کسی شخص کو رمضان کے چاند کی خبر ٹیلی فون پر ملے اور اس کو یقین ہو جائے کہ قمری شخص کی آواز ہے اور اس میں کوئی شبہ باقی نہ رہے تو یہ شخص اپنے اس یقین پر اپنے نفس کے لئے عمل کر سکتا ہے یعنی خود روزہ رکھ سکتا ہے۔ لیکن دوسروں کو نہیں کہہ سکتا کہ تم روزہ رکھو اور تم عام حور پر رمضان کے ثبوت کا حکم دیا جاسکتا ہے اور اگر عید کے چاند کی خبر کسی کو ٹیلی فون پر ملے تو وہ بہا، جود آواز پہچاننے اور یقین ہو جانے تک بھی روزہ نہ چھوڑے بلکہ نوافل کے ساتھ خود بھی روزہ رکھے اور جب عید کے چاند کی رویت ہو جائے یا رویت کا شرعی شہادت سے ثبوت ہو جائے اور سب عید منائیں تو یہ بھی عید منائے۔ (۴) محمد کفایت اللہ کا ان اللہ لہ۔

(۱) معتبرہ واڑھی منڈھے اور دھوئی باندھنے والے کی گواہی

(۲) شرعی قضی نہ ہونے کی صورت میں مفتی یا امام مسجد چاند کی گواہی لے تو بھی شہادت کی شرائط کی رعایت ضروری ہے

(۳) مختلف خطوط سے اگر چاند کا یقین ہو جائے

(سوال) (۱) اس زمانے میں جب کہ واڑھی منڈوں کی کثرت ہے پس اگر کوئی واڑھی منڈا لے اور رویت کی شہادت دے اور وہ حاشیہ طور پر معتبر سمجھا جاتا ہو پس کیا شرعاً اس کی گواہی مان لی جائے اس طرح واڑھی واڑھی نمازی جب کہ تصدیق دھوئی باندھتے ہوئے ہو۔

(۲) جب کہ اس زمانے میں حاکم مسلم نہیں ہے تو کیا مفتی یا امام مسجد عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے چاند میں بلا تردد شہادت گواہی کو مان لے تو یا حرق ہے؟

(۳) جب کہ دو خط ایسے آپس میں جن میں اختلاف نہ ہو اور دل کو اطمینان ہو جائے تو یا ان دونوں کی بنا پر عید الاضحیٰ کا حساب ۲۹ ہو سکتی ہے؟ مثلاً ہر ماہ کے شہر ناگو میں ایک خط رنگوں کے وارا اوقات ۱۰ام امام مسجد جو بلا گیا کہ یہاں عید نکلتی ہے وہی رویت کی بنا پر روزہ و شبہ حساب انتیس ہوگی اور دوسرا خط اسی امام مسجد ناگو کے نام جو بلا امام جامع مسجد مانہ لے کی طرف سے گیا کہ یہاں باہر کے دو معتد

۱۔ بولا بشہد علی محبت بسماۃ منہ الا انہ فیس لقلیل بان لم یکن فی البیت غیرہ او یروی شخصیا ای للدارۃ

مع شہادۃ شہد ماہا فلا ینب علیہ ان فلاں صحیح الدر المحتار کتاب الشہادات ۵ ۶۸۵ طبع بعد

۲۔ امہ لاجلہ لثبوت رمضان الشہادۃ الشرعیۃ من یکلمی حیر عدل والحر علی النہون معمر ۱۵ عرف نسکلمہ وهو نقۃ فلیعکرو آلات حیدۃ ص ۱۹۴ ادارۃ المعارف کراچی

۳۔ وحل رای ہلال الفطر وشہد وہ نقل شہادۃ کان علیہ ان بصوم فان الفطر کان علیہ القضاء ہدیہ کتب الصوم باب الثانی فی رؤیۃ الہلال ۱ ۱۹۸ کوہہ

گو ہوں کی شہادت رویت کی بنا پر بروز و شب عید الاضحیٰ ہوگی پس آیا ان دونوں معروضہ بالا خطوط کی بنا پر شرعاً گو کے مسلمانوں کو عید کرنا جائز تھا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۸۶ مواعید عبدالخالق صاحب رنگون ۲ صفر ۱۳۵۳ھ ۷ مئی ۱۹۳۳ء

- (جواب ۲۳۹) (۱) ڈاکٹر میڈل ڈاٹا اگرچہ عرفاً فقہ اور قابل اعتماد سمجھا جاتا ہو اس کی واپسی شہادہ غیر مقبول ہے، لیکن اگر قاضی قبول کر لے اور حاکم کر دے تو حکم صحیح ہو جائے گا۔
 (۲) نمازی اور دواؤں والے شخص اگر دھوکا دے تو اس کی گواہی قابل قبول ہے۔
 (۳) جب کہ مسلم نہ ہونے کے لام یا مفتی قائم مقام قاضی کے تو ہو سکتا ہے، لیکن باقی ان تمام امور کی رعایت کرتی ہوگی جو خود قاضی کے لئے واجب الرعاۃ تھے اور غلط شہادت فطر وضحی سے منع ضروری ہیں۔ اگر گواہوں کا اقرار ہے کہ خود نہ دے تو اس سے کہوائے جائیں۔
 (۴) خطوط کی بنا پر ذاتی طور پر عمل تو کیا جاسکتا ہے جب کہ خطوط پر اعتماد ہو لیکن حکم کے لئے خطوط اگرچہ قابل اعتماد ہوں کافی نہیں ہیں، فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ۔

ٹیلی فون کی خبر شہادت کے باب میں قابل قبول نہیں اگرچہ اس میں تصویر بھی نظر آئے (سوال) ہمارے شہر میں جو کہ محل خیر پر نشیب میں واقع ہے اور کثرت مطیع بھی صاف نہیں ہو تا بدینہ وجہ چاند نظر نہیں آتا مگر ہمارے شہر کے قریب ذرن نامی مقدم سے میرے دوست نے مجھ کو ۲۹ رمضان کے مغرب اور عشاء کے درمیان بذریعہ ٹیلی فون خبر دی کہ میں نے بدل فطر دیکھ لیا ہے میں نے ان سے مزید تاکید کے لئے کہا کیا صرف آپ نے دیکھا یا آپ کے ساتھ کسی اور نے بھی دیکھا ہے انہوں نے کہا کہ ہمارے ساتھ تین چار آدمیوں نے بھی دیکھا ہے میں نے اپنے دوست سے کہا کہ دو آدمی بھی ٹیلی فون پر آکر بلال کی رویت کے متعلق مجھ کو اطلاع دیں تو ہم کو تسلی تھی ہو جائے گی چنانچہ میرے دوست نے ان کو بلا لیا اور انہوں نے چاند کی رویت کی اطلاع مجھ کو دی اور یہ خبر دینے والے چار

(۱) مسل فی شہادۃ معہوقی اللہ علیہ فی حقہ لا الحواہ بہ احد فحببت ادم علی فعل هذا المعجزة یفسد الحج فیما فی صحیحہ السہدۃ داہلج الح ۱ ۳۵۱ مکتبہ حاسی عبدالغفار قندھار افغانستان

(۲) فلو قضی شہادۃ فسل بعد راتہ قولہ شہادۃ فاسق بعد فاب فی جامع الفتاویٰ وما شہادۃ الفاسق من تجری القاضی الصدق فی شہادۃ نقل والا لا ۵ ۷ فی فتاویٰ المدعیۃ حدا دا علی علی طہ صدقہ الحج ارد المحتار کتاب الشہادۃ ۴۶۶ ط سعید

(۳) صحابی نامہ سنائی کہ نہیں اس سے شہادت میں وہی نکل نہیں آتا

(۴) والعالم التلقی فی بلدہ لا حاکم فیہ قائم مقامہ عمدة الرعۃ علی شرح الوقیۃ کتاب الصود ۲۴۹ سعید کہمی

(۵) ہما فی العبد فیشرط لفظ الشہادۃ المحر الراتق کتاب الصوم ۲۸۳ سروت

(۶) تاکہ یہ شہادت نہیں لے سکتا قاضی علی بن ابی نقیہ، ج ۱

آؤں، منہتر قابل اعتماد اشخاص ہیں اور چونکہ روزمرہ تجارتی کاموں میں ان لوگوں کے نیلی فون آتے رہتے ہیں اس لیے ان کی آواز کو ٹیلی میں پہچانتے ہوں۔

اسی طرح اور کئی مقامات مثلاً میرس برگ، ہیڈ سمٹھ، نیو کاسل، نیو ہانسرگ وغیرہ سے بھی نیلی فون پر آکر متعدد ائمہ معتبرہ اشخاص نے بلال عید کی خبر دی جن کی آوازیں کو روزمرہ کاروبار کی وجہ سے میں خوب پہچانتا ہوں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ایسی صورت میں ان خبروں کو معتبر شمار کیا جائے یا نہیں؟ اور عام حکم دیا جائے یا نہیں؟ جب کہ تواتر کے ساتھ تمام مقامات والے بار بار خبر دے رہے ہیں اور ان کی طرح روزمرہ رکھنے کے بارے میں ثبوت رمضان کے لئے بھی نیلی فون کا اعتبار کیا جائے یا نہیں یہ امر قابل توجہ ہے کہ یہاں کے تجارتی روزانہ کی تمام کام ہزارچہ نیلی فون کے ہوتے ہیں جو ہمیشہ معتبر شمار کئے جاتے ہیں اب تو یہ معلوم ہوا ہے کہ آئندہ نیلی فون پر گفتگو کرنے والے کا فونو بھی جس سے گفتگو ہوتی ہے اس کے سامنے آیا کرے گا اور چاہے اب تک رائج نہیں ہے موجودہ شکل میں اور جو آئندہ آنے والی ہے کچھ فرق ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۸۸ مو، نا، محترم محمد ابراہیم صاحب زائد بر ضلع سورت ۶ صفر ۱۳۵۳ھ ۲۱ مئی ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۴۰) نیلی فون کی حیثیت اگرچہ نیلی گراف سے مختلف ہے لیکن شہادت کے موقع پر دونوں کا حکم شرعی ایک ہے جس طرح کہ تار کے ذریعہ سے شہادت لیا نہیں کی جاسکتی اسی طرح نیلی فون بھی اے شہادت کے لئے مفید، مقبول نہیں، قانونی عدالتیں بھی تیار نیلی فون پر شہادت قبول نہیں کرتیں اگر آئندہ فون پر بات کرنے والے کا فونو بھی سامنے آجائے تب بھی باب شہادت میں وہ ناقابل اعتبار رہے گا تمام کاروبار کا اس پر مدار ہو، اور روزانہ لوگوں کا تجارتی کاموں میں اس کو معتبر سمجھنا اس کے لئے کافی نہیں کہ شہادت میں بھی اس پر اعتبار کیا جائے جیسے کہ حکومت ہند کے اہم سے اہم کام تار کے ذریعہ سے انجام پاتے ہیں ٹیلی گراف (انتظامی) صیغہ میں ہمارے پھر وہ نہ کرنے سے بلا جو مجبوزیشنل (عدالتی) صیغہ میں اس کو معتبر نہیں سمجھا جاتا۔

ہاں جب کہ کثرت تار نیلی فون کی وجہ سے کسی کو خبر کا یقین ہو جائے تو وہ منہسی طور پر عمل کرنے کے لئے کافی ہو سکتا ہے لیکن حکم کے لئے کافی نہیں کیونکہ اس پر رویت بلال یا نظار یا عید کا عام حکم نہیں دیا جاسکتا، محمد کفایت اللہ کا تالہ۔

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۱۵ عاشر ۲

(۲) رویت بلال رمضان کے لئے شہادت نہ لے سکتے ہیں پھر وہاں کی ہے بات میرے لئے شہادت نہ لے سکتے ہیں یہ بھی فون نیلی سے اگر یقین ہو جائے تو رمضان کا حکم لایا جائے گا لیکن میرے کہیں کہ نہ نیلی فون میں شہادتیں لے سکتے ہیں، فقہاء میں قابل علمات لخصہ فی کتبہ، و سنت رمضان لرومۃ ہلالہ، و اکمال عدد شعاع لالین، و ادا کات فی السماء عہد مع محو عہد، و عزز فی لہلال رمضان خبر واحد عدل فی طاهر لروایۃ، و مسطور علی قول مصحح، لا طاهر فی انتظام، حذ، ذلک المحصر فی المصر، او من حارہ، و شرط، لہلال الفطر مع عہد فی السماء، شروط الشہادۃ، رسائل ابن عبدین، رسالۃ تاسعۃ ۱/ ۲۳۴ سہیل اکظمی

ٹیلی فون کی خبر سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟

(سوال ۱) اگر رویت ہلال مختلف مقامات سے ٹیلی فون کے ذریعے آوے اور ٹیلی فون میں بولنے والے کی آواز کو شناخت بھی کر لیا جائے کہ فلاں شخص ہلال رہا ہے اور ٹیلی فون میں بولنے والے کی آواز کو وہ شخص شناس کر سکتا ہے جس کو اس کا کام پڑتا ہے اور اس وجہ سے ٹیلی فون کی خبر کو ٹیلی گرام سے زیادہ معتبر سمجھا جاتا ہے اور پھر سننے والے کو متفرق مقامات کی خبریں سننے سے اس کا اطمینان بھی ہو جائے کہ یہ خبریں پہنچی ہیں اور ضرور چاند ہو گیا ہے تو ایسی صورت میں ٹیلی فون کی خبر کا اعتبار کر کے روزہ رکھنے یا افطار کا حکم دے سکتے ہیں یا نہیں؟

(۲) اگر کوئی جگہ نشیب میں واقع ہو جیسے ذرین (ہمال سواتھ افریقہ) کہ اس کی مغرب کی طرف اونچے اونچے پہاڑ ہیں چنانچہ سال بھر میں شاید ہی ایک دو دفعہ رویت ہلال ہوتی ہوگی اور وہاں رویت ہلال کی کوئی صورت نہیں دوسری جگہ آس پاس سے بھی زبانی شہادت آنے کی کوئی صورت نہیں سوائے اس کے کہ ٹیلی فون کے ذریعے سے خبر آوے۔ المستفتی نمبر ۳۷۳ مولوی محمد کفایت اللہ مدرسہ عربیہ کھور ضلع سورت ۶ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۱۹ جون ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۴۱) ٹیلی فون کی خبر شرعی شہادت کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ جس شخص کو یقین ہو کہ ٹیلی فون پر بولنے والے فلاں شخص ہے اور وہ رویت کی خبر دے کہ میں نے چاند دیکھا اور یا اس نے ٹیلی فون آجائیں کہ ان سے چاند ہونے کا غلبہ ظن حاصل ہو جائے تو جس کو یہ یقین حاصل ہو جائے وہ خود عمل کر سکتا ہے لیکن اس ذریعے کو شہادت قرار دیکر عام حکم نہیں دیا جاسکتا، واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم، دہلی

احناف کے نزدیک اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں

(سوال) رویت ہلال کی شہادت ہذا رویت ہلال اور خطوط نیز ٹیلی فون سے معتبر ہے یا نہیں؟ اختلاف مطالع کا اعتبار ہے یا نہیں؟ تو ایک مطالع کی حد یا رقبہ کتنے میل کا شمار ہوگا المستفتی نمبر ۳۹۲ محمد امیر (پان پور) ۲۰ جمادی الاول ۱۳۵۳ھ یکم ستمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۴۲) رویت ہلال میں تاریخی فون کی خبر معتبر نہیں یعنی حکم کے لئے کافی نہیں اختلاف مطالع کا حنفیہ کے نزدیک اعتبار نہیں ہے، محمد کفایت اللہ کان اللہ اعلم

تیس رمضان کو غروب سے کچھ دیر قبل چاند دیکھا تو وہ آئندہ شب کا ہوگا

(سوال) آرمضان شریف کی انتہا میں تاریخ کو باوجود مطالع صاف ہونے کے اور امتحانی کوشش کے

(۱) بین ستر نب ۱۴۵ و شبہ نب ۶۲ و اختلاف المطالع و رزقہ ہذا قبل الروا و بعدہ عبر معتبر علی طاهر المدفع و علیہ اکثر المشایخ و عمہ الفتوی بحر علی الخلاصہ (المجلد لمختار کتاب الصوم ۳۹۲ ط سعید)

مید کا چاند نظر نہ آئے اور تیس تاریخ کو سورج غروب ہونے سے آدھ گھنٹہ پہلے نظر آجائے تو آیا روزہ،
اسی وقت چاند دیکھ کر اظہار کرونا چاہیے یا وقت اظہار کا انتظار کرنا چاہیے المسفتی نمبر ۶۹۳ یہ بتا رہا
ہے کہ ۲۸ رمضان ۱۳۵۳ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۶۹۳) غروب آفتاب کے کچھ پہلے چاند نظر آجائے تو وہ چاند آئندہ شب کا چاند قرار
دیا جائے گا گزشتہ شب کا نہ ہو گا اور قبل غروب دیکھنے والے کو جائز نہیں کہ وہ غروب آفتاب سے پہلے
روزہ فطر کر لے روزہ آفتاب غروب ہونے پر حسب قاعدہ اظہار کرنا چاہیے اور پہلے اظہار کر لیا جائے تو
یہ روزہ نہ ہو گا اور اس کی قضاء کمٹی ہوئی محمد کفایت اللہ

ایک مقدم پر اگر چاند نظر آجائے تو دوسرے مقام والوں کو بھی روزہ رکھنا ضروری ہے
(سوال ۱) شہ ۱۰ محرم میں ۲۹ شعبان المعظم کو مطلع ہاگل صاف تھا اور باوجود پوری کوشش سے دیکھنے
سے چاند نظر نہیں آیا مگر دوسرے مقامات سے اب یہ احادیث پہنچی رہی ہیں کہ وہاں چاند ۱۰ محرم یا ۱۱
جریہ ۱۰ محرم ۱۹۳۶ء مطابق ۲۳ رمضان المبارک ۱۹۵۵ء میں موضع کدالہ کی مٹی
شہادت پر حضرت مفتی صاحب نے دہلی میں دو شنبہ کی چلی تاریخ قرار دیکر یقین لیا کہ القدر اور ایک
روزہ قضا رکھنے کا احادیث شائع فرماتے اسی طرح اسی احادیث کے نیچے امارت شریعہ پھلواری شریف کا ایک
احادیث شائع ہوتے ہیں کہ وہ مقامات پر لکھا ہوا بھی تصدیق ہوتا ہے مگر جہاں مطلع ہاگل صاف نہ ہو
۱۱ محرم میں سے ایک شخص کو بھی چاند نظر نہ آیا ہو ایسی صورت میں کیا مندرجہ صدر تصدیقات پر روزہ
قضا رکھ جائے۔ المسفتی نمبر ۱۲۵۶-۲۸ رمضان ۱۳۵۵ھ ۱۳ دسمبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۶۹۴) روایت کی شہادت اور معتبر ہو تو پھر اس کا اظہار ہو گا روزہ دیکھنے والے کو لکھتے ہیں
کہ یہ ہوں ان کو بھی روزہ رکھنا ہو گا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

- (۱) حنفیہ کے نزدیک اختلاف مطالع معتبر نہیں
 - (۲) خط نیلی فون اور تروخیہ سے اگر چاند ہونے کا یقین ہو جائے؟
 - (۳) مطلع صاف ہونے کی صورت میں بھی دو عادل گواہوں کی شہادت قبول کرنا جائز
ہے
- (سوال ۱) اختلاف مطالع معتبر ہے یا نہیں اس میں قول صحیح مذاہب اربعہ مفتی ہے کیا

(۱) دہلی دین: ۱۰، یکمیں جلد نمبر ۳۰۳ شہ نمبر

(۲) اختلاف مطالع غیر معتبر علی المسبب فتاویٰ اہل المشرق (روایت اہل المغرب) (توسم الاعصار) کتاب
الصور ۲/۳۹۳-۳۹۴ طبع مجدد

ہے؟

(۲) اگر کسی شر میں رویت صحیح ثابت نہ ہوئی ہو پس دوسرے شروں سے کہ جہاں رویت تحقیقی ثابت ہو اخبارات یا خطوط متواترہ یا تار برقی یا ٹیلی فون کے ذریعہ خبر منجھ کر روزہ افطار کرنا شرعاً جائز نہیں؟

(۳) باوجود بالکل مطلع صاف ہونے کے اس زمانہ میں دو عادل آدمیوں کی شہادت شرعاً معتبر ہے یا نہیں اگر نہیں تو عبرت ذیل در مختار و شامی کا کیا جواب ہے وعن الامام انه يكتفي بشاهدين واختاره في البحر (در مختار) ۱۰، حيث قال و ينبغي العمل على هذه الرواية في زماننا لان الناس تكاسلت عن ترائي الاهلة الخ اقول وانت خبير بان كثيراً من الاحكام تغيرت لتغير الازمان ولو اشترط في زماننا الجمع العظيم لزم ان لا يصوم الناس الا بعد ليلتين او ثلاث لما هو مشاهد من تكاسل الناس بل كثيراً ما راينا هم يشتمون من يشهد بالشهر ويؤذونه (حينئذ فليس في شهادة الاثنين تفرد من بين الجم الغفير حتى يظهر غلط الشاهد فانفتحت علة ظاهر الرواية فتعين الافتاء بالرواية الاخرى شامی ص ۱۰۱ ج ۲)۔

المستفتی نمبر ۱۳۲۰ مولانا محمد شفیع صاحب مدرس مدرسہ جامعہ اسلامیہ شر ملتان ۱۶ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ ۳۰ مارچ ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۴۵) (۱) اختلاف مطلع شرعاً معتبر نہیں اور حنفیہ کے نزدیک صحیح اور متحقق یہی ہے۔ (۲) دوسرے شروں کی رویت کی شہادت بطریق شرعی آجائے تو مقام موصول الیہ میں بھی صوم یا فطر کا حکم دیا جائے گا اخبارات اور خطوط اور تار برقی اور ٹیلی فون اتنی کثرت سے آجائیں کہ غلبہ ظن کو مفید ہوں تو صوم اور افطار کا حکم دیا جاسکتا ہے لیکن اگر اتنی کثرت اس حد تک نہ پہنچے تو ان پر حکم دینا جائز نہ ہوگا اور اگر کسی شخص کو کسی خاص خبر یا خط سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے وہ اپنے حق میں اس پر عمل کر سکتا ہے لیکن عام طور پر ان ذرائع سے حاصل شدہ خبر پر حکم نہیں دیا جاسکتا۔

(۳) دو آدمیوں کی جب کہ وہ عادل ہوں اور ان کی شہادت کے ساتھ قرآن صدق بھی ہوں شہادت دل کر لینا جائز ہے اور اس پر حکم کر دینا بھی درست ہے خواہ شہادت رویت بالادل صوم کے متعلق ہو یا بالادل فطر کے متعلق۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ ذلی

(۱) کتاب الصوم ۳۸۸/۲ ط سعید

(۲) کتاب الصوم ۳۸۸/۲ ط سعید

(۳) رد المحتار صفحہ ۲۷۹ ش ۳

(۴) رد المحتار صفحہ ۲۷۵ ش ۳

(۵) وعن الامام انه يكتفي بشاهدين واختاره في البحر الخ حيث قال و ينبغي العمل على هذه الرواية في زماننا لتكاسل الناس فانفتحت علة ظاهر الرواية فتعين الافتاء بالرواية الاخرى الخ (رد المحتار) کتاب الصوم

۳۸۸ ط سعید

(۱) تاریخی فون کی خبر سے عید کرنا جائز نہیں

(۲) مطلع صاف ہو تو بھی دو عادل گواہوں کی گواہی معتبر ہے

(۳) مطلع صاف ہو تو عید کے چاند کے لئے کتنے گواہوں کی ضرورت ہے؟

(۴) رمضان کے چاند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی بھی معتبر ہے جس کا فسق ظاہر نہ ہو

(سوال ۱) اختیسویں رمضان المبارک کو تاریخی فون کے ذریعے سے رویت ہلاں شوال المکرم کی خبر

منے پر تیسویں کاروزہ افطار کرنا اور عید الفطر کی نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟

(۲) اختیسویں رمضان المبارک و گاؤں کے بہت سے آدمی چاند دیکھنے کے واسطے شہر سے باہر ہنٹل

میں گئے اور مطلع بالکل صاف تھا کسی کو چاند نظر نہیں آیا آپ دو آدمی کہیں کہ ہم کو چاند نظر آتا ہے

دوسروں کو بتاتے ہیں تو کسی کو نظر نہیں آتا اب جس کو چاند نظر آتا ہے اس کو تیسویں کاروزہ رکھنا چاہیے

یا افطار کرنا چاہیے اور گاؤں کے آدمیوں کو ان چاند دیکھنے والوں کی گواہی قبول کرنی جائز ہے یا نہیں؟

(۳) اگر مطلع صاف ہو تو اختیسویں رمضان المبارک کو چاند کے واسطے کتنے گواہوں کی شہادت کی

ضرورت ہے

(۴) اسام ۳۹ رمضان المبارک کو مطلع بالکل صاف تھا بہت سے اشخاص دیکھ رہے تھے ایک دو شخص

نے خواہ مخواہ کہہ دیا کہ چاند نظر آگیا ۳۰ رمضان مبارک کو سب نے روزے رکھ لئے تھے مگر حلیٰ اس

ایک پیر صاحب نے اپنے دوست کو تار دیا کہ "عید مبارک" ان دو کی گواہی اور اس تاریخی خبر پر کہ عید

ہو گئی چند لوگوں نے بغیر کسی کے دریافت کرنے کے روزے افطار کر لئے اور بہتوں کے کہنے پر خوب

کھا پی کر عید من کر نماز کے لئے تیار ہوئے جب زیادہ شور و شغب ہوا ایک مولوی صاحب سے دریافت

کرنے گئے کہ اب کیا کرنا چاہیے مولوی صاحب نے فرمایا کہ تم امساک کر لو تمہارا روزہ ہے کوئی بات نہیں

لہذا صائم بن گئے تاکہ اس قسم کی آئندہ کسی کو جرأت نہ ہو المستفتی نمبر ۲۱۹۹ مولوی محمد عمر صاحب

(الزیمر) ۶ ذیقعدہ ۱۳۵۶ھ ۱۹ جنوری ۱۹۳۸ء

(جواب ۲۴۶) (۱) تاریخی فون کی خبر رویت ہلال میں معتبر نہیں یعنی شہادت ہونی چاہیے (۱)

(۲) اگر یہ چاند دیکھنے والے معتبر و دریک پابند شرع ہو گے ہوں تو ان کی شہادت مقبول ہوگی (۱)

(۳) مطلع صاف ہو تو اتنے آدمیوں کی شہادت ضروری ہے کہ اس سے چاند ہونے کا یقین ہو جائے

تقداد قاضی کی رائے پر ملاحظہ ہے (۱)

(۱) چونکہ عید کے چاند کے لئے شہادت ضروری ہے در شہادت روزہ و روزہ ضروری ہے اس لئے ٹیلی فون پر شہادت جائز نہیں دیکھئے

حق نمبر ۲۱۵ شہرہ ۲ (۲) فی النہر المختار: وعن الامام "ہ یکتفی بشاہدین" واحتارہ فی البحر وفی الشامۃ

واحتارہ فی البحر حیث قال: ویسعی العمل علی ہذہ لروایۃ فی زمانہ الح (رد المختار کتاب الصوم ۳۸۸/۲

سعد) (۳) والصحیح من ہذہ کہہ انہ مقوض الی رای الامام ان وقع فی قلبہ صحۃ ما شہد وا بہ (رد المختار کتاب الصوم ۳۸۸/۲ طبع الحاج محمد سعید)

(۴) رمضان المبارک کے چند کے لئے ایسے گواہوں کی گواہی قبول کر لی جاتی ہے جن کا فسق ظاہر نہ ہو محض تارکی خبر پر روزے افطار کر لینا جائز نہ تھا اور دو آدمی اگر نیک اور قابل اعتماد تھے تو ان کی گواہی قبول کی جاسکتی تھی، اس وقت مطلق پر ایسا غبار یا غیر مرئی اور ہوتا ہے کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ مطلق صاف ہے حالانکہ وہ صاف نہیں ہوتا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدلی

رمضان میں اگر نفل روزے کی نیت کرے تب بھی رمضان ہی کا روزہ شمار ہوگا (سوال) یہاں رمضان المبارک کا چاند انتیس کو نظر نہیں آیا اور کافی تمہارات کے سازھے بارہ بے پروں میں معلوم ہوا کہ ریڈیو سے خبر آئی ہے کہ کہیں کہیں چاند ہو گیا (شہ کے پیش امام یا عالم نے کوئی حکم نہیں دیا تھا) کچھ لوگ سحری کو چمکانے آئے اور زید یہ سمجھ کر کسی فیصلے کے بعد سحری کے لئے چمکا چار باہے زید نے روزہ رکھ لیا دوسرے دن تقریباً بارہ بجے یہ معلوم ہوا کہ ریڈیو کی خبر سنیسی مانی جاتی اور آج ہمدردہ افطار کرنا چاہئے زید نے یہ سن کر نیت نفل روزے کی کر لی اور روزہ نہیں افطار کیا زید کا یہ فعل درست ہے؟

اب پندرہ دن بعد یہ بات ثبوت کو پہنچ گئی کہ چاند انتیس کا ہوا ہے اور یہاں کے مسلمانوں پر قضا واجب ہے کیا یہ صحیح ہے؟ اس حالت میں کیا زید کا روزہ رمضان میں شمار ہو سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی حاجی شبیر حسن دہلوی فوٹو گرافر

(جواب ۲۴۷) ہاں زید کا وہ روزہ رمضان کا روزہ شمار ہوگا (۱) ریڈیو کی خبر پر اگر دل کو یقین ہو جائے تو خود عمل کر سکتا ہے دوسرے لوگوں کے لئے حجت نہیں، روزہ منگل سے ہوا ہے دہلی میں بھی چاند دیکھ گیا تھا اور عام طور پر لوگوں نے دیکھا تھا۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدلی

اختلاف مطالع واقع ہے مگر شریعت میں اس کا اعتبار نہیں

(سوال) متعلقہ اختلاف مطالع

(جواب ۲۴۸) جناب محترم مکرم دامت برکاتہم ورحمہم السلام مسنونہ میں آپ کے تمام خطوں کا جواب مرسلہ کتابوں کی تفصیل تکمیل میری تھی نہ ہونے کی اطلاع سب لکھ چکا ہوں صرف رویت کے متعلق

(۱) حاشیہ نمبر ۲ صفحہ ۲۲۲

(۲) و بمطلق الیہ و بنیۃ الفعل لعدم المراحم و بحظا فی وصف کبیۃ واجب آخر فی ۱۵ رمضان فقط لعیۃ بتعین الشارح الحج و لو صادفہم عن غیر رمضان و لو لجهله به ای برضا فہو عہ لا عما بوی لحدیث الا اذا جاء رمضان فلا صوم الا عن رمضان الحج (الدر المختار کتاب الصوم ۴ ۳۷۷ ۳۷۹ ط سعید)

(۳) و مشہد علی محبت بسما عہ منہ الا اذا نسی القابل مان لم یکن فی البت غیرہ الحج (الدر المختار کتاب التہجدات ۵ ۴۶۸ ط سعید)

جو امر آپ نے دریافت فرمایا تھا وہ لکھنا باقی تھا جواب لکھ رہا ہوں۔

حنفی نے احکام میں اختلاف مطاع کا شرعاً اعتبار نہیں کیا، نہ یہ کہ وہ درحقیقت اختلاف مطاع سے منکر ہیں فی الواقع مطاع میں اختلاف ہوتا ہے لیکن احکام شرعیہ میں اس کا اعتبار نہیں ہے (۱)۔ حنفیہ کا استدلال حدیث صوم الرزینہ و افطر الرزینہ (۲) سے ہے یہ حدیث ترمذی وغیرہ کتب حدیث میں موجود ہے اور صحیح ہے اس نے معنی یہ ہیں کہ چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو صوم و افطار کا فاعل مذکور نہیں کہ کس کے دیکھنے پر روزہ رکھو پس اگر مخاطبین کو ہی فاعل مانا جائے اور معنی یہ ہوں کہ جو دیکھے وہ روزہ رکھے تو یہ خرابی ہے کہ بہت سے مکلفین بھی روزے سے بچ جائیں گے جنہوں نے باوجود شہ میں رہنے اور شہر میں رویت ہونے کے بھی چاند نہیں دیکھا حالانکہ یہ بالاجہاں باطل ہے کہ جو اپنی آنکھ سے چاند نہ دیکھے اس پر روزہ نہ ہو پس! محالہ رویت کا فاعل بھی عام یہاں ہوگا کہ کسی دیکھنے والے سے دیکھنے پر روزہ رکھو خولوہ مشرق میں ہو مغرب میں جب کہ رویت کا ثبوت ہو جائے کہ کسی نے چاند دیکھا ہے خواہ کہیں دیکھ ہو تمام مکلفین پر روزہ فرض ہو گیا۔ حدیث میں جیسے رویت کا فاعل مذکور نہیں ایسے ہی محل رویت بھی مذکور نہیں اس لئے وہ بھی عام ہے کہ کہیں دیکھ جائے صرف اس امر کی ضرورت ہے کہ دیکھنا ثابت ہو جائے اور ثبوت کا طریق شہادت شرعیہ ہے جو رمضان کے چاند کے لئے ایک شخص کی بھی کافی ہے اور عید کے لئے دو آدمیوں کی ضروری ہے یہ جب کہ مطلع صاف نہ ہو اور غبار وغیرہ ہو اور موضع صاف ہونے کی صورت میں رمضان و میددوں کے لئے جم غفیر شرط ہے (۳)۔

حضرت عبداللہ بن عباس کا واقعہ کہ انہوں نے خبر رویت قبول نہ کی حنفیہ کے مخالف نہیں ہے کہ لوں تو وہ حسب قاعدہ شرعیہ شہادت نہیں تھی دوسرے یہ کہ جب تک وہ ام کے سامنے پیش نہ ہوتی اور ام علم نہ کرتی اس وقت تک کہ ابن عباس کا یہ فرمانا کہ فلا نزال نصوم حتی نواف او نکمل ثلاثین یوماً بالکل صحیح ہے کیونکہ حضرت ابن عباس اسی کے مکلف ہیں اور اگرچہ ایک شخص کی شہادت

(۱) دیکھنے والے نے نمبر ۲۲۲ پر مشیخہ نمبر ۲

(۲) اعلم ان نفس اختلاف المطاع لا یروى فیہ بمعنی انه قد یکون بن المذنب بعد بحیث یطلع الهلال لیمه کذا فی حد البدن تین واما الخلاف فی اعتبار اختلاف المطاع بمعنی انه هل یحب علی کل قوه اعتبار مطاعه الخ (رد المحتار) کتاب الصوم مطلب فی اختلاف المطاع ۳۹۴/۲ (سعد)

(۳) ترمذی: کتاب الصوم باب ما جاء من ان الصوم لرؤية الهلال والافطار له ۱/۱۴۸ (سعد)

(۴) و شرط للفقیر صواب الشہادۃ و لفظ شہد و بلا علۃ جمع عظیم یقع العلم بحریم و هو موقوف علی رأی الامام من غیر تقدیر بعدد الخ (سور الاصدار) کتاب الصوم ۲/۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸ طبع محمد سعید

(۵) احمر بی کریم: ان م الفصل بنت الحرات بعثته الی معاویۃ بالشام فقضیت حاجتها و سئل علی هلال رمضان و ان بالشام فرأى الهلال لیلة الجمعة ثم قدمت المدینۃ فی آخر الشهر فسألی ابن عباس: ثم ذکر الهلال فقال منی و انتم الهلال فقلت رأیہ لیلة الجمعة فقال: انت رأیہ لیلة الجمعة فقلت رأیہ الناس و صاموا و صام معاویۃ قال لکن رأیہ لیلة السبت فلا یزال یصوم حتی مکمل ثلاثین یوماً او مراد فقلت: الا تکفی برویہ معاویۃ و صامہ قال لا هكذا امرنا رسول الله ﷺ (ترمذی) ابواب الصوم باب ما جاء لکن اهل البد روینہم ۱/۴۸ طبع سعد

معتبر ہے لیکن جب کہ لم کے سامنے پیش ہو اور وہ قبول کر کے حکم دیدے اور یہ بات ابھی تک حاصل نہ ہوئی تھی جب کہ حضرت ابن عباس سے سامنے کر یہ یہ تذکرہ کر رہے تھے۔

عدوہ ازین شریعت میں کوئی حد اس امر کی مقرر نہیں کی گئی کہ کتنی مسافت کی رویت معتبر ہے اور کس قدر فاصلے کی معتبر نہیں اگر کوئی فاصلہ ایسا ہو تاکہ اس کی رویت کا اعتبار نہ ہو تا تو ضرور تھا کہ اس کو بین کیا جاتا لیکن ابن عباس کی روایت سے بھی فقہاء اور ہکذا امر ما الخ ۱ کے سوال اور کچھ علت نہیں دیتا اور یہ اس کے لئے کافی نہیں ہے کہ فاصلے کی کوئی تحدید کی جائے اور اگر ہم چھوڑ دیا جائے تو لازم آتا ہے کہ دو تین کوس کے فاصلے کی رویت بھی معتبر نہ ہو وھذا باطل جدا فقط محمد کفایت اللہ عثمانیہ ص ۱۰ شری مسجد دہلی

دوسرے شہر میں چاند کا نظر آنا جب تک شرعی شہادت

سے ثابت نہ ہو مقدمی رویت ہی کا اعتبار ہوگا

(سوال) کثیر عام طور پر تو رویت بلال ماہ رمضان چار شنبہ کو ہوتی ہے اور پہلا روزہ جمعرات کا ہو لیکن بعض بعض جگہ کی خبریں رویت بلال بروز منگل اور پہلا روزہ بدھ کا سننے میں آتی ہیں نہ معصوم پہلا روزہ بدھ کا صحیح ہے یا یوں ہی غل غپاڑہ ہے اب یہ بات دریافت طلب ہے کہ آپ کو شہادت پختہ کون سی پہنچی ہے آپ نے شہادت بدھ سے روزہ کی قبول فرمائی ہے یا نہیں؟ اگر واقعی پہلا روزہ بدھ کا ہے تو ہمیں رمضان کو جمعرات ہوتی ہے اگر تمیں تاریخ بروز جمعرات گردہ خبر یا ہر ہوا یا مطلع صاف بھی ہوا اور پھر چاند شوال کا نظر نہ آیا تو اس صورت میں جمعہ کو عید کی جائے یا روزہ رکھا جائے؟

المستفتی فیض حسن از جو نہ لہ ضلع کرچال

(جواب ۲۴۹) یہاں دہلی میں معتبر شہادت پر پہلا روزہ بدھ کا رکھا گیا آپ اپنے یہاں کی رویت پر جب تک شرعی ثبوت اس کے خلاف نہ ہو ٹل کریں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

شرعی شہادت سے ہی روزہ رکھنا اور افطار کرنا چاہیے عام خبر کا اعتبار نہیں

(سوال) زید بظاہر ایک دیندار شخص ہے اور مولوی بھی ہے وہ خود کسی پیر کا مرید بھی ہے اور خود ان کے بھی مرید ہیں ان کا یہ قاعدہ ہے کہ رمضان شریف کا چاند نظر آنے سے پہلے جنی ۲۹ شعبان کو کبھی ۲۸ شعبان کو رمضان شریف کا روزہ رکھنا شروع کرتا ہے مولوی صاحب کے حکم کے مطابق ان کے مرید بھی روزہ رکھتے ہیں اس سختی کے حسب سے ۲۸ یا ۲۹ رمضان کو ہمیں روزہ پورے کر کے عید انصر

(۱) فیروز اہل المشرق برویہ اہل المغرب دانست عدہم رویۃ اولئک بطریق موجب الذکر المحار کتاب الصوم ۳۹۴ سعید

کرتے ہیں جب کوئی مولوی صاحب سے کہے کہ آپ سب لوگوں کے خلاف ہلال رمضان سے پہلے رمضان کے روزے کیوں رکھتے ہیں اسی طرح ہلال شوال سے پہلے کیوں افطار کرتے ہیں جواب ۱۰۰ ویں صاحب فرماتے ہیں چونکہ ہمارا ملک پچھوٹا ہے یہاں چند نہیں ہو سکتا بڑے بڑے ملکوں میں نئی تاریخوں میں چند نظر آتے ہیں اس کی بہت مجھ کو میرے جیر صاحب جہاں کہیں بھی ہوں خبر دیتے ہیں الغرض مودی صاحب کے رویہ پر لوگوں میں سخت اختلاف پیدا ہو رہا ہے لہذا چند نظر آئے یا نہیں سے خبر آنے سے پہلے ایسی باتوں پر قہار کر کے روزہ رکھنا اور افطار کرنا قرآن و حدیث و ائمہ دین سے ثابت نہ یا نہیں؟ مدلل جواب تحریر فرمائیے المستفتی نمبر ۲۹۷۷ محمد سلطان ولد علی ولد سائین خوجاوریست شیر واروحا، جلی۔ ۲۳ جمادی الثانی ۱۳۶۱ھ جو ۹ جون ۱۹۴۲ء

(جواب ۲۵۰) مولوی صاحب کا یہ عمل شریعت کے احکام کے خلاف ہے اور ان کا جواب بھی شرعی اصول کے لحاظ سے درست نہیں رمضان کا چاند دیکھ کر یاریت کی معتبر ذریعہ سے چھپ کر رمضان المبارک کا روزہ رکھنا چاہیے اور فطر کا چاند دیکھ کر یاریت کی شدت معتبرہ پر روزے ختم کرنے چاہئیں۔ صحیح حدیث شریف میں ہے صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ، ان کا یہ کہنا کہ میرے بچے مجھے چاند ہونے کی خبر دیتے ہیں شرعاً ناقابل اعتماد ہے یعنی ایسی خبر حکم راریت کے لئے شرعاً معتبر نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کال اللہ لہ دلی

عید کے چند کے ثبوت کے لئے دوعاد گواہ ضروری ہیں

(سوال ۱) فی زمانہ چونکہ عادات کا عہد ہے پس ہلال رمضان و شوال کے لئے ایسے آدمی کی شہادت معتبر ہے (۲) اتنیس رمضان ۱۳۳۳ھ کو آسمان پر ابرقہ اور سوائے تین شخصوں کے کسی نے ہلال نہیں دیکھا انہوں نے تین عالموں سے پاس آکر شہادت دی کہ ہم نے ہلال شوال دیکھا ہے ان میں سے ایک گواہ نے کہا کہ میں نماز ہمیشہ پڑھتا ہوں اور دو گواہوں نے کہا کہ ہم بھی نماز پڑھتے ہیں اور کبھی نہیں پڑھتے اس پر دو عالموں نے کہا کہ چونکہ حدالت شرط ہے اور دو یہاں پائی نہیں جاتی پس شرعاً میں ان کی گواہی کا اعتبار نہیں ایک عالم نے کہا کہ اس زمانے میں اسی پر فتویٰ ہے کہ اگر طبعیت کا رشتان گواہوں کی سچی پر ہو تو ان کی گواہی معتبر ہے ورنہ نہیں بعد ازاں دو عالموں نے کہا کہ ہمارے خیال میں یہ دُوبچے معلوم ہوتے ہیں اور ایک عالم نے کہا کہ میں نے سچی سمجھتے ہوں نہ جھوٹا کسی جانب و ترجیح نہیں

۱۶۱ عی ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤیتہ و افطروا لرؤیتہ فان حاکم دہرہ عابداً فاکملوا لئلیس یوما قال ابو عسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح قدری عہ من ضرر و حہ (ترمذی ابواب الصوم باب ما جاء ن الصوم لرؤیتہ الہلال و الافطار لہ ۱۶۸ ط سعید)

دینا ہوں بعد ازاں چونکہ دو عالموں کی رائے میں یہ لوگ بچے فحش اس واسطے اعلان کیا تاکہ کل صبح و عید الفطر ہے اس بنا پر شہ کے اکثر مسلمانوں نے حال کی اتباع کا خیال کر کے دو گناہ ادا کیا اور حضور لوگوں نے بایں خیال کہ ان ہلکا حکم مطہق شرف شریف نہیں ہے عید شمیں کی اور روزہ رکھنا نہیں نہ صورت میں کون غلطی پر ہے۔ المستفسی فقیر ہلکا خیال الملقب بہ نبی فحش چشٹی، لیکن

(جواب ۲۵۱) (۱) و (۲) عید الفطر کے چاند کے ثبوت کے لئے دو عادل گواہوں کی ضرورت ہے بغیر ایسی گواہی کے افطار کا حکم دینا صحیح نہیں صورت مذکورہ فی اسول میں شہادت معتبرہ نہیں تھی اور حکم افطار صحیح نہیں تھا اور اس بنا پر جن لوگوں نے افطار نہیں کیا اور عید کی نماز نہیں پر محلی ان پر کوئی شرعی الزام نہیں شرک مفتی یہذا عالم ہو قاعدہ شرعیہ کے موافق حکم صوم یا افطار کرے۔ سہرے میں قاضی کے قائم مقام ہو سکتا ہے (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ اسلامیہ دہلی شہری مسجد الجواب صحیح۔ عزیز الرحمن مفتی عنہ مفتی مدرسہ عربیہ دہندہ ۲ شعبان ۱۳۳۳ھ

ٹیلی فون کی خبر کا اعتبار نہیں اگرچہ آواز پہچانی جاتی ہو

(المعینہ مورخہ ۱۸ اکتوبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) چند مسلمان ایک شہر سے جواپڑا (۳۵) میل کے فاصلے پر ہے بذریعہ ٹیلی فون کے رمضان سہرے کے چاند ہونے کی خبر دیتے ہیں اور ان حضرات کی آوازیں بھی پہچانی جاتی ہیں کیا ان خبر پر اعتبار کیا جائے گا؟

(جواب ۲۵۲) ٹیلی گراف اور ٹیلی فون رویت ہلال کی خبر اور شہادت کے لئے ناقابل قبول ہیں اگرچہ ٹیلی فون پر آواز پہچانی جاتی ہو تاکہ ایک تہ از دوسری آواز کے مشابہ ہو سکتی ہے اور جب تک اشتباہ قائم ہے خبر یا شہادت کے موقع پر اعتبار کے قابل نہیں ہے ہاں زیادہ سے زیادہ جس شخص نے خبر دیے والے کی آواز پہچان لی ہے وہ اس کے نزدیک معتبر شخص ہے وراپنی رویت کی خبر دیتا ہے تو اس آواز کو پہچاننے والے کے حق میں ہلال رمضان کے بارے میں عمل کر لینا اور روزہ رکھ لینا جائز ہے مگر نہ تو عام حکم دیا جاسکتا ہے اور نہ اس شخص پر بھی وجوب صوم کا حکم ہو سکتا ہے (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ

مختلف فیہ مسئلے میں بادشاہ کا حکم نافذ ہوگا (چند متفرق مسائل)

(المعینہ مورخہ ۲۰ جنوری ۱۹۳۶ء)

(سوال) جس ملک میں ہم سلاطین مقیم ہیں یہ سارا ملک مذہب اسلام امام شافعی کے پیرو ہیں سلطان

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۳۱۴ تا ۳۱۵

(۲) دیکھئے صفحہ نمبر ۳۱۵ تا ۳۱۶

عورتیں) شرط ہے اور لفظ اشہد اور محدود فی القذف نہ ہونا شرط ہے کیونکہ شخص عید کا تعلق ہے۔
اور عدالت وہ عہد ہے کہ ہمیشہ تقویٰ اور مروت پر قائم رہے اور یہاں دینی درجہ شرط ہے یعنی بابر کا
ترک اور عدم اصرار صغائر پر مروت کے خلاف سے چنانچہ لازم ہے کہ مسلمان عاقل بالغ ہو۔

یہاں پر دیرت میں عدالت بالکل مفقود ہے یعنی اکثر دگ دائرہ منڈے ہیں اور جو دائرہ منڈے ہیں
ان کی یہ بات ہے کہ جو اکیلت ہیں اور ناچ دیکھنے والے اور تعزیہ دیکھنے والے اور قوالی سننے والے ہیں اگرچہ
نماز بھی پڑھتے ہیں اور وعظ بھی سنتے ہیں یہاں پر چار مسجدیں اور عید گاہ بھی ہے لیکن کسی مسجد میں کوئی
مام و مؤذن مقرر نہیں ہے ہمد و عیدیں اور حج و قحہ نماز میں آپس میں ہوگ خود ہی مام و مؤذن بن جاتے
ہیں مغرب و عشاء کی جماعت ہوتی ہے بقیہ وقتوں میں اگر آدمی جمع ہو گئے تو جماعت ہو گئی ورنہ لوگ اپنی
پنی نمازیں پڑھ کر چلے جاتے ہیں کوئی کسی کا انتظار نہیں کرتا ہے غرض کہ یہ لوگ مستور احال بھی نہیں
ہیں بلکہ ان کی بھائی برائی نظروں کے سامنے ہے اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ اگر ان لوگوں میں
سے کوئی عید کا چاند دیکھے تو وہ عدالت نہ ہونے کے ان کی شہادت رد کر کے رمضان شریف کے تیس
روزے پورے کر کے عید کریں یہ شہادت قبول کرنے میں شرعاً کوئی گنجائش ہے؟

لفظ اشہد کی جو شرط ہے اس کے کیا معنی ہیں؟ مثلاً چاند دیکھنے والوں کے کہ اشہد میں نے چاند دیکھا
ہے یا یوں کہ میں گویا دیتے ہوں یا شہادت دیتا ہوں کہ میں نے چاند دیکھا ہے شہادت دینے کا طریقہ
یہ ہے؟ المسطی مودی مبادیہ فہم پور ضلع فیض آباد

(جواب ۲۵۴) ان لوگوں میں سے کسی کا صادق ہونا قاضی کے نزدیک متحقق ہو اور وہ شہادت قبول
کر لے تو سے اس کا حق ہے، اشہد عربی لفظ ہے ضروری نہیں بلکہ میں شہادت دیتا ہوں یا گواہی دیتے
ہوں کافی ہے رمضان کے چاند کے لئے ایک آدمی کی شہادت بھی کافی ہے یہ آدمی مستور احال بھی ہو تو
بھی گواہی مقبول ہے (۱۰) عیدین کے لئے دو ثقہ آدمیوں کی لفظ شہادت سے حلفیہ ہوتی ہے ان میں
ظاہر الحسن یا مستور کی شہادت کافی نہیں ہے (۱۲) محمد کفایت اللہ کا اہل لہ

ایک فقہی لطیفہ

ایک دفعہ ریاست چترال سے ایک تاجر برائے ریالت رویت بلال عید حضرت مفتی صاحب

۱۔ یعنی آج قاضی کی گواہی قبول کر کے رمضان کا عید ہے تو سب کو روزہ رکھنا لازم ہوگا ولو شہد فاسق و قلبہ لاماد او
صر الس بالصورہ لافطر ہو وواحد من اهل بدة قال عامة المشايخ: فلو ما انكاره و عالمگیری كتاب الصورہ باب
رؤية الهلال ۱۹۸۱ کوئٹہ)

۲۔ قبل بلا دعویٰ و لفظ شہد بالصورہ مع علة كعبه صبر عدل او مستور علی ما صححه براری علی خلاف
ظاهر الروایۃ لا فاسق اصافا الخ التذکرۃ المختار کتاب الصورہ ۳۸۵/۲ طبع سعد
(۳) دیکھتے ہوئے نہ ۲۱۴ء شیعہ

کے نام آئے حضرت موصوفؒ نے میں تھے مدرت میں چند چتران طالب ہم تھے انہوں نے تار کا جاب دے دیا کہ ”چاند ہو گیا“ اس کے بعد چترال کا مندرچہ ذیل خط آیا

۱۰ شول ۱۳۵۳ھ از چترال انسیت

معدن نفس و کماں مخزن علم و افضال مولانا نے اکرم مفتی اعظم محمد کنیت اللہ صاحب مکرم و معظم و امت کا ترجمہ

بعد سلام مسنون خیر اللہ ہم مشکوف ضمیمہ منیر آنکھ موصول مر اسلہ گرامی از یادآوری تہ جناب بہت و سرور و ممنونیت حاصل شد اگر بایں طریق مر است و از دعا پایہ و آوری نظر مانید عین سعادت خواہیم انست

در قرن حید الفطر فقہائے ہندو مجھے افتادہ ہونہ کہ آیا برائے ہلال عید بہ خبر تاریخی اعتبار جاز ست ینہ ؟ در سند عدم جواز خبر تاریخی یک رسالہ تالیف آن جناب را حوالہ می داون اگر عجیب اتفاق افتا کہ عین در اثنائے نزاع آزمائز جناب آنجناب تار دور رسید کہ ”ہلال عید را دیدہ شد“

و ایں خبر نزاع آزمائز فیصلہ کرے زیادہ آداب فقط

فصل صادق شجاع الملک بزرہا بنس والہی چترال

(ترجمہ) بعد سلام مسنون واضح ہو کہ آنجناب کا گرامی نامہ موصول ہو کر موجب مسرت و اطمینان ہوا اگر اسی طریقہ سے آپ اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں تو ہماری سعادت ہوگی

عید الفطر کے قریب ہمارے فقہاء و علماء کے درمیان یہ بحث ہو رہی تھی کہ آیا رویت ہلال عید کے لئے تاریخی خبر قابل اعتبار بنیائیں ؟

عدم جواز کی سند میں آپ کے مرتب کردہ رسالے کا حوالہ دیا جا رہا تھا مگر عجیب اتفاق ہو کہ آنجناب کا ٹیلی گرام پہنچا کہ ”عید کا چاند دیکھ لیا گیا“ اور اس خبر نے علماء کے اختلاف و نزاع کا فیصلہ کر دیا

زیادہ حد آداب

فصل صادق شجاع الملک بزرہا بنس والہی چترال

حضرت مفتی اعظم نے فوراً مذکورہ بالا خط کے جواب میں یہ تحریر فرمایا کہ ”یہ واقعہ جو آنجناب نے اپنے گرامی نامے میں تحریر فرمایا ہے اس امر کی بہت بڑی قوی دلیل ہے کہ تاریخی خبر بہتر قبل اعتبار نہیں کیونکہ نہ مجھے آپ کا تار مان آپ نے کوئی تاریخ بھجوا کر آپ ہی کے خط سے معلوم ہو کہ میری طرف سے آپ کو کوئی تار موصول ہو تھا“ (۱)

(۱) یعنی حضرت نے عدم اعتبار کا اس جواب دیا کہ یہ تاریخی خبر نے بھجیا تھا اور نہ ہی حضرت واسطی نے تحریر

استفتاء
 نیل گراف، خط کی خبر اور خبر مستفیض کی تحقیق
 (منقول از رسالہ ایضاً کافی مرتبہ مولانا حکیم ابراہیم رائد بری)

مطبوعہ ۱۳۳۶ھ
 بسم اللہ الرحمن الرحیم

ماقولکم (متع اللہ المسلمین بعلومکم) فی اختلاف جرى بين عماتنا في هلال رمضان والفطر حين غم انه اذا ورد في بلدة تلغراف زائد على الخمسة الى العشرة من بلدة او بلاد متباعدة مختلفة المطالع و متفتتها على رجل او رجال مكتوب فيه راينا او روى عدنا الهلال او ذكر فيه كلمة على حسب اصطلاح وقع بين الطرفين بانه اذا ترى الهلال نذكر كلمة مثلاً بغداداً ليا من من التخليط والتغيير والا شبهاه فمنهم من يقول بالتعويل على هذا الخبر مستدلاً انه خبر مستفيض والخبر والمستفيض يعول عليه في امر الهلال فقد ذكر في الدر المختار نعم لو استفاص الخبر في البلدة لزعمهم على الصحيح من المذهب^١ وقال ابن عابدين في حاشيته ناقلاً عن شمس الاثمة الحلواني الصحيح من مذهب اصحابنا ان الخبر اذا استفاص وتحقق فيما بين اهل البلدة الاخرى يلزمهم حكم هذه البلدة^٢، على انه قد تعارف بين الناس التعويل عليه في معاملاتهم حتى في الموت والولادة وامثالهما من الامور المهمة وهذا يدل على انه يفيد غلبة الظن لا سيما اذا كان متعدياً وغلبة الظن موجبة للعمل وخالقهم اخرون وقالوا لا يعول على هذا الخبر مع تسليم استفاضته و شيوعه بوجوه ما (اولاً) فلانه يشترط في الخبر المستفيض الاسلام لان اهل الاصول عدوه في الاخبار الاحاد والخبر الواحد لا يقبل الا بنقل عدل والعدل ماخوذ في تعريفه الاسلام كما لا يخفى قال ابن عابدين في رد المحتار وفي عدم اشتراط الاسلام نظر لانه ليس المراد هنا بالجمع العظيم ما يبلغ مبلغ التواتر الموجب للعلم القطعي حتى لا يشترط له ذلك بل ما يوجب غلبة الظن كما باتى و عدم اشتراط الاسلام له لا بدله من نقل صريح انتهى^٣، وخبر التلغراف اما يتلقاه من مخبره من هو قائم بدو السلك و نقره فيخبره من كان في الجانب الاخر بقرانه فيستط منها هذا الخبر و يكتبه و يوزيه الى من ضرب له التلغراف وهؤلاء غالبهم من المخالفين لملة الاسلام (وثانياً) فلان الخبر المستفيض انما يكون حجة لكونه نقلاً عن

١. كتاب النور ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

٢. كتاب النور ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

٣. رد المحتار كتاب النور ٢ ٣٨٨ طبع سعيد

فصاء القاضي و حكمه كما في س عابدين في حاسبه على الدرر ان هذه الا سفاضة ليس فيها شهادة على فصاء فليس ولا على شهادة لكن لما كانت سرية البحر المصور وقد سب بها ان اهل تلك البلدة صدموا به كذا لزم العمل بها لان البلدة لا تحلو عن حاكم شرعي عدل فلا بد من ان يكون صوابه مسا على حكم حاكمهم الشرعي فكذلك يست الاسفاضة بمعنى نقل الحكم المذكور انتهى . ولا يحتمل عسكه ان هذه البلاد ليس فيها حاكم شرعي ولا قاض فلا يكون الحكم المستفاد من التلغراف نقلا عن فصاء القاضي و حكمه بل اما هو حكمة عن الروية والا عماد عليها لا يجوز كما في الدرر لانه سيده و برويه عبر له حكمة . قل ان عابدين فانهم لم يشهدوا بالروية ولا على شهادة غيرهم وانما حكوا روية عبر هم كذا في فتح القدير ثبت وكذا لو شهدوا برويه عبر هم وانما في تلك الصور امر الناس بصورة رمضان لانه حكاية لفعل القاضي ايضا وليس بحجة بخلاف فصاء . وقال في البحر لو شهد جماعة ان اهل بلد كذا و اهل بلدهم رمضان فذلك صورة فصاء مو وهذا الوجه لا يكون بحسابهم ولم يروا هؤلاء الا اهل لا يباح فطر عدل لا تترك لراوية هذه التهمة لان هذه الجماعة لم يشهدوا بالروية ولا على شهادة غيرهم وانما حكوا روية عبر هم . (والتا) فقال ان عابدين في حاسبه على البحر اعلم ان السراة لا سفاضة نواتر البحر من الوارد من بلدة التوت الى بلدة التي لم يست بها لا محذور الا سفاضة انتهى . ولا اطعمه شك ان البحر المستفيض الحاصل بالتلغراف لا يكون من التراد من بلدة توت بل من جهة الكتاب المكسب على التلغراف المستفاد من هذا وقد ذكر الفقهاء ان كذب شهادة لا يعول عليه ماله بكن له شاهد ان عالمان صادق من الشهادة في البداية لا نقل الكتاب الا بشهادة رجلين او رجل واحد لان الكتاب منه كتاب فلا يست الا بحجة تامة وهذا لانه مبره فلا بد من الحجة . (والتا) فلا العواد وان كانوا سقون في معاملاتهم بالتلغراف لكن الحكومة الرضائية مع مخالفتها لدينه الاسلامي لا تعتمد عليه في امر الشهادة ولعل ذلك بسبب احمال تطرق الخطاء اليه و عدو الانكشاف الباد عن احوال الشهود به والسبق عن كيفية شهادتهم هذا اذا كان

١، رد المحتار كتاب الصور ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

٢، الدرر المختار كتاب الصور ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

٣، رد المحتار كتاب الصور ٢ ٣٩٠ طبع سعيد

٤، بحر جرس كتاب الصور ٢ ٢٩٠ طبع بيروت

٥، مجلة الحلاق على البحر لرائق كتاب الصوم ٢ ٢٩١ طبع بيروت

٦، عديده كتاب ذم عديده كتاب ذم عديده على القاضي ٣ ١٣٩ طبع مكتبة مراكش غنية

التلغراف زائد على الخمسة الى العشرة واما اذا كان واحد في هلال رمضان واثنين في
القطر وقد عم الهلال فهل يكفي كفاية الواحد العدل في رمضان والحرين العدلين في
القطر وهل يقاس الكتاب المرسل باليوستة على التلغراف فيما ذكر من الصور وهل ينزل
امام المسجد الجامع او غيره منزلة القاضي في القضاء بثبوت الهلال خاصة بتراضى
المسلمين في بلاد لا يوجد فيها الحاكم الشرعى ولا القاضى فما كان الحق عندكم
افيدوه بالثبوتين بها القلوب وتلج بها الصدور ليزول النزاع من البين ويتيسر العمل
بالصحيح من القولين ولكم المحسى و زياده كتبه عبدالحى خطيب جامع رنگون

(الجواب) اعلموا رحمنا الله و اياكم ان فى الخبر التلغرافى وجوها من التشبه الوجه
الاول انه لا يحصل العلم للمرسل اليه بان المرسل فى الواقع هو الذى اظهر اسمه فى الخبر
ام غيره فانه يمكن ان يذهب زيد مثلا الى اليوستة و يقول للعامل ان ارسل من عمر والى
فلان انى رايت الهلال لئلا الجمعة مثلا فيرسل العامل من غير ان يستفسره من انك انت
عمر و او رسوله او مقتر عليه وقد شاهدنا مرارا ان الذى اظهر فى الخبر التلغرافى مرسل له
يكن مرسل و انما ارسل على لسانه والوجه الثانى انه ربما يقع الغلط فى الفهم من العامل
المرسل او العامل المرسل لديه او المرسل اليه نفسه بانه يفهم الانشاء خبر الحذف اداة
الانشاء او بوجه اخر والوجه الثالث ان المرسل اليه لا يحصل له العلم بعدالة المرسل
والوجه الرابع ان المرسل ربما لا يذهب الى اليوستة بل يرسل مضمون الخبر مع خادمه
الغير العدل فهذه الوجوه و امتالها موجودة فى الحر التلغرافى ولا يصح ان يحكم بقبول
هذا الخبر مع وجود هذه الشبه فيه نعم لو فرض خلوه عن هذه الشبهات حكمنا بقبوله
لكن من المعلوم ان خلوه من هذه الشبهات امر عسير و تعدد الطرق غير نافع فان الاحتمال
لات التى ذكرناها ساقلا لا يدفعها التعدد و ما لم تندفع عنه هذه الاحتمالات لا يكون هذا
الجبر مع تعدد طرقه مستغنيا فان معنى الاستفاضة على ما نقله العلامة الشامى عن
الرحمى ان تأتى من تلك البلدة (اي بلدة الروية) جماعات متعددون كل منهم يخبر عن
اهل تلك البلدة انهم صاموا عن رؤية ١١ ومن البين ان هذه الخبر وان كان بحسب الظاهر
من المخبر المتعين المعلوم لكنه بحسب الواقع ليس كذلك لعدم الا من من تبدل المخبر
كما قد علمت فهذا داخل تحت قول العلامة لا مجرد الشيوخ من غير علم بمن اشاعه
كما قد تشيع اخبار يتحدث بها سائر اهل البلدة ولا يعلم من اشاعها ١٢ واذا تقرر هذا
فقول ان المحوزين الحاكمين بقبول هذا الخبر لم يعموا النظر فى احواله

و قولهم بانه مستفيض ناش عن عدم التدبر فى معنى الاستفاضة فان الاستفاضة كما قد علمت ان يحىيى الواردون بالحبر و يخبرون به اهل بلدة و ردوها و كانوا من المسمس و هذا منتف فيما هنا لك اما الاستفاضة بمعنى الشيوخ مطلقا فموجودة لكنها لا تجد نفعا اما قولهم انه قد تعارف بين الناس التعويل عليه فى معاملاتهم حتى فى الموت و الولادة الخ فهذا ايضا لا يفيد فان تعويل الناس على امر ليس بحجة شرعية الا نرى انهم يعرفون فى معاملاتهم على اخبار احاد الكفار من عدة الاوثان و غيرهم و يتيقنون باخبارهم مع ان خبر احاد الكفار غير معتبر اتفاقا و ابن غلبة الظن مع وجود الشهادت المذكورة ولو سلم ان الغلبة تحصل به لم يقع فيما هنالك فان الظن اذا كان ناشيا من المظان الشرعية كان موجبا للعمل اما اذا كان ناشيا من المظان الغير الشرعية لم يعد به مع كونه اشد اقوى الا يرى انه لو كان فى البلد احد من الكفار امينا و صدوقا علما فى الصدق بحيث لا يكذب اصلا فيخبر برؤية الهلال لم يلتفت الى خبره مع حصول الظن الغالب بل اليقين ولم يهمل هذا الخبر و الشهادة مع وجود غلبة الظن الا لكون الظن به ناشيا عن المظان الغير الشرعية و انت خير بان التلغراف مع وسائطه ليس من المظان الشرعية فلا ينفع الظن الحاصل به هذا و اذا لم يعتمد عليه مع تعدد طرقه فكيف يجوز الاعتماد عليه اذا كان واحدا او اثنين

اما الكتاب المرسل بالوسطة فهو وان كان اقوى من التلغراف ايضا غير معتبر اذا لم يبلغ حد الشهرة اما اذا تعدد الكتب وزادت على الخمسة و يقن المرسل اليه ان يكون مكتوبة بخط المرسل نفسه و جزم بعدائه و كانت بلفظ يصلح للشهادة على الرؤية فيسمى ان يعتمد عليها فان الشهادت التى فى الكتاب اقل منها فى التلغراف و مع ذلك فلا نحكم بقوله جرما لان رعاية شروط القبول لا ييسر لكل احد - اما نزول امام الجامع او الخطيب مقام القاضى فى بلاد ليس فيها حاكم شرعى يترضى المسلمين فامر ثابت حتى ان الامام اذا ارتضاه المسلمون لاقامة امر دينهم يصلح ان يوب عن السلطان كما فى امر الجمعة فان السلطان او نائبه من شروط اقامتها و مع ذلك حكم الفقهاء فى بلاد ليس فيها حاكم شرعى ان الامام اذا اجتمع الناس عليه و صلح بهم جاز و ذلك لان الاهمال فى تلك المواضع يوجب ترك فريضة هى من شعائر الاسلام

قال فى رد المحتار^٢، نقلا عن التارخانية واما بلاد عليها ولاية كفار فيحرز

(١) - بحجج على امير المؤمنين ٣١٤ ر. ٢٤٠

(٢) - كتاب القضاء ٣٦٩ هـ ضح سعيد

للمسلمین اقامۃ الجمع والاعیاد و یصیر القاضی قاضیا بتراضی المسلمین
فیجب علیہم ان یلتصموا والیامسلما منہم انتهى و فیہ نقلا عن الفتح و اذا لم یکن سلطان
ولا من یجوز النقل منہ کما هو فی بعض بلاد المسلمین کقرطبة الان یرجب علی
المسلمین ان یتفقوا علی واحد منہم یجعلونہ والیا فبولی قاضیا ویکون هو الذی یقصر
بینہم وکذا ینصوا اماما یصلی بہم الجمعة انتهى ومن البین ان المسلمین اذا ولوا امرہم
رجلا من المسلمین کان ہذا مواضع محضۃ فان تولیۃ الامارۃ الحقیقیۃ مع وجود سلطان
کافر متغلب لیست بممکنۃ ولما صحت تولیۃ الامارۃ من المسلمین فاولی ان تصح عنہم
تولیۃ القضاء و دلت عبارة التارخانیۃ علی الصحۃ ہذا واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع
والنائب کتبہ الراجی رحمۃ مولانا کفایۃ اللہ الشاہجہانفوری مدرس مدرسۃ الامیہ
الدہلویہ

(ترجمہ) عامائے شرع متین (خدا تعالیٰ آپ کے علوم سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچائے) اس اختلاف میں
کیا فرماتے ہیں جو آج کل ہمارے علماء میں دربارہ رویت ہلال رمضان و عید ہو رہا ہے اور وہ یہ کہ جب کسی
وجہ سے کسی شہر میں رویت ہلال نہ ہو اور دوسرے مقامات سے جن کے مطالع اس شہر کے مطالع سے
مختلف متفق ہوں ایک شخص یا چند شخصوں کے پاس پہنچے سے وہ تک تار آجائیں جن میں یہ لکھ ہو کہ
ہم نے چاند دیکھا یا ہمارے یہاں چاند دیکھا یا یا اور کوئی اصطلاحی لفظ ذکر کیا یا ہو مثلاً ہر فقہ نے یہ
اصطلاح مقرر کر لی ہو کہ جب رویت بدل کی خبر دینی ہوگی تو ہم لفظ بغداد تار میں لکھ دیں کریں گے
تاکہ تبدیل و تحلیف کا احتمال نہ رہے۔

تو ایسے تاروں کے اعتبار کرنے نہ کرنے میں اختلاف ہو رہا ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا تار
خبر معتبر ہے کیونکہ یہ خبر مستفیض ہے اور خبر مستفیض رویت ہلال کے بارے میں قابل اعتبار
ہے درمختار میں ہے (ہاں جب کہ کسی شہر میں خبر مستفیض ہو جائے تو وہاں کے لوگوں کو (روزہ)
مذہب کی صحیح روایت پر لازم ہو جائے گا اتنے) اور علامہ ابن عابدین شامی نے رد المحتار میں شمس الاممہ
حوالی سے نقل کیا ہے (ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب یہ ہے کہ کسی شہر میں خبر جب مستفیض اور
محقق ہو جائے تو ان پر بلند رویت کا حکم لازم ہو جائے گا اتنی) اس کے علاوہ لوگوں میں تار کی خبر امور
مہمہ میں معتبر سمجھی جاتی ہے موت اور وادت میں اس کا اعتبار کیا جاتا ہے تو اس سے غلط ہوتا ہے کہ
اس سے ظن غائب حاصل ہو جاتا ہے بالخصوص جب کہ متعدد طریقوں سے حاصل ہو اور نامہ ظن پر
عمل واجب ہے اور علماء کا ہر افریق اس کا مخالف ہے اور کہتے ہیں کہ یہ خبر بلا وجود مستفیض شائع تسلیم
کئے جانے کے چند وجوہ غیر معتبر ہے (۱) یہ کہ خبر مستفیض میں مخبرین کا مسلمان ہونا شرط ہے

کیونکہ اہل اصول نے اس کو اخبارِ عام میں شمار کیا ہے اور اخبارِ احاد کے مقبول ہونے کے لئے قاضی کا
 حال ہو ضروری ہے اور مآخذ کی قریف میں اسلام بھی داخل ہے اور یہ سب ظاہر ہے مآخذ میں ان حدیثین
 رد مختار میں کہتے ہیں (کہ مستفیض میں اسلام بخبرین کا شرط ہونا محل نظر ہے کیونکہ یہاں جمع عظیم
 سے وہ جمع عظیم مراد نہیں ہے جو حد تو اترا تک پہنچ جائے اور علم قضی کا فائدہ دے اور اس میں اسلام کی
 شرط نہ ہو بلکہ صرف اس قدر مراد ہے کہ غالباً فن حاصل ہو جائے جیسے کہ قریب آئے گا اور ایسی
 صورت میں بھی اسلام کی شرط نہ ہونے کے لئے کوئی نقل صورت ضروری ہے اتنی اور تار خبر اصل خبر
 سے وہ تاریخاً وینا ہے جو تار دینے پر متعین ہے ورنہ دوسری جانب کے ہمارے کو خبر وینا ہے اور وہ اسے حاصل
 کر کے ایک کاغذ پر اس شخص کے حوالہ کرتا ہے جو اسے مکتوب الیہ تک پہنچا دے اور یہ تمام واسطے ما
 وقت غیر مسم ہوتے ہیں (۲) دوسرے یہ کہ یہ خبر مستفیض کا حجت ہونا بھی اس پر تھا کہ وہ قضاء
 قاضی کی نقل ہوئی تھی جبکہ عامہ شامی، المحارر میں فرماتے ہیں (کہ اس استفادہ میں نہ تو شہادت
 علی القضاء ہے نہ شہادت علی الشہادت لیکن چونکہ وہ منقولہ خبر متواتر کے ہے اور اس سے یہ ثابت ہوا
 کہ فلاں شہر میں فلاں روز روزہ رکھ گیا تو اس پر عمل لازم ہو گیا کیونکہ کثری طور پر شہر حاکم شری سے
 نالی نہیں ہوتے تو ضروری ہے کہ شہر والوں کا روزہ ان کے حاکم کے حکم سے ہوا ہوگا یہ استفادہ
 در حقیقت حکم مآثم کی نقل ہے اتنی) اور یہ امر پوشیدہ نہیں کہ ہمارے ان شہروں میں حاکم شرعی اور
 قاضی موجود نہیں پس تار خبر بلا وجود استفادہ کے قضاء قضی کی نقل نہیں ہوئی بلکہ محض حکایت روایت
 ہوئی اور حکایت روایت پر اعتماد نہ کریں اور محقق میں ہے (اگر لوگ محض دوسروں کی روایت بیان کریں
 تو یہ ناقابل اعتبار ہے کیونکہ محض حکایت ہے) اور علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں (کیونکہ انہوں نے
 روایت کی شہادت دی ورنہ شہادت پر شہادت دی بلکہ صرف روایت کی حکایت کی ہے کذا فی فتح القدیر۔
 میں کہتے ہوں یہی ہی صورت ہے کہ وہ شہادت دیں کہ لوگوں نے چاند دیکھا اور اس شہر کے قاضی
 نے ان روزہ رکھنے کا حکم کیا کیونکہ یہ بھی فعل قضی کی حکایت ہے اور حجت نہیں خلاف قضاء قضی
 کے اور آخر میں ہے کہ اگر ایک جماعت نے گواہی دی کہ فلاں شہر والوں نے چاند رمضان کا تم سے ایک
 روز قہل دیا تھا ورنہ روزہ رکھا تھا اور آج ان کے حساب سے تمیں تار بخبر ہے اور ان لوگوں نے چاند نہیں
 دیکھا تو ان کو جائز نہیں کہ یہ کل روزہ نہ رکھیں اور نہ اس رات کی تراویح پڑھوڑی جاوے کیونکہ جماعت
 مذکورہ نے روایت کی شہادت علی شہادۃ نہیں دی ہے بلکہ صرف حکایت روایت کی ہے) (۳) یہ
 کہ مآخذ شامی رد المحتار میں فرماتے ہیں (جاننا چاہئے کہ استفادہ سے یہ مراد ہے کہ بلدہ روایت سے
 بخبر آئے والے وہاں کی روایت بیان کریں نہ صرف کیف مائع خبر کا پھیل جانا اتنی) اور اس میں
 آپ کو شک نہ ہوگا کہ ہمارے ایسی نہیں ہے جتنی جو بلدہ روایت سے بخبر آئے والوں کے ذریعہ سے
 حاصل ہوئی ہو بلکہ وہ اس کاغذ یا خط کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے جو کہ ہمارے اصطلاح میں مذکور ہے

ذریعہ سے لکھا اور بھیجا جاتا ہے اور فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ کتاب شہادت اس وقت تک معتبر نہیں ہو سکتی جب تک کہ اس کے لئے دو گواہ اسے جاننے والے نہ ہوں ہدایہ میں ہے (کہ کتاب یعنی خط جب تک کہ اس پر دو گواہ مرد یا ایک مرد و دو عورتیں نہ ہوں مقبول نہیں کیونکہ محد خط کے مشابہ ہوتا ہے جس بغیر حجت تامہ کے ثابت نہیں ہو سکتا اور یہ اس لئے کہ وہ ملزم ہے اور الزام بغیر حجت کے نہیں ہوتا۔ (۴) اگرچہ عوام اپنے معاملات میں تاجر کا اعتبار کرتے ہیں لیکن برٹش ورسٹ باوجود غیر مسلم ہونے کے شہادت میں تاجر کا اعتبار نہیں کرتی اور شاید اس کا منشاء یہی ہے کہ تاجر میں تہرق خطا کا احتمال موجود ہے اور گواہوں کی حالت پوری طور پر مشکف نہیں ہوتی اور ان کی کیفیت شہادت کی چھان بین نہیں ہو سکتی۔

یہ تمام کلام اس نقد پر ہے کہ تارپانچ سے زیادہ دس تک ہوں لیکن اگر صرف ایک تاجر ہو تو وہ رمضان کے چاند کے ثبوت کے لئے اور دو ہوں تو عید کے چاند کے ثبوت کے لئے ایک گواہ عادل یا دو گواہ عادل کے قائم مقام ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ اور ذاک کے ذریعہ سے بھیجے ہو یا خط تاجر پر قیاس کیا جاسکتا ہے یا نہیں اور جن شہروں میں حاکم شرعی اور قاضی نہیں ہے ان میں امام جامع مسجد یا اور کوئی شخص حکم ثبوت ہلال میں قائم مقدم قاضی کے ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں جو بات حق ہو اس کو ایسے طور پر بیان فرمائیں کہ قلوب مطمئن ہو جائیں اور یہی نزاع مرتفع ہو جائے اور تصحیح قول پر عمل کرنے میں آسانی ہو۔

ولکم الحسنی و زیادة کتبہ عبدالحی خطیب جامع رنگون

(الجواب) (ترجمہ) جان لو (خدا تعالیٰ ہم پر رحمت نازل فرمائے) کہ تاجر میں کسی قسم کے شہادت میں اول یہ کہ مکتوب الیہ کو اس بات کا علم نہیں ہو تا کہ تاجر بھیجنے والے فی الواقع وہی شخص ہے جس کا نام تاجر میں ظاہر کیا گیا ہے یا کوئی دوسرا کیونکہ ممکن ہے کہ مثلاً زید تاجر آفس میں جا کر تار پلو سے کہے کہ عمر و کی طرف سے فوڈل شخص کو یہ تار بھیج دے کہ میں نے جمعہ کی رات میں چاند دیکھا ہے اور تار پلو اس مضمون کا تاجر غیر دریافت اور تحقیق کے روانہ کرے کہ آیا تم خود مہر ہو یا اس کے قصد ہو یا اس پر بہتان باندھنے والے ہو ورنہ اس کا بار یا تجربہ ہو چکا کہ جس شخص کا نام تاجر بھیجنے والے کی حیثیت میں ظاہر کیا گیا وہ خود بھیجنے والا تھا بلکہ اس کی طرف سے کسی دوسرے نے بھیج دیا تھا ورنہ یہ کہ تار دینے والے ہاویہ تار لینے والے ہاویہ خود مرسل الیہ سے غلطی ہو جائے کہ وہ نثار کو خبر سمجھ لے یا اور کسی وجہ سے غلطی واقع ہو جائے سو یہ کہ مرسل الیہ کو مرسل کی عداوت کا علم حاصل نہیں ہوتا چہاں یہ کہ تار دینے والا سالوات خود تار آفس کو نہیں جانتا بلکہ مضمون خبر اپنے ملازم غیر عادل کے ذریعہ سے تار آفس کو پہنچا ہے پس یہ اور اسی قسم کی بہت سی وجوہ شبہ تاجر میں موجود ہیں اور ان شہادت کے ہوتے ہوئے اس کے مقبول ہونے کا حکم دینا صحیح نہیں ہاں اگر یہ خبر ان شہادت سے خلی فرض کر لی جائے تو اس کے قبول

کرنے کا حکم دین ممکن ہے لیکن یہ معلوم ہے کہ اس کا ان شہادت سے خالی ہونا ایک دشوار امر ہے اور تعدد طرق کچھ نافع نہیں کیونکہ یہ احتمالات جو ہم نے ذکر کئے تعدد طرق سے مندرج نہیں ہوتے اور جب تک کہ یہ احتمالات دفع نہ ہوں اس وقت تک یہ خبر باوجود تعدد طرق کے جب تک کہ حد تو اترا نہ پہنچے مستغنیص نہیں ہو سکتی کیونکہ جیسے علامہ شامی نے رحمتی سے نقل کیا ہے استفادہ کے معنی یہ ہیں کہ بلکہ روایت سے بشارت آنے والے یہ بیان کریں کہ وہاں کے لوگوں نے چاند کو کچھ کر روزہ رکھ لیا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ خبر اگرچہ بظاہر ایک مخبر معلوم متعین کی وجہ سے حاصل ہوئی ہے لیکن واقع میں ایسی نہیں ہے کیونکہ مخبر کے تبدیل کا احتمال موجود ہے جیسا کہ تم لوہر معلوم کر چکے ہو پس یہ صورت حاکمہ شامی کے اس قول کے ذیل میں داخل ہے (کہ مجرد شیوں کا اعتبار نہیں ہے کہ شائع کنندہ کا علم نہ ہو جیسا کہ بعض خبریں ایسی سمجھ جاتی ہیں کہ تمام شر والوں کی زبان پر جاری ہو جاتی ہیں اور اصل شائع کنندہ کا پتہ نہیں چلتا) جب کہ یہ بات ثابت ہو گئی تو اب ہم کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے تاریخ کے اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے انہوں نے اس کے حالات کو نظر غور نہیں دیکھا ان کا یہ کہنا کہ یہ خبر مستغنیص ہے استفادہ کے معنی پر غور نہ کرنے کی وجہ سے ہے کیونکہ استفادہ بمعنی مطلق شیوں کا پتہ چلتا ہے بشارت آنے والے خبر روایت کو بیان کریں اور جس شہر میں آئے ہیں اس کے لوگوں کو روایت کی خبر دیں اور مسلمان بھی ہوں اور یہ بات تاریخ کی خبر میں مفتی ہے ہا استفادہ بمعنی مطلق شیوں کا پتہ چلتا ہے لیکن وہ نافع نہیں اور ان کا یہ کہنا کہ لوگ اس خبر کا اپنے معاملات حتیٰ کہ موت اور وراثت میں اعتبار کرتے ہیں اس سے یہ بھی مفید نہیں کیونکہ لوگوں کا کسی شے پر اعتبار کرنا حجت شرعیہ نہیں ہے آپ و معلوم نہیں کہ لوگ اپنے معاملات میں حاکم کفار کی خبروں پر اعتبار کر لیا کرتے ہیں خواہ وہ ہمت پرست ہوں یا اور کوئی اور ان کی خبروں پر یقین کریتے ہیں حالانکہ کفار کی خبر وراثت میں اتفاقاً ناقابل اعتبار ہے اور غلبہ ظن باوجود ان شہادت مجملہ کے کس طرح حاصل ہو سکتا ہے اور اگر غلبہ ظن کا حصول تسلیم بھی کر لیا جائے تاہم نافع نہیں کیونکہ غلبہ ظن پر واجب ہوتا ہے جو مظان شرعیہ سے حاصل ہو اور اگر غلبہ ظن مظان غیر شرعیہ سے حاصل ہو تو خود لکھنا ہی قوی کیوں نہ ہو معتبر نہیں ہوتا دیکھو اگر شہد میں کوئی کافر اعلیٰ درجہ کا صادق اور لائق اور ہولوار اپنی چٹائی میں ایسا مشہور ہو کہ کبھی جھوٹ نہ بولتا ہو اور وہ روایت ہلال کی خبر دے تو باوجودیکہ اس کی خبر سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے گا لیکن ہرگز اس کی طرف التفات اور توجہ نہ کی جائے گی اور یہ کیوں صرف اس لئے کہ یہ غلبہ ظن مظان غیر شرعیہ سے حاصل ہوا ہے اور تمہیں معلوم ہے کہ نبی کریم ﷺ کے اہل بیت کے تمام وسائل کے مظان شرعیہ میں داخل نہیں ہے پس اس سے حاصل ہونے والا غلبہ ظن مفید نہیں اور جب کہ یہ خبر باوجود تعدد طرق کے ناقابل اعتبار ہے تو صرف ایک یا دو طریقوں سے حاصل ہونے کی صورت میں کیسے معتبر ہو سکتی ہے اور خطوط جو ڈاکخانہ کے ذریعہ سے آتے ہیں وہ اگرچہ تاریخ سے قوی ہیں پھر بھی غیر معتبر ہیں جب تک کہ حد شہادت کو نہ

کافی نہیں ہاں اگر متعدد طریقوں سے حاصل ہوں اور پانچ سے زیادہ ہو جائیں اور مرسل الیہ کو اس امر کا یقین ہو جائے کہ سمجھنے والے کے ہاتھ کے لکھے ہوئے ہیں اور اس کی عدالت کا بھی یقین ہو جائے اور ایت افغان سے لکھے گئے ہوں جن میں شہادت رویت کی صلاحیت ہو تو مناسب ہے کہ (صرف مرسل الیہ کے لئے) ان پر اکتفا کر لیا جائے کیونکہ خطوط میں جو شہادت ہیں وہ تار کے شہادت سے کم ہیں اور باوجود اس کے ہم یہ ختم نہیں کرتے کہ یقین یہ مقبوس ہیں کیونکہ شروط کی رعایت ہر شخص کے لئے آسان نہیں اور امام جامع مسجد یا خطیب کا ایت شہروں میں قاضی کے قائم مقام ہو جائے جہاں حاکم شرعی نہ ہو شہادت اور حق ہے کیونکہ جس امام کو تمام مسلمان اپنے امور دینیہ کی اقامت کے لئے پسند کرے مقرر کر لیں وہ سلطان کا نائب ہو جائے کی صلاحیت رکھتا ہے جیسا کہ بعد میں جواب ہے کہ سلطان یا اس کا نائب بعد از شروط میں داخل تھا باوجود اس کے فقہاء نے ختم دیدیا کہ جس جگہ حاکم شرعی نہ ہو جب وہاں جہاں کسی شخص کو اقتدایا پالامہ نالیں اور وہ بعد پڑھاوے تو جائز ہے اور یہ اس لئے کہ ایسے مقامات میں اگر یہ ختم نہ دیا جائے تو ایک ایسا فرض جو شہان اسلام میں سے ہے چھوٹ جاتا ہے رد المحتار میں تاتار خانیت سے نقل کیا ہے واما بلاد علیہا ولایة کفار فیجوز للمسلمین اقامة الجمع والا عیاد و یصر القاصی قاضیا بتراضی المسلمین فیجب علیہم ان یلتمسوا والیا مسلما منہم انتہی " اس میں فتح القدیر سے نقل کیا ہے و اذا لم یکن سلطان ولا من یجوز التقلد منه کما هو فی بعض بلاد المسلمین کقرطبة الان یجب علی المسلمین ان یتفقوا علی واحد منہم یجعلونه والیا فیولی قاضیا ویكون هو الذی یقضی بینہم وکذا ینصوا اما ما یصلی بہم الجمعة انتہی اور یہ ظاہر ہے کہ اگر مسلمان کسی شخص کو اپنا والی بنائیں گے تو یہ شخص ایک قاردا ہوئی ورنہ یہ قائم نہیں کہ سلطان کافر منصب کے ہوتے ہوئے کسی دوسرے شخص کو حقیقی والی بنالیں تو جب کہ مسلمانوں کا کسی شخص کو والی بنالینا جائز ہے تو قاضی بنالینا بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا اور تاتار خانیت کی عبارت اس کی صحت پر دلالت کرتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والنائب۔

کتبہ الراجی رحمۃ مولاد محمد کفایت اندیشہ جہانپوری صدر مدرس مدرسہ امینیہ دہلی (مر)

الجواب صحیح۔ بندہ ضیاء الحق مدرس مدرسہ امینیہ دہلی۔ الجواب صحیح۔ محمد قاسم مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

الجواب صحیح۔ انظار حسین مدرس مدرسہ امینیہ دہلی۔ ماحسن الجواب۔ بندہ محمد امین الدین مہتمم مدرسہ امینیہ دہلی

الجواب صحیح۔ بندہ محمود صدر مدرس مدرسہ دیوبند

الجواب صحیح۔ محمد عبدالغفور مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

دوسرا باب قضا و کفارہ

با عذر روزہ نہ رکھنے والا فاسق اور منکر کا مرتبہ ہے

(سوال) زید مسلمان نے رمضان المبارک میں عام دعوت ملی اور با عذر شرعی روزہ نہ رکھا اور جس کارہ زہ تروا دیا اور حقہ اور پان مہمانوں کو دانیہ طور پر کھلایا سنت شام تک کھانا کھانا اور تقسیم کرنا جاری رہا۔ شہ میں اس کا بڑا چرچہ ہوا اور اہل بنو نے بھی تعجب کیا کہ یہ بھی مکہ کے رنج و غم میں روزہ فرض نہیں ہے۔ کیا شخص فاسق ہے یا کافر؟ اور اسلام علیہ اسے کرنا چاہیہ نہیں؟ نہ اس کے ہاتھ پر مسلمان کر میں یہ نہ میں اور پہلے جس جس مسلمان نے نہ اسے تھپی وہ باقی ہے یا ٹوٹ گئی اور جس مسلمان نے روزہ رکھ کر وہ پھر یہ عصر کے وقت سبب غاپ ہو کر واپس اس کے روزہ توڑ دیا اس پر کیا حکم ہے اور توپہ ایسے شخص کی امانت سے بویہ تھناتی میں درست ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۵۶) جو شخص غیر کسی عذر کے روزہ نہ رکھے وہ فاسق ہے۔ اور رکھ کر توڑ دے اس پر قضا۔ تھروہ و نول واجب ہیں اذا اکل متعمدا ما يتغذى به او يتداوى به يلوہ الکفرۃ (ہدایہ ص ۲۱۸ ج ۱) اور جو شخص یہ سمجھے کہ رنج و غم میں روزہ فرض نہیں وہ شخص کافر ہے۔ ایسے شخص کی ریت گزشتہ منع ہو گئی اور آئندہ اس سے نہایت کرنا حرام ہے اگر کسی عذر شرعی کی وجہ سے بھی روزہ پورا نہ ہو سکے تو بھی رمضان المبارک میں کھانا پینا شام تک منوع ہے تو با عذر کھم کھانا کھانے پینے کا جرم مستقیم ہوتا ظاہر ہے و کذا من وحب علیہ الصوم فی اول النهار لوجود سبب الوجوب والاہیۃ نہ تعذر علیہ المصنی فیہ بان افطر متعمداً واصبح یوم الشک مفطراً ثم تبین انه من رمضان او نسحر علی ظن ان المحر لم یطلع ثم تبین انه طالع فانه یجب علیہ الامساك فی بقیۃ الیوم نسیہا بالصامین کذا فی البدایۃ فی فصل حکم صوم الموقت (ہدایہ ص ۲۲۸ ج ۲)۔

نہرین لوگوں کی توپہ بھی اسی امان کے ساتھ ضروری ہے۔

(۱) اعلم ان الفرج حتى یکفر حادثة و یسقی مارکہ بلا عذر ارد المحتار کتاب الاصحیہ ۳۱۳ ۳۱۶ سعید

(۲) کتاب الصوم الباب الرابع النوع الثاني بوجوب الفصاء والكفارة ۲۰۵ ۱ مکتبہ رشیدیہ کرمہ

(۳) اعلم ان صوم رمضان فرضہ لقولہ تعالیٰ کتب علیکم الصیام و عی فرضیۃ لعقد الاحمد و القہد بکفر

حاددہ و ہدیۃ کتاب الصوم ۳۱۱ ۳۱۶ حرک عمیہ ملات

(۴) کتاب الصوم المتفرقات ۲۱۴ ۲۱۵ مکتبہ رشیدیہ کرمہ

کفارہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھے
تو دو ماہ ضروری ہے اگرچہ ساتھ سے کم ہو

(سوال) روزہ رمضان کے کفارہ میں دو مہینے پے در پے روزہ چاند کی پہلی تاریخ سے شروع کرے تو دو مہینے چاند کے حساب سے کافی ہیں یا دنوں کے حساب سے ساتھ روزے رکھنا ضروری ہے؟
(جواب ۲۵۷) اگر چاند دیکھ کر کفارہ رمضان کے روزے رکھے جائیں تو ساتھ روزے پورے کرنا ضروری نہیں بلکہ پورے دو مہینے کے روزے رکھنا کافی ہے خواہ وہ ساتھ ہوں یا ساتھ سے کم ہوں وان لم یجد المظاهر ما تعق صام شہرین ولو ثمانية و خمسين بالہلال والا فستین يوماً متابعین و کذا کل صوم شرط فیہ التتابع (در مختار ملقطاً) قوله و کذا کل صوم الخ ککفارة قتل او الخطار الخ (رد المحتار) ۲۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ

(۱) قضاء روزوں کی اس طرح نیت ”میرے ذمے جتنے قضاء روزے ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں“ صحیح ہے
(۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو وہ ہر روزے کے بدلے پونے دو سیر گندم یا اس کی قیمت دے سکتا ہے

(سوال) (۱) قضاء روزوں کی نیت اس طرح کرنا کہ میرے ذمہ جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ رکھتا ہوں صحیح ہے یا نہیں؟ (۲) جس شخص میں روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو وہ روزے کا کفارہ بصورت غلہ یا نقد ادا کر سکتا ہے یا نہیں اگر ادا کر سکتا ہے تو کس طرح ادا کرے۔ المستفتی نمبر ۳۰۳۰۳ امامت علی صاحب (روز کی ضلع سہارنپور) ذیقعدہ ۵۵ھ ۱۳۵۵ھ ۲۱ جنوری ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۵۸) (۱) قضاء روزوں کی یہ نیت درست ہے کہ میرے جتنے روزے قضا ہیں ان میں سے پہلا روزہ قضاء رکھتا ہوں، (۲) کفارہ کے روزے ادا کرنے کی طاقت نہ ہو تو ان کا کفارہ بصورت نقد یا بصورت غلہ ادا کرنا جائز ہے، ساتھ روزوں کے کفارہ کا غلہ فی روزہ پونے دو سیر گیہوں کے حساب سے ادا کیا جائے یا اتنی مقدار کی قیمت دی جائے، ایک روزہ توڑنے کا کفارہ گیہوں کی صورت میں ایک

(۱) باب الکفارة ۴/۷۵ طبع سعید

(۲) باب الکفارة ۳/۷۶ طبع سعید

(۳) کثرت اللوائد نوی اول ظہر علیہ او آخرہ (المر المحتار کتاب الصلاة باب قضاء العوائت ۲/۷۶ سعید)

(۴) بو کفر ککفارة المظاهر قوله ککفارة المظاهر و کفر ای مثلها فی الترتیب فیعنق اولاً فان لم یجد صام شہرین متابعین وان لم یستطع اصعم ستین مسکیناً لحدیث الاعرابی المعروف فی الکتب السنة الخ (رد المحتار کتاب الصوم مطلب فی الکفارة ۲/۱۶۲ سعید)

(۵) وان عجز عن الصوم اطعم ستین مسکیناً کالْفَطْرَةِ قوله کالْفَطْرَةِ ای نصف صاع من براوصاع من تمر او شعیر (رد المحتار باب الکفارة ۳/۷۸ سعید)

من ۲۵ یہ تہوں ہوئے اور ایسی ہی صورت یہ ہے کہ ساتھ مسکینوں کو ایک دن پونے دو سیر پونے دو روپے دیئے جائیں یا ایک مسکین کو پونے دو روپے دیئے جائیں ساتھ دن تک دیتے رہیں، مہوئی قیمت کسی مدرسہ کو کھینچیں تو اس میں بھی تصریح کر دیں کہ یہ کفارہ کی رقم ہے تاکہ قاعدہ کے موافق صرف کی جاسکے۔ محمد کفایت اللہ کاں اللہ لاہ

انتیس شعبان کو چاند نظر نہ آیا بعد میں چاند ہونے کی تحقیق ہو جائے تو قضاء ضروری ہے (سوال) صوبہ بمبئی میں ۲۹ شعبان ۱۳۵۶ھ یوم جمعرات حد فز مغرب ۱۰ منور پر چاند نہیں دیکھا گیا چنانچہ صوبہ بمبئی میں سنیچر کے روز روزہ رکھا گیا سات یوم کے بعد احمد آباد جو تقریباً ۳۵ میل کے فاصلے پر ہے اور جمہور جو تقریباً ایک ہزار میل کے فاصلے پر ہے وہاں کی اطلاع دو مہینی شوات پر مبنی تھی موصوں ہوئی اور جمعیتہ العلماء بمبئی نے باوجود قائم کئے ہوئے فتویٰ جاری کیا کہ ایک روزہ قضاء رکھا جائے اور چاند ۲۹ شعبان کا مانا جائے ہذا ایک ورق اشتہار منسلک تحریر بڑا بازار تحقیق و صدور فتویٰ ارسال ہے براہ کرم مطلع فرمائیے کہ ہم اس روزہ کی قضا کریں یا نہیں اور یہ ہم پر واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۱۳۴ عبدالرحمن مین: اندرہ (بمبئی) ۲۱ شوال ۱۳۵۶ھ ۲۵ مئی ۱۹۳۷ء (جواب ۲۵۹) ہاں ثبوت روایت کے بعد ایک روزہ کی قضا واجب ہے اور اشتہار مطبوعہ میں جو حکم دیا گیا ہے وہ صحیح ہے، محمد کفایت اللہ کاں اللہ لاہ

بوس وکنار سے انزال ہو جائے تو صرف قضاء لازم ہے کفارہ نہیں (الجمعۃ مورخہ ۲۴ جنوری ۱۹۳۵ء)

(سوال) اگر کوئی شخص روزے میں جان بوجھ کر عورت یا مرد سے پٹ جائے اور اس کو شہوت ہو اور انزال ہو جائے تو روزہ کی قضا واجب آئی یا کفارہ بھی؟ (جواب ۲۶۰) اس صورت میں روزے کی قضا لازم ہوگی کفارہ واجب نہ ہوگا، محمد کفایت اللہ کاں اللہ لاہ

(۱) قے ہوئی تو اس خیال سے کہ اب روزہ نہ رہی پانی پی لیا تو صرف قضا ضروری ہے!

(۱) کما حذر لو اطعم واحد اسس یوما (تنویر الامصار باب الکفارات ۴/۷۹۹ سعید)

(۲) فہرم اهل المشرق برویہ اهل المغرب اذا ثبت عدھم رؤیة اولئك بطریق موجب کما مر الخ (المحرر المحتار کتب الصوم ۲/۳۹۴ طبع سعید)

(۳) وكذا في تغلب الامم والغلام وتغلبها زوجها اذا رات ملأ وان وجدت للده ولم له بل لا فسد عدی ابو یوسف الخ (ہبیۃ کتب الصوم الباب الرابع فی ما یفسد وما لا یفسد ۱/۲۰۴ مکبہ رشیدیہ کونہ)

(۲) بیٹے میں تلافی کے وجہ سے روزہ توڑ دیا تو صرف قصہ زمیں!

[illegible]

جواب ۲۶۱۔ انہوں نے اے محمدؐ کے قتل پر اپنے شاعر نے یہ شعر کہے ہیں۔

نبیویں کو غروب سے پہلے چاند دیکھ کر افطار کیا تو قضا وغیرہوں پر زحمت
سوائے اس رمضان شریف کی تھی وہی تیسویں تاریخ آفتاب غروب ہونے کے بعد چاند بھی پختہ
نظر جاہلوں نے چاند دیکھتے ہی فوراً روزہ افطار کر لیا ان پر اس دن کی صرف قضا نہ ہو بلکہ تمام سال کا
قول؟ المستغفر مولوی عبدالرؤف خاں جلین پور

جواب ۶۶۲) جن لوگوں نے غروب سے پہلے افطار کر لیا ان پر قضاء و کفارہ دونوں واجب ہیں۔
مذکرات اللہ کا اللہ لہ

میسرلاب
اعتکاف

متکف کا خندک کے لئے غسل کی خاطر مسجد سے باہر نکلتا جائز نہیں
 سوال : متکف کو محض تہید اور دفع برمی کی وجہ سے غسل خانہ مسجد میں غسل کرنا جائز ہے یا نہیں ؟
 جواب : ۲۶۳) متکف کو محض تہید اور دفع برمی کے واسطے غسل خانہ مسجد میں نہ خارج مسجد نہ داخل
 نہ جائز نہ درست نہیں اگر جانے کا تو اس کا مکاف جاتا رہے کاش ان امکھ الاعتمال فی المسجد

و کذا یومر عبد بنی و علی بن عمر و قاضی و الا تفرق علیه و جود سبیه لاسدود بنی و لا مستعد.

شاهان الح (رد المحتار) كتاب الصوم ٢٠٢ طبع سعيد

و مقطر لو مکرها او حصه و می بلغ و کثر اسم و کنهه بقصون الح ، اندر المحار کب نصوص

(٨ • طبع سعيد)

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۳۱۳ حاشیہ نمبر ۱

من غیر ان یتلوٹ المسجد فلا یاس والا فیخرج و یغتسل و یعود الی المسجد (عالمگیری ص ۲۶۶ ج ۱) اور یہ حکم غسل واجب کا ہے کہ اس کے لئے بھی نکلن اس شرط سے جائز ہے کہ مسجد میں کوئی برتن وغیرہ رکھ کر اس میں غسل نہ کر سکے اور اگر کوئی شب یا نکلن ایسی میسر ہو کہ اس میں غسل کرنے سے مسجد طوٹ نہ ہوتی ہو تو غسل واجب بھی مسجد میں ہی کرنا ضروری ہے

(۱) معتبر شہادت سے معلوم ہو جائے کہ انتیس کو چاند ہو گیا تھا تو اعتکاف اسی حساب سے شروع کریں

(۲) معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا

(۳) معتکف کو سگریٹ یا حقہ پینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں

(۴) معتکف اگر مریض دیکھنے کے لئے مسجد سے باہر گیا تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا

(۵) اعتکاف کے دوران تلاوت، نماز اور درود شریف بہترین اشغال ہیں

(سوال ۱) مظفر ٹکڑی رویت ہلال سے روزہ نہ شنبہ کا ہو کیا اسی حساب سے اعتکاف شروع کیا جائے؟

(۲) اگر معتکف کسی ایسے موضع کی مسجد میں اعتکاف کرے جہاں جمعہ نہیں ہوتا تو کیا وہ جمعہ پڑھنے

کے لئے قصبہ میں یا کسی ایسے قریبی مقام پر جاسکتا ہے جہاں جمعہ بھی ہوتا ہو یا کیا حکم ہے یا اس جمعہ کا

وجوب ہی نہیں ہوتا یا کسی ایسی جگہ اعتکاف کرنا چاہیے جہاں جمعہ ہوتا ہو یا کیا بہر حال افضلیت بھی ظاہر

فرمادی جائے (۳) معتکف اگر حقہ یا سگریٹ کا دواہی ہے وہ مسجد سے باہر اس ضرورت کو رفع کرنے کے

لئے جاسکتا ہے یا نہیں یا مسجد ہی کے بیرونی فرش پر اس صورت سے کہ حقہ باہر رکھا ہو اپنی ضرورت

پوری کر سکتا ہے یا حقہ پینے کی اسے قطعاً اجازت نہیں (۴) معتکف طبابت پیشہ ہے اور کسی ایسے اہم اور

ضروری مریض کو وہ دیکھنے مسجد سے باہر جاسکتا ہے یا نہیں خصوصاً جب کہ وہاں کوئی دوسرا شخص اس کام

کو کرنے والا نہ ہو یا مریض کا دوسرے پر اطمینان نہ ہو (۵) معتکف کو دوران اعتکاف میں زیادہ تر کس درجہ

کو کرنا چاہیے یا کثرت تلاوت کافی ہوگی یا کوئی خاص دعا جس کا ورد رکھا جانا نافع ہو۔ المستفتی نمبر

۱۲۳۸ حکیم محمود الحسن صاحب مظفر ٹکڑی ۱۹ رمضان ۱۳۵۵ھ ۵ مہر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۴) (۱) حیر کے پچیس روزے جتنی اتوار کی رویت کی خبریں اب اتنی جگہ سے آئی ہیں کہ

ان سے ظن غائب حاصل ہو گیا ہے کہ اتوار کی رویت درست اور حیر کا پسلا روزہ صحیح ہوا اس لئے اگرچہ

یہاں سبہ شنبہ کا پسلا روزہ ہوا ہے اور ابھی تک اتوار کی رویت کا حکم عام نہیں دیا گیا مگر اعتکاف شروع

- کرنے میں احتیاط یہ ہے کہ اتوار کی رویت کے حساب سے شروع کیا جائے (۱)
- (۲) اعتکاف ایسی مسجد میں کرنا بہتر ہے کہ اس میں جمعہ کی نماز ہوئی ہو (۱۰) اگر ایسے گاؤں میں اعتکاف کیا جائے کہ اس گاؤں میں جمعہ نہیں ہوتا تو مختلف کو دوسرے قصبہ میں جہاں جمعہ ہوتا ہو جانا جائز نہیں مقامی مسجد جامع میں جمعہ کے لئے جانا جائز ہے (۲۱)
- (۳) حق اور سگریٹ مسجد میں نہ کھڑا کرنا جائز نہیں اور مختلف کے لئے مسجد سے باہر جانا بھی جائز نہیں اگر مختلف ان چیزوں کا مادی ہے تو اسے مدت اعتکاف میں ان چیزوں کو ترک کر دینا چاہیے (۱۰)
- (۴) مریض کو دیکھنے کے لئے مختلف مسجد سے باہر نہیں جاسکتا یعنی اگر ضرورتاً جانا پڑے تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا اور ضرورت کی وجہ سے ابطال اعتکاف کا گناہ نہ ہو گا (۱۰)
- (۵) ۳۳ اوت نماز درود شریف بجزین اشغال ہیں (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

شب قدر مقامی روزوں کے حساب سے سمجھی جائے

- (سوال) دہلی میں اتوار کا روزہ ہوا ہے اور دوسرے بعض مقامات پر ہفتہ کا تو شب قدر یہاں کے روزوں کے حساب سے شمار کی جائے گی یا دوسرے مقامات کے بیسویں روزہ ایکسویں شب یا انیسویں روزہ اور بیسویں شب۔ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی
- (جواب ۲۶۵) یہاں کے حساب سے ہی شب قدر سمجھی جائے اور اگر کوئی احتیاد دوسری جگہ کی رویت کا حساب کر کے ان راتوں کو بھی جاگے اور عبادت کرے تو بہتر ہے (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

- (۱) یعنی اعتکاف ۲۰ راتوں کی شمار سے شروع ہوتا ہے تو جب کو پست روزہ کے حساب سے ۲۰ راتوں سے اعتکاف کیا جائے اگرچہ مقامی روزہ کے اعتبار سے انیسویں رات بن جائے لکن
- (۲) واما افضل الاعتکاف ففي المسجد الحرام ثم في مسجده ثم في المسجد الاقصی ثم في الجامع قبل ان یصلی فیہ بحضرة فان لم یکن فی مسجده الفضل فلا یحتاج الی الخروج ثم ما کان احد اکثر رد المحار کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲ ۴۱۱ سعید
- (۳) و حرم علیہ الخروج الا لحاجة الانسان طبعیة کول و عائط او شرعیة کعبید وادان لو مؤذنا و باب المنارة خارج المسجد و الجمعة وقت المروا الخ (الدر المختار کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲ ۴۱۴ سعید)
- (۴) مقدار سگریٹ وغیرہ کو قضاء نہ کرنا بھی صحیح نہیں کیا لہذا اس کے لئے سجدے پر جانا جائز نہیں ہے
- (۵) عمادة لمریض کی طرح حاجۃ امر لریض بھی حوائج میں داخل نہیں اس لئے قاسد ہوگا ولو خرج لاجازة یسبغ اعتکافہ و کما لصلایہا ولو تعینت علیہ ولا یجاء العریق او الحریق الخ (ہدایہ کتاب الصوم باب الاعتکاف ۱/ ۲۱۲ کوئٹہ)
- (۶) ان سب کی ہڈی ہڈی قضیتیں اور ہڈیوں میں قرآن میں بھی درحدیث میں بھی ویلازم التلاوة والحديث والصوم و تدریسہ و سیر النبی ﷺ الخ (ہدایہ کتاب الصوم باب الاعتکاف ۱/ ۲۱۲ کوئٹہ)
- (۷) جیسے روزے میں متدی رات کا قیام کیا جاتا ہے ایسے ہی شب قدر کے لئے بھی مقامی رویت کا قیام ہوگا لایہ کہ شرعی شدت سے دوسرے مقام کی رویت ثابت ہو جائے

- (۱) مختلف غسل کے لئے مسجد سے باہر جائے تو پانی وغیرہ بھی استعمال کیا جاسکتا ہے
(۲) مسجد میں غسل خانہ نہ ہو تو قریب تالاب میں غسل کے لئے جاسکتا ہے
(۳) مدرسے کے طلباء ضرورت کے وقت کھانا پکانے کے لئے چٹائی جاسکتا ہے

سوال (۱) مختلف کو جنات لاحق ہوئی اس نے غسل خانے میں جا کر غسل کیا۔ رات تیرہ راتھ ان ہپاک پہنے کو بھی جو جنات کے وقت نپاک ہو گیا تھا اسی غسل خانے میں نہایت عجلت کے ساتھ صاف کر لیا اور فراغت کے بعد واپس آتے وقت پانی کے اس ٹنکے سے جو غسل خانہ کے متصل موجود تھا دیکھ کر اپنی ضروریات کے لئے ایسا اب اس صورت میں مشکاف مذکور کا امکاف فاسد ہو گیا یا باقی رہا۔ دوسرے جو نے کسی تقدیر پر یہ بتی ایام کو امکاف کے ساتھ ٹنکے سے پانی کے اس ٹنکے سے امکاف کیا تو جو کایا دوسرے اس کی قضاء لازم آئے گی؟

(۲) اگر ایسی مسجد میں امکاف کرے جس میں غسل خانہ نہیں ہے کچھ اس سے قریب تالاب ہے اس تالاب میں نپاک پہنچا کر پھر غسل کرتے وقت پانی کے ٹنکے سے جو کہ اس نپاک پہنے کو پاک کر سکتا ہے یہ نہیں؟

(۳) اگر طلبہ و اراکین علوم مسجد اراکین علوم میں امکاف کریں دوسرے وغیرہ سے ان کو مطلع اراکین علوم سے ان کا کھانا نہیں پہنچا سکتا تو ایسی صورت میں دوسرے کو تکلیف نہ دے کر معصکین خود مطلع میں حاضر رہے۔ پنا خانہ اسکے میں یا نہیں؟ المفتی نمبر ۲۰۷۵۷ محمد اظہار اسلام نوٹس لی، اراکین علوم، ایڈیشن ۲۴ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۶۶) اگر امکاف واجب رہتا تو اس میں صرف غسل کرنے کی مقدار مہد ہے۔ اگر نہ تو جازت ہے نہ پنا خانہ یا پانی پھر نہ کے لئے ٹنکے یا چوبی ضمیمہ ہے اور اس صورت میں اس امکاف واجب قضاء کرنے کی ہے لیکن اگر امکاف نفل ہو (اس میں امکاف سنون مشرانہ رمضان بھی شامل ہے) تو اس میں کچھ اور جو بیٹے اور داتا ہر لینے کی گنجائش ہے بشرط حد خرمن میں اس قدر غسل کے سے نہ ہو اور۔

(۲) یہی حکم سوائے دم میں بھی سمجھا جائے گا

(۳) اگر مسجد میں کھانا پہنچانے والا کوئی نہ ہو تو کھانا لینے کے لئے جانا اور کھانا ایلر فوراً واپس آنا

(۱) و مرجع الی المسجد کما فرغ من الوضوء ولو مکث فی سبیلہ ما عدا کلمۃ عکاظ بعد اذی حبسہ۔ کتاب الصوم باب الاعکاف ۲۱۲ ط کوئٹہ، برائے شمس الدین بن کمال۔ ص ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹

چاہیے (۱) مسجد کے اندر کھانا کھایا جائے یا نہ کھانا نہ کھایا جائے (۲) اور مسجد میں کھانا نہ کھانے کی سبب ہو تو پھر کھانا تو دینے بھی نہ جائے۔ فقط الحمد کفایت اللہ کان اللہ ذوہی

چوتھا باب افطار و سحری

غیر مسلم کی بھیجی ہوئی افطاری سے افطار کرنا جائز ہے
(سوال) موقع افطار روزہ اگر کوئی غیر مسلم سمجھو یا منھائی وغیرہ روزہ دلوں کے واسطے مسجد میں برائے افطاری بھیجے تو قبول کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ المسطی نمبر ۶۹۵ شیخ ابن الدین پٹھواریہ ۵ شوال ۱۳۵۳ھ م یکم جنوری ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۶۷) غیر مسلم کی بھیجی ہوئی اشیاء قبول کرنا اور ان اشیاء کو افطار کے وقت استعمال کرنا جائز ہے۔ الحمد کفایت اللہ

نقدارے کی آواز سن کر افطار کرنا جائز ہے

(سوال) ایک گھنٹہ میں ایام سب سے دو گھنٹے میں ایک گھنٹے میں زمانہ سائق سے تاحال جامع مسجد ہے دوسرے گھنٹے میں خالص پنجہ قبی کے لئے مسجد قیہ کی تھی ہے امسال دوسرے گھنٹے والوں نے رمضان شریف کے ایام میں روزہ افطاری کے لئے پسے تھارہ عجا روزہ افطار کرنے کے بعد پھر اذان دیتے ہیں جامع مسجد والوں نے ان کو منع کیا کہ روزہ افطاری کے لئے جہ اذان کے لئے کوئی قسم نہیں مذہب کی کسی کتاب میں تھارہ کی آواز پر روزہ افطار کرنا نظر نہیں آتا دونوں گھنٹے والے مقلد شافعیہ ہیں سوال یہ ہے کہ آیا شافعی مذہب کی رو سے روزہ افطار کرنے کے لئے تھارہ جانا جائز ہے یا نہیں؟ المسطی نمبر ۷۰۰ امیر الدین (مضامین) ۱۰ شوال ۱۳۵۳ھ م یکم جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۶۸) تھارہ جانا غریب نفس کی حامی اطلاع کے لئے ہوتا ہے اور جب کہ تھارہ غیر مشتبہ طور پر سنا جائے اور شخص غالب ہو کہ یہ تھارہ وہی ہے جو اطلاع افطار کے لئے جہا جاتا ہے تو اس کی آواز سن کر افطار کر لینا مذہب حنفی اور شافعی دونوں میں جائز ہے۔ اس قیوٹی نے شرع مستحب الطہیین کے حاشیہ

۱. قولہ لا فحیحة الا لسانہ لا یسک بعد ہر بعد من تھارہ الخ. د. المحتار: کتاب الصوم باب الاعتکاف ۲ ۴۴۵ طبع سعید

۲. رواہ الاکلی والمربوب والبرہ فیکون فی معنکہ و ہدیہ: کتاب الصوم باب الاعتکاف ۶ ۲۱۲ کوثر
(۳) ایہ حدیث سے ملے ہوئے ہیں۔

میں لکھا ہے وہ سماع الطول و ضرب الدفوف و نحو ذلك مما يعتاد فعله اول الشهر
واخره اه' قلت وكذا اول الصوم واخره ۱۱ محمد کفایت اللہ کاں اللہ لہ'

جماع کے ذریعے افطار کرنا

(سوال) کیا کوئی ایسی حدیث ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ صحابہ کرامؓ نے رمضان شریف کا روز
جماع سے افطار کیا ہو اور نماز مغرب میں تاخیر ہو گئی ہو المستفتی نمبر ۱۰۳۱ مولوی عبدالقدوس اہ
(ترکمان دروازہ دہلی) ۱۶ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۷ جولائی ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۶۹) ایسی حدیث خیاں میں نہیں فقط محمد کفایت اللہ کاں اللہ لہ' دہلی

سحری و افطاری کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا اور نغارہ بجانا جائز ہے

(سوال) رمضان شریف میں افطاری و سحری کے لئے نغارہ بجانا ٹھیک ہے یا گولہ چھوڑنا بہتر ہے کیونکہ
اگر گولہ چھوڑا جائے تو آٹھ میل تک دیرت کے لوگ ہیں وہ بھی سن سکتے ہیں اور نغارہ سوائے محمد کے
سنائی نہیں دیتا گزشتہ سال میں لوگوں کو افطاری سحری کا بذریعہ گولہ پتہ لگ جاتا تھا اس واسطے دیرت و
شر کے اکثر لوگوں کا خیال گولہ چھوڑنے کا ہے کیا گولہ مٹکا یا جائے یا نغارہ؟ شریعت میں تو قانونی کا ذکر
ہے ۱۱ المستفتی نمبر ۱۹۱۱ محمد موسیٰ صاحب امام مسجد مٹن آباد (بہاولپور) ۱۷ شعبان ۱۳۵۶ھ
۲۳ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۷۰) سحری اور افطار کے وقت کی اطلاع کے لئے گولہ چھوڑنا جائز ہے نغارہ بجانا بھی جائز
ہے محمد کفایت اللہ کاں اللہ لہ' دہلی

غروب آفتاب کے بعد ہی افطار کا وقت شروع ہو جاتا ہے مگر اس میں دو چار منٹ تاخیر ذکر
گنجائش ہے

(سوال) وقت نماز مغرب و فطر کب سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت نماز و افطار میں کس قدر تاخیر
کر سکتے ہیں؟ یا جلدی کرنا چاہیے المستفتی نمبر ۱۹۲۲ حاجی غلام احمد ولد جیسی (دروازہ) ۱۹ شعبان
۱۳۵۶ھ ۲۵ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۲۷۱) غروب آفتاب کے بعد وقت افطار شروع ہو جاتا ہے اور یہی نماز مغرب کا وقت ہے

(۱) حاشیہ قلیوبی علی شرح منہاج الطالبین کتاب الصیام: ۵۹۱۲ در احیاء الکفای العربیہ مصر

(۲) ان کی شریعت نماز کے لئے ہے افطار کے لئے نہیں لیکن چونکہ مغرب کی تلاوت غروب آفتاب سے پہلے درست نہیں۔
آفتاب غروب ہونے پر ہی جاتی ہے اور وہی وقت افطار کا بھی ہوتا ہے لہذا جیسے ۱۱ نہ افطار کا نماز نہ جاتا ہے یہی کسی اور جا
ذریعے سے افطار کا نماز نہ ہوتا ہو تو جائز ہے

افطار میں دو چار منٹ کی تاخیر ہو جائے تو اس کی گنجائش ہے، ۱۰۔ محمد کفایت اللہ کاں اللہ لاہلی

افطار میں جلدی اور سحری میں تاخیر افضل ہے

(سوال) قوله عليه السلام ثلاث من اخلاق الانبياء تعجيل الافطار وتأخير السحور ووضع يده اليمنى على اليسرى تحت السرة في الصلوة، ۱۰۔ بعض نادان لوگ سحری کو اٹھتے نہیں، یومی روزہ رکھ لیتے ہیں بعض بارہ ایک بجے کھاتی کر سورج ہے ایسا کرنا خلاف شریعت ہے یا نہیں؟ المستفتی نظیر الدین امیر الدین (املیہ ضلع مشرقی خاندیس)

(جواب ۲۷۲) یہ صحیح ہے کہ افطار میں آفتاب غروب ہونے کے بعد دیر نہ کرنی چاہیے بلکہ آفتاب غروب ہوتے ہی روزہ افطار کر لینا چاہیے، ۱۰۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ سحری جس قدر دیر کر کے کھائی جائے شرطیکہ صبح صادق ہونے سے پہلے کھالے تو بہتر ہے یہ دونوں باتیں حدیثوں سے ثابت ہیں، ۱۰۔ ت پہلے سحری کھا لینا اچھا نہیں ہے۔ محمد کفایت اللہ کاں اللہ لاہلی

ہندو کے مال سے افطار جائز ہے

(سوال) ہندو کے مال سے روزہ افطار کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۲۷۳) ہندو کے مال سے جب کہ اس نے اپنی خوشی سے دیا ہو یا اس سے قیمت خرید ہو روزہ افطار کرنا جائز ہے، ۱۰۔ محمد کفایت اللہ

حالت جنابت میں سحری کھانا خلاف اولیٰ ہے مگر اس سے روزے میں کچھ خلل نہیں آتا
(سوال) رمضان شریف میں سحری کے وقت کسی آدمی کو احتلام ہوا اسے یقین ہے کہ غسل نہ کرنے کے بعد کھانے کا وقت باقی رہے گا مگر اس نے کابلی سے غسل نہیں کیا اور کھانا کھا لیا تو اس کا روزہ ہوگا یا نہیں اور حالت جنابت میں کھانے سے گناہ گار ہو گیا نہیں اور حالت جنابت میں کھانا جائز ہے یا نہیں اگر

(۱) مگر بجز یہ کہ جیسے کہ فقہ کا وقت ہو فجر انکار کریں عن سہیل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر (ترمذی ابواب الصوم) باب ما جاء في تعجيل الافطار ۱۵۰/۱ ط سعید

(۲) لم يجد بيده الاقطا، اما وايه بعض تعبر الاقطا ثلاث من اخلاق النبوة تعجيل البوة تعجيل الافطار و تأخير السحور و وضع اليمنى على الشمال في الصلوة (مجمع الزوائد) باب وضع اليد على الاخرى ۱۰۵/۲ دار الفكر بيروت

(۳) عن سہیل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر (ترمذی ابواب الصوم) باب ما جاء في تعجيل الافطار ۱۵۰/۱ ط سعید

(۴) ثم تأخير السحور مستحب كمالی النهاية وبكره تأخير السحور الى وقت وقع فيه الشك (هذه) كتاب الصوم باب ما يكره للصائم وما لا يكره ۲۰۰/۱ رخصيه كونه

(۵) ہندو کا دیا بول پاک ہے اس سے کوئی مضائقہ نہیں

یا نچوال باب

نقلی زوزو

مسافر، مہینہ کار، مضمحل میں غیر مضمحل کار و زور، رحمتنا

(سوال) مسافر یہ مہینہ رمضان میں نکلیں، غیہ وہ نیت سے روزہ رکھیں تو ان کا نفل، غیہ وہ روزہ دیا؟ فرضی؟

جواب ۲۷۷) مسافر یا مریض رمضان میں آخر غسل کی نیت سے روزہ نہیں لے سکتا۔ رمضان میں
 ۱۰۰ سالین اور مسافر کسی دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے گا تو وہ ان واجب کا عیش و تناسل
 صورت میں رمضان کا روزہ ہے۔ فی اوائل الامسہ الصحيح وقوع الكل عن رمضان سوى
 مسافر بوی واحدا اخر واحدا وفي الشرب واللبا عن الرهان انه الا صح
 (درمختار) بقوله الصحيح وقوع الكل عن رمضان ان كل ما اذا بوی المريض
 الشل او اطلق او بوی واحدا اخر وما اذا بوی المسافر كذلك الا اذا بوی واحدا اخر فانه يقع
 عنه لا عن رمضان لان المسافرين ان لا يصوموه ان لا يصوموه الى واحد اخر لان الرخصة
 متعلقة بسطه العجز وهو السقم ولدت موجود بحلاف المريض فيها متعلقة بحقيقة العجز
 فاذا تبين انه غير عاجز (درالمختار) ۱۰

دس ذوالحجہ کو روزہ رکھنے

سوال : عرفہ کے دن روزہ رکھنے کی بڑی فضیلت آتی ہے اور پہلی میں عرفہ وہ شنبہ کا ہے اور وہ شنبہ جو
محرم کے مقدمات پر عید بنی ہو اور عید کے دن روزہ رکھنا حرام ہے بندہ اور یافت حسب یہ امر ہے کہ وہ شنبہ کے
دن عرفہ کا روزہ رکھ سکتے ہیں کہ نہیں المستسی مولوی محمد رفیق صاحب دیوبند
(جواب ۲۷۸) ہاں چاندنی خیر آجائے۔ بعد نویں تاریخ و زودہ کی چاندنی میں ہی روزہ نہ
رکھنا چاہئے۔ محمد کفایت اللہ کا لہ اللہ لہ ٹوکی

۷۔ شور و گے دن کو فی خاص نماز شروع نہیں ہوتے رہزہ مستحب ہے۔

سوال ۱۰: شہر کے ان شریعت کی طرف سے کوئی خاص نہاد کسی خاص وضع کے تابع ہوتا ہے۔

۱. کتاب حدود ۲۷۸ طبع

۲. کتاب الصوم ۳۷۸/۲ طبع سعید (۳) آیتہ عرفی نویسی، دہلی، ۱۳۸۵ھ۔

المكتبة: نهج ما كان عبد الله، (الدور المحتار: كتاب الصور ٢ ٣٧٥ طبع سعيد)

نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۴۵۷ فضی الطائف حسین صاحب وزیر سچ گوئہ ۲ محرم ۱۳۵۸ھ ۲۲ جنوری ۱۹۳۹ء

(جواب ۲۷۹) عاشورے (۱۰ محرم) کے روز روزہ رکنا مسنون ہے اس روزے کا بہت ثواب ہے۔ اور یہ بھی مستحب ہے کہ ہر شخص اپنی وسعت کے موافق اس روز اپنے بال بچوں کو اور دونوں سے اچھا کھانہ کھلے (۱۰) کوئی خاص نماز اس دن میں نہایت نہیں۔ محمد کفایت اللہ کا ن اللہ لاہ دہلی

چھٹا باب سفر اور دیگر عذر

- (۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں
- (۲) عذر کی وجہ سے روزے رو گئے تو قضاء کرنے پر پورا ثواب ملے گا
- (سوال ۱) اگر سفر میں کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو یہ مکروہ تو نہیں ہے اس کو رکھنے کی اجازت ہے؟
- (۲) کسی عذر سے اگر رمضان میں روزے نہ رکھے اور اس کی گنتی رمضان کے بعد پوری کر لے تو اس کو رمضان کی طرح ثواب ملے گا؟ کچھ فرق ہوگا؟ المستفتی مولوی محمد رفیع دہلوی
- (جواب ۲۸۰) (۱) سفر میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں نہ رکھنے کی اجازت ہے ضروری نہیں کہ افطار کرے۔ (۲) اگر عذر صحیح ہے تو بے شک اس کو روزوں کا پورا ثواب ملے گا۔ محمد کفایت اللہ کا ن اللہ لاہ دہلی

(۱) عن ابی قتادۃ ان السیّد قال صام یوم عاشوراء فی احب علی اللہ ان یکفر السید المی سلمۃ (ترمذی ابواب الصوم) باب ما جاء فی الحدیث علی صوم یوم عاشوراء ۱۵۸۰۶ طبع سعید

(۲) قوله حدیث التوسعة الخ وهو من وسع علی عیالہ یوم عاشوراء وسع اللہ علیہ السکة کلہا قال حاتم حریمہ اربعین عامہ الخ (رد المحتار کتاب الصوم) باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد مطلب فی حدیث التوسعة علی العیال ۴۱۸ طبع سعید

(۳) عن عیثۃ ان حمزۃ بن عمرو لا سمعی سال رسول اللہ ﷺ عن الصوم فی السفر وکان یسرد الصومہ فقال رسول اللہ ﷺ ان شئت فقصہ وان شئت فاقصر (ترمذی) ابواب الصوم باب ما جاء فی الرخصة فی الصوم فی السفر ۱۵۲۱ طبع سعید

(۴) یعنی اگر عذر شرعی یا معتبر ہو مثلاً یہ غیر یقینی اگر عذر نہ ہو تا تو رمضان کا روزہ رکھنا بظاہر عذر میں رکھنے سے بھی اللہ کے فضل سے امید ہے کہ پورا ثواب عطا فرمائے گا۔

ساتواں باب مفسدات وغیرہ مفسدات روزہ

انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا

(سوال) ۵۰ رمضان کے روزوں میں روزہ دار شخص انجکشن یعنی سواگوائے توروزہ فاسد ہو جاتا ہے یا نہیں اگر فاسد ہو جاتا ہے تو صرف روزہ کی قضا ہے یا کفارہ بھی دینا لازم ہے؟ المستفتی نمبر ۲۰۰۵

مولوی محمد غالب (وزیرستان) ۶ رمضان ۱۴۲۶ھ ۱۱ نومبر ۱۹۹۳ء

(جواب ۲۸۶) انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا نہ قضا واجب ہوتی ہے نہ کفارہ (۱) فقط

محمد کفایت اللہ کان اللہ له ذلی

پیشاب و پاخانہ کی جگہ دوائی ڈالنا اور انجکشن لگوانا

(المجمعیۃ مورخہ ۱۰ اپریل ۱۹۹۳ء)

(سوال) متعلقہ حقہ (لشما) اورا

(جواب ۲۸۲) پاخانہ کے مقام میں دوا پینچانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے (۱) مرد اپنے ذکر کے سوراخ میں دوا ڈال سکتا ہے (۲) انجکشن سے دوا اگر سینہ یا پیٹ میں نہ پہنچے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا (۳) محمد کفایت اللہ غفرلہ

روزے میں عود لوبان اور اگر بتنی سلگانا

(المجمعیۃ مورخہ ۲۰ مارچ ۱۹۹۳ء)

(سوال) اگر قرآن مجید پڑھتے وقت کوئی روزہ دار عود لوبان یا اگر بتنی سلگا کر پاس رکھے یا ایسے مقام پر کوئی روزہ دار جا کر بیٹھے تو عہد اس کو گھسیاد حوالہ داخل کرنے کا اطلاق اس پر ہو گا یا نہیں؟

(۱) انجکشن سے متعلقہ ذریعے جو فہم یا خوف دماغ میں پہنچتے ہیں اور روزہ فاسد اس وقت ہوتا ہے جب منافذ کے ذریعے خوف دماغ یا خوف فہم میں پہنچے کہ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور جب روزہ نہیں ٹوٹتا تو قضا کفارہ بھی نہیں ہی تنویر الانصار اوادھ او اکحل او احتجم وان وحد طعمہ فی حلقہ و فی الشامہ لان العوجود فی حلقہ اثر داخل من المسد المدی ہو حل البدن و المقطر النما هو الداخل من المسد الخ (رد المحتار کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ ۳۹۵ سعید)

(۲) ومن احتش او اسعط او افطر فی ادہ دھا افطر ولا کفارۃ علیہ حکذا فی الہدایۃ (ہندیہ کتاب الصوم الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسد ۲۰۴/۱ وشدیدہ کوئٹہ)

(۳) وادافطر فی احیالہ لا یفسد صومہ عند ابی حنیفہ و محمد (ہندیہ کتاب الصوم الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسدہ ۲۰۴/۱ وشدیدہ کوئٹہ) (۴) اسی طرح اگر سرم کے ذریعے پیچھے پھر بھی روزہ نہیں ٹوٹتا وما یدخل من مسم البدن من الدھن لا یفطر (ہندیہ کتاب الصوم باب ما یفسد وما لا یفسدہ ۲۰۳/۱ کوئٹہ)

(جواب ۲۸۳) موذون کرہتی، فیہ و سبک نالو اس کے قریب ہیں کہ تلاوت کرنا نہ میں
ناچ کر نہیں ہے مگر اس وقت بھی روزے میں ناچ کر نہیں کیونکہ یہ صورت دھواں داخل کرانے کی نہیں
ہوتی، الحمد کفایت اللہ تعالیٰ

انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا

(المعیۃ مورخہ ۲۴ فروری ۱۹۳۶ء)

(سوال) یہاں ظالموں کی مہارتی پھیلی ہوئی ہے اور رمضان کا مہینہ ہے بعض روزہ داروں نے روزہ کی
حالت میں خیال حفظان صحت سوئی گئی ہے یعنی پذیرایہ انجکشن دوا جسم کے اندر داخل کی گئی روزہ چھوڑ دیا
نہیں؟

(جواب ۲۸۴) انجکشن (جس نے آرچ سے وہ برادر است مفید غذا و دوا اور بطن میں نہ پہنچے) موجب
افطار صوم نہیں آرچ عروق میں دوا پہنچتی ہے مگر یہ موجب فطر نہیں ۱۲۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ

انجکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا

(المعیۃ مورخہ ۲۲ مارچ ۱۹۳۷ء)

(سوال) متعلقہ

(جواب ۲۸۵) انجکشن کے ذریعہ سے اگر دوا کا جسم جو فہدن میں نہ پہنچے تو روزہ فاسد نہ ہو گا اگرچہ
دوا کا اثر سارے جسم میں برایت کر جاتا ہو، محمد کفایت اللہ تعالیٰ

کتاب الزکوٰۃ و الصدقات

پہلا باب کن چیزوں پر زکوٰۃ ہے

مال تجارت میں نفع شامل کر کے زکوٰۃ ادا کی جائے
(سوال) ایک شخص نے ہزار روپے ایک کاروبار میں لگائے اور اس ہزار روپے سے وقتی فوج خریدی
فروخت کر تار با سال بھر کے بعد اس کو تین سو روپے فائدہ ہوا تو زکوٰۃ ہزار روپے پر نکالی جائے گی یا تین
سو روپے پر؟ بیوقوف ہو جاؤ
(جواب ۲۸۶) مال تجارت اگر ابتدا میں مقدار نصاب ہو تو بعد حوالان حوالہ اس کے ساتھ منافع
بھی زکوٰۃ دینا چاہیئے (مفت)

زکوٰۃ آمدنی پر واجب ہے مشینری پر نہیں

(سوال) میرا انگریزی چھاپ خانہ تقریباً تیس ہزار روپے کا بلا اثر سے غیر سے ہے اور سود، ہمارے قسم
کے بار کفالت سے پاک و صاف ہے آٹھ ہندو مشین و دیگر سامان سے مرتب ہے مشین و دیگر سامان آٹھ
اور ٹوٹ پھوٹ ہوئے واپس لائے اور جو مشین و دیگر سامان خرید کیا جاتا ہے وہ اگر فروخت کیا جائے تو نصف
قیمت یا کم و بیش پر فروخت ہوتا ہے اور بعد پرانا ہونے کے تو بہت کم قیمت رہ جاتی ہے اب دریافت
طلب امر یہ ہے کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ نیازمند امیر مرزا
(جواب ۲۸۷) چھاپ خانہ اور اس کی مشینیں مال تجارت نہیں ہیں بلکہ آلات طبع ہیں ان کی قیمت
پر زکوٰۃ واجب نہیں ان سے جو آمدنی ہوتی ہے اس پر بشرط معینہ معلومہ زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جو سامان کہ
فروخت کرنے کے لئے تیار کیا جا تا ہو یا خرید جا تا ہو یا تبادلہ میں آتا ہو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی واللہ اعلم

سونا چاندی کے زیور میں جڑے ہوئے جواہرات پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) جس چاندی سونے کے زیور میں جواہرات جڑے ہوئے ہوں اس زیور پر زکوٰۃ واجب نہیں

(۱) من كان له نصاب فاستغنى في اداء الحق مالا من حصة صمه الى ماله وركاه سواء كان المستغنى من سببه
ولا هديه كتاب الزكاة ۱۷۵ (۲) في آيات پر زکوٰۃ واجب نہیں البتہ جو آمدنی ہے اس پر زکوٰۃ واجب
نہی و ليس في دور السكنى و نيب البدن و صلاح الاستعمال زكاة لا لها مشعولة بالحاجة الاصلية و
ليس سببه ايضا و على هذا كتب العلامة لا هلهما و لا ب محققين لما قلنا في (الهداية كتاب الزكاة ۱۸۶
مكة شرکت علمية)

نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۶ حافظ نور جمال امام مسجد سرائہ ضلع لدھیانہ ۲۷ شوال ۱۳۵۲ھ م ۱۲ فروری ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۸۸) زیور جو چاندی اور سونے کا ہو اس میں پندر چاندی سونے کے زکوۃ فرض ہے (یعنی اگر اس میں جو ابرات ہوں تو ان کی مالیت پر زکوۃ فرض نہیں ہے) صرف چاندی سونے کی مالیت پر زکوۃ ہے کیسے سعادت میں زکوۃ کا مسئلہ امام شافعی کے مذہب کے موافق لکھا ہے کیونکہ معتصم اس کے شافعی ہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

سود کی رقم پر زکوۃ واجب نہیں

(سوال) سیونک بینک سے جو سود وصول کیا جائے اس رقم پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۶۵، شریونٹس خاں لاہور ۸ محرم ۱۳۵۳ھ م ۲۳ اپریل ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۸۹) سود کی خاطر رقم پر زکوۃ واجب نہیں کیونکہ وہ ساری رقم واجب تصدق ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

نوٹ پر زکوۃ

(سوال) اگر کسی شخص کے پاس نقد روپیہ نہ ہو بلکہ دو چار سو روپے کے نوٹ ہوں اور سال بھر گزر چکا ہو تو اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ نیز نوٹ کی زکوۃ میں نوٹ دے دینا جائز ہے یا نہیں؟ بیٹو اتو جروا المستفتی نمبر ۳۱۵ محمد سلیمان میواتی ۲۹ جمادی الثانی ۱۳۵۳ھ م ۹ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۲۹۰) جس کے پاس نقد روپے کی جگہ کرنسی نوٹ ہیں اس پر زکوۃ فرض ہے زکوۃ میں نوٹ دینا جائز ہے مگر جس کو نوٹ دیا ہے جب وہ اس کو کام میں لے آئے اس وقت زکوۃ لیا ہوگی اگر نقد روپیہ زکوۃ میں دیا جائے تو دیتے ہوئے زکوۃ لیا ہو جاتی ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

۱) ہو اللام فی مضروب کل منہما و معمولہ و لو نیر او حلہا مطلقا لانہما خلق اللہ لیتوا بہما کسفا کما
الح (الدر المختار) کتاب الزکوۃ ماہ کوۃ المال ۲/۲۹۸ طبع سعید

۲) لا زکوۃ فی اللابی و الحوہر و ان ساوت الفاتفاق الا ان تكون للتجارۃ والا صل ان ما عند المحبرین
والموائم اما یوکی مية التجارة الح (الدر المختار) کتاب الزکوۃ ۲/۲۷۳ سعید

۳) فان علم عن الحرام لا یحل لہ و بتصدی بہ بنیۃ صاحبه الح (رد المحتار) کتاب البیوع باب البیع الفاسد
مطلب فیمن ورت ما لا حراماً ۹۹/۵ سعید

(۴) یہ حکم اس وقت تھا کہ جب کرنسی پیچھے ۵۰ یا ۱۰۰ تھیں لیکن اب کرنسی نوٹ کے پیچھے ۵۰ نہیں ہو بلکہ اب یہ نوٹ ۱۰ یا ۲۰ تھیں لہذا اگر کسی نوٹ کی بڑ زکوۃ ہو جائے گی چاہے لیٹے والا اس کو کام میں لے لیا نہیں

تخواہ جو بچتی نہ ہو اور مکان پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) زید ایک معنوں حیثیت کا آدمی ہے اور بہت عرصے سے ملازمت کرتا ہے جتنی اس کی تخواہ ہے وہی اس کا خرچ ہے اتنے عرصے میں وہ تخواہ میں سے کچھ بھی اپنے یا اپنے بچوں کے لئے پس انداز نہیں کر سکا اس کی گھر والی کے پاس آٹھ سو سو روپے کا زیور ہے جس کی وہ ہرگز زکوٰۃ بتا رہا ہے مگر زیور پہننے سے ٹوٹ گیا ہے اور چار پانچ سال سے رکھا ہوا ہے اور وہ پیسہ نہ ہونے کی وجہ سے وہ انہیں سکاٹ اس نے وہ زیور فروخت کر کے اور چار پانچ سو روپے بد سود قرض لیکر ایک مکان خرید لیا جس کے اس روپے ماہوار آمدنی ہے اس صورت میں اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۵۱۱ مد

الحی صدر بازار دہلی ۳۰ ربیع الثانی ۱۳۵۴ھ ۶ جولائی ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۱) اس مکان پر زکوٰۃ واجب نہیں (۱) اور اس کی کرایہ کی آمدنی پر بھی جب کہ وہ خرچ ہوتی رہتی ہے جمع نہ ہوتی ہو زکوٰۃ واجب نہیں ہے (۲) فقط محمد کفایت اللہ کا لفظ۔

شیرز پر زکوٰۃ

(سوال) بعض لوگ کسی کمپنی کے شیرز خرید بیٹے ہیں اور وہ کمپنی تاجر ہوتی ہے پھر ان کو سالانہ آمدنی سے بہرہ حصہ رسدی منافع دیتی ہے مثلاً دو ہزار روپے کے شیرز خرید کئے اور سالانہ نفع اس کا ہم کو تیس روپے ملا جو ہر زکوٰۃ شرعی بھی نہیں ہے کیونکہ دو ہزار کی زکوٰۃ پچاس روپے ہوتی ہے دریافت طالب یہ ہے کہ زکوٰۃ ان شیرز کے نفع پر ہے یا اصل رقم پر جو ہم نے کمپنی کو جمع کرائی ہے۔ المستفتی نمبر ۱۵۰

ابو محمد عبدالجبار (رمضان) ۲۳ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۲ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۲) کمپنی تجارت کرتی ہے تو زکوٰۃ جمع شدہ رقم پر ہوگی اور اگر کرایہ وصول کرنے کی کمپنی ہے تو جمع شدہ مال پر زکوٰۃ نہیں بعد حاصل شدہ نفع پر ہوگی (۱) محمد کفایت اللہ کا لفظ۔

زکوٰۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) ایک آدمی کے پاس زکوٰۃ کا روپیہ جمع ہے کیا اس میں بھی زکوٰۃ فرض ہے؟ المستفتی نمبر ۶۵۸

محمد مجیدی دواخانہ بمبئی ۷ رجب ۱۳۵۴ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۵ء

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۵۶ شیعہ شیعہ راہ کا مکان مال ہی نہیں اور زکوٰۃ کے لئے ہی ہر شے طے ہو گیا کوئی انصاف مانع الح (صدیہ کتاب الزکوٰۃ ۱/۱۷۴ ط کونہ)

(۲) و مہل فروع المال عن حاجہ الاصلیۃ (الحدیث) کتاب الرکوع ۱/۱۷۲ مکتبہ رشیدیہ کونہ

(۳) جتنی بھی جمع شدہ رقم سے چیزیں خرید کر پھر چیزوں ہی کو فروخت کرتی ہو گند جمع شدہ مال مال تجارت ہو گا اور اس پر زکوٰۃ ہوگی اور اگر کمپنی جمع شدہ رقم سے چیزیں خرید کر پھر ان کو فروخت نہیں کرتی بلکہ لوگوں کو کرایہ پر دیتی ہے تو یہ خرید کردہ چیزیں مال تجارت نہ ہوں گی تو زکوٰۃ بھی صرف منافع پر ہوگی

(جواب ۲۹۳) زکوٰۃ کی جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ واجب نہیں، محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

اولاد کی شادی کے اخراجات مانع زکوٰۃ نہیں

(سوال) ایک آدمی کے پاس انصاف شرعی روپیہ موجود ہے مگر اس کی اولاد کا نکاح نہیں ہوا ہے اور خارجی سبب معاش اور دے واسطے بھی نہیں ہیں نہ دریات مذکورہ جتنی دوائی صلیہ میں داخل ہیں نہ نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۸۳ مولوی اعظم الدین زنجبار (افریقہ) ۱۲ رمضان ۱۳۵۴ھ ۹ ستمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۴) اولاد مانع یا مانع معذورین کا نفقہ تو باپ کے ذمہ ہے (۱) اس لئے محض نفقہ دوائی صلیہ میں داخل ہے لیکن ان کی شادیوں کے رسمی اخراجات کا تصور حوائج اصلیہ میں داخل نہیں ہے لہذا مانع وجوب زکوٰۃ ہے محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

واجب الزکوٰۃ چیز پر ہر سال زکوٰۃ واجب ہے

(سوال) ایک رقم یا شے واجب الزکوٰۃ پر زکوٰۃ صرف ایک مرتبہ دینی چاہئے یا جب تک وہ شے پر رقم مالک کے پاس رہے ہر سال اس کی زکوٰۃ دینا ضروری ہے مثلاً زید کے پاس یکم جنوری ۱۹۳۰ء کو ۱۰ روپے کی رقم یا سو روپے کا زیور فرامہ ہوا ۳۱ دسمبر ۱۹۳۰ء کو ایک سال ختم ہونے پر اس نے اس روپے یا زیور کی زکوٰۃ لوٹ کر دی اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ اگر یہ روپیہ یا زیور دس سال تک بدستور زید کے پاس رہے اور اس میں اضافہ مطلق نہ ہو تو ان تمام سالوں میں اس پر زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے یا صرف ایک ہی مرتبہ؟ اگر دس سال دی جائے گی تو اس تمام مدت میں رقم قہیں زکوٰۃ سو روپے ہی رہے گی یا جس قدر رقم زکوٰۃ کی لیا ہو چکی ہے وہ اس میں سے مگر اگر کے بجائے رقم قابل زکوٰۃ تصور ہوگی دس سال پہلے کی صورت میں یہ امر بھی ملحوظ رہے کہ ہر سال رقم بخفی رہے گی اور مالک کے لئے نقصان کا باعث ہوگی در آنحالیہ زکوٰۃ کی چیز نہیں جو کہ رقم اور مالک کے لئے نقصان کا باعث ہو۔ المستفتی نمبر ۶۹۲ ۱۰ جون صدیقی (علی گڑھ) ۲۳ رمضان ۱۳۵۴ھ ۲۳ دسمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۲۹۵) ہر سال زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی اور اگر ہر سال تمام پر پوری رقم موجود ہوگی تو

(۱) کیونکہ یہ رقم یا شے مالک کے پاس رہے اور ان پر زکوٰۃ نہیں ہے در آنحالیہ سبب انصاف ملن مصاب حولی وہی الشامیہ فلا زکوٰۃ فی سوانہ الوقف والخیل المسببة لعدم الملك (رد المحتار کتاب الزکاة ۲۵۹ سعد)

(۲) و نفقة اولاد الصغار علی الاب (ہدایہ باب النفقة ۴۴۴ شرکت عمیہ ملان)

(۳) و شرحہ ای شرط فرائض ادانہا حولان الحول وهو فی مکة و فنیہ المال کالبراہم والدسیر لعیبہا لتجارة باصل الحلقۃ فصرہ الزکوة کما امسکھما الخ (الدر المحتار کتاب الزکوة ۲۶۷ سعد)

(۴) زید نے ڈاکخانے سے کیش سرٹیفکیٹ خرید لیا ہے لہذا دریافت طلب یہ امر ہے کہ آپ زید کو اس روپے پر زکوۃ دینا چاہئے جتنے میں اس نے کیش سرٹیفکیٹ خریدا ہے یا اس پر جو اس وقت اس کی قیمت حسب سے ہوتی ہے؟

(۵) زید ایک ٹانغ چو کاہلی ہے اور ٹانغ صاحب جائیداد ہے ولی کو ٹانغ کے مال میں سے بائغ کی طرف سے زکوۃ لیا کرتی چاہئے یا نہیں؟

(۶) حساب زکوۃ کے لئے مرنے پر قہر و قرضہ کے بھیجے جائے گی یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۲۹۷ عزیز الرحمن عباسی (ضلع جوہڑ) ۹ ذیقعدہ ۱۳۵۳ھ ۳ فروری ۱۹۳۶ء
(جواب ۲۹۶) (۱) عید کی رقم پر (تین ہزار مثلاً) یا لاکھ روپے پر زکوۃ نہیں کیونکہ اس کی وصولی اس شخص کے لئے یقین نہیں (۱)

(۲) پراویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ رقم پر بھی زکوۃ نہیں وصولی کے حوالہ پر زکوۃ ہوگی

(۳) ہاں اس روپے کی زکوۃ کرنی ہوگی (۲)

(۴) س پر بھی زکوۃ دینی ہوگی اور اتنی رقم کی چھتہ کو خریدا ہے (۲)

(۵) بائغ پر زکوۃ واجب نہیں نہ اس کاہلی اس کی جائیداد اور مال میں سے زکوۃ لیا کر سکتا ہے (۱)

(۶) ہاں اگر عورت وصول کرنے کا ارادہ رکھتی ہو اور خاوند ادا کرنے پر تیار اور قادر ہو (۱) محمد کفایت خان اللہ

بی بی کے زیور کا مالک کون اور زکوۃ کس پر؟

(سوال) (۱) مستورات کے پاس زیورات محض انصاف ہیں جن میں سے کچھ خاوند کی طرف سے چڑھائے ہوئے ہیں اور کچھ اپنے میکے سے لائی ہیں کسی کا زیور الگ خاوند والے اور عید والے انصاف برابر ہوتا ہے اور کسی کا دونوں طرف انصاف کے برابر اور ہندوستان میں یہ زیورات خاوند کی ملکیت شمار کی جاتی ہے اس لئے کہ جب کبھی موقع پڑتا ہے گھنے رکھ کر کام چھالیتے ہیں اور چڑھاتے وقت بھی چھ مشرق نہیں سمجھا جاتا کہ بی بی کی ملکیت ہے یا نہیں محض یہ چڑھا ہوتا ہے کہ یہ لڑکی کی سسرال سے آیا ہے یا خاوند کے کنبے والے کہتے ہیں کہ بہو پر اس قدر زیور چڑھایا ہے حضور کو پوری واقفیت ہوگی کہ سب قسم

(۱) بی بی کے لئے منجھتی نہیں نہ وہ کام کو نہ دے وقت مقررہ سے پہلے مر جائے پر ساری رقم ہوتی ہے جس میں جائیداد ہے

(۲) کیونکہ آپ کسی مال کی ملکیت میں نہیں تھیں

(۳) اگرچہ بی بی کی ملکیت معلوم نہ ہو

(۴) بی بی وقت لاء زکوۃ کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا

(۵) قوله عقل و بلوغ الحج فلا تحب عی محرم و صبی لا یأخذ عبادۃ محصۃ و لیس محطین یأخذ الحج و رد المحتار کتاب الزکاة مغلب فی حکم المعنوی ۲۵۸/۲ سعید

(۶) اگر عید زکوۃ کے وقت لاء مر جائے تو زکوۃ لائی نہیں کرے گا

کے گھروں کے کاروبار کا حکم ہے کیا رعیت خود کی رہتی ہے یا عورت کی ہو جاتی ہے اور زکوٰۃ خاوند چٹی مکئی سے دے یا بیوی اپنے کسی اندوختہ میں سے یا ہر دو مالک الگ؟ جب کہ زیور نہ ترائے جائیں؟ المستفتی نمبر ۴۶۷ نور محمد ہینڈاسٹر (ضلع کرنال) ۷ اذیقعدہ ۱۳۵۵ھ ۱۱ فروری ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹۷) جو زیور عورت کے مال پر کے یہاں سے آیا ہے وہ عورت کی ملک ہے اور جو مرد کے یہاں سے زیور چڑھایا جاتا ہے وہ بھی ہمارے اطراف میں عورت کی ملک ہوتا ہے ہاں اگر دینے وقت تصریح کر دی جائے کہ زیور رعیت ہیں یا عرف اتنا واضح ہو کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہ ہو تو اس صورت میں عورت پر صرف اپنے منیکے کے زیور کی زکوٰۃ لازم ہوگی اور جو زیور کہ خاوند کی ملک ہے اس کی زکوٰۃ خاوند کو ادا کرنی پڑے گی خاوند کی مکئی سے بھی لوہا ہو سکتی ہے بھر طیکہ عورت پر جس قدر زکوٰۃ واجب ہے خاوند اتنی رقم عورت کو دیکر مالک کر دے اور عورت زکوٰۃ لو کر دے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

ماہانہ بچت پر سال ختم ہونے کے بعد حساب لگا کر زکوٰۃ ادا کی جائے (سوال) کسی شخص کو ہفتہ وار یا ماہوار ساٹھ روپے کی بچت ہو اور کسی ماہ یا ہفتہ کم و بیش ہو تو اس کے بعد وہ کیسے زکوٰۃ دے؟ حساب باقاعدہ اس کے پاس نہیں ہے؟ المستفتی نمبر ۸۶۲ علی محمد صاحب (ڈنڈی اسکات لینڈ) ۲۲ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۵ اپریل ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹۸) ختم سال پر جس قدر مالیت موجود ہو جس میں اصل اور نفع سب شامل ہو گا اس کی زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی مثلاً اہل ساس میں دو ہزار روپے تھے اور سال ختم ہونے پر دو ہزار پانچ سو کی مالیت تھی تو دو ہزار پانچ سو کی زکوٰۃ دینی چاہئے خواہ نفع کا ماہواری حساب اور مقدار معلوم ہو یا نہ ہو۔ (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ

امانت پر زکوٰۃ

(سوال) زید کے پاس یتیم بچہ کی امانت بھرت روپیہ اور سونے کے ہے زید نے امانت جملہ اپنے پاس رکھی ہے اسے اپنے کاروبار میں کبھی نہیں لگایا کیا امانت کے مال پر زید کا فرض ہے کہ زکوٰۃ ادا کرے؟ المستفتی نمبر ۱۲۵۲ شیخ محمد صدیق صاحب دہلی ۲۷ رمضان ۱۳۵۵ھ ۲۷ ستمبر ۱۹۳۶ء

(جواب ۲۹۹) بپاٹھ کے مال پر زکوٰۃ فرض نہیں زید امین ہے مالک نہیں ہے۔ مالک بپاٹھ غیر مکلف ہے اس لئے نہ امین پر اور نہ مالک پر کسی پر بھی زکوٰۃ ادا کرنا لازم نہیں (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ دہلی

(۱) یعنی یہاں سے جس طرف درہن کا اعتبار ہو گا وہ یہ دونوں حالات کے اعتبار سے دیکھتے رہتے ہیں جس جہاں پر عورت کی ملک سمجھا جائے وہ زکوٰۃ واجب ہوگی نہ نہیں (۲) ومن كان له نصاب فاستغاد في البناء الحولي دلا من حنسه ضمه الى ماله و زكاه يواء كان المستغاد من بعاله اولاً و باى وجه استغاد ضمه الخ (هذه) كتاب الزكاة ۱/ ۱۷۵ (وشرحہ) (۳) یعنی سونے نمبر ۲۶۰ حاشیہ نمبر ۵

زکوٰۃ سال گزرنے کے بعد واجب ہوتی ہے

(سوال) زید کے پاس چاندی سونے کی کوئی چیز نہیں اور گزشتہ سال زید مقروض تھا اس سال آٹھ ماہ کے اندر زید کے پاس پچھڑے کم روپے ہیں ابھی مال نہ کور پر ایک سال نہیں گزرا ایسی صورت میں تو زید پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی (جواب ۳۰۰) ہاں ابھی واجب نہیں سال پورا ہوا اور تم موجود رہے تو زکوٰۃ واجب الیٰہو گی، محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

کسی کے قرض لینے سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) بندہ بیوہ ہے اور اس کے پاس آٹھ توے سونے بندہ کے بھائی وغیرہ بندہ سے لے کر رہن رکھ دیتے ہیں پھر کردے دیتے ہیں پھر رکھ آتے ہیں مسلسل کئی سال تک یہی کیفیت رہتی ہے اب آہستہ آہستہ سال سے بندہ کے پاس نہ کور ہوا سونے کی چیزیں موجود ہیں ایسی صورت میں بندہ پر زکوٰۃ ساقط ہے؟ المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب دہلوی (جواب ۳۰۱) جب سے بندہ ان زیورات کی ملک ہے اس پر زکوٰۃ جب ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

شوہر مقروض ہو تو بیوی سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

(سوال) میں مبلغ پانچ سو روپے کا قرضدار ہوں اور میری بیوی کے پاس مبلغ ۵۰۰ روپے کا زور ہے یہ صرف اس کی ملکیت ہے اس کے تمام اخراجات کا میں کفیل ہوں نیز یہ کہ میرے پاس کوئی رقم جمع شدہ نہیں ہے اس زور کی زکوٰۃ لیا کرنی چاہئے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۶۱۸ محمد ابرار شمس صاحب انصاری پانی پتی ضلع کراچی ۱۲ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ ۲۱ جولائی ۱۹۳۷ء (جواب ۳۰۲) زیور کی مالک بیوی ہے وہ قرضدار نہیں زیور کی زکوٰۃ لیا کرنی اس پر لازم ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

رہائشی مکان اور گھر کیلئے استعمال کی چیزیں نصاب زکوٰۃ میں شمار نہیں

(سوال) ایک آدمی مبلغ روپے ۱۰۰۰ کے قریب مقروض ہے اس کے پاس ایک مکان رہائشی

(۱) نہیں ملے نمبر ۳۳۳ شیعہ نمبر ۲

(۲) ولو كان للبعث على مفر فوصل الى ملكة لزمه زكاة ماضی : نور الابصار : کتاب الزکوۃ

(۳) ۲۶۶/۲۶۶/۲۶۶ (سعد)

(۳) یہ تک شوہر کا قرض اور بیوی کے ذمہ نہیں تھا

قیمت دو ہزار روپے کا ہے اور رہائشی اسٹیٹ کے اندر تین قطعے ہیں جس کی قیمت تین سو سے زائد ہوگی اور مویشی گائے، بیل، بھینسا، قریب چالیس اس کے ہیں جن کی مجموعی قیمت یہاں دو لڑھائی منہ روپے سے زائد نہیں ہے اور قریب دس بارہ اس بھری ہیں علاوہ اس کے گھر کا مصر فی سامان ہے جو مکان دو ہزار روپے کا ہے وہ نہایت پر دو سرے کو دیا گیا ہے مگر جب ضرورت ہوتی ہے تو خود بھی اس میں رہائش کرنی پڑتی ہے کیونکہ اگر اس میں نہ رہیں تو پھر دوسرا مکان کرایہ پر لینا پڑتا ہے اور باقی تین مکان چنی رہائش کے لئے ہیں تو ایسی حالت میں شریعت کا کیا حکم ہے کہ وہ شخص صاحب نصاب ہو گا کہ نہیں اور کن کن چیزوں میں اس کو تقبی زکوۃ لوارنی چاہیے؟ المستفتی نمبر ۱۹۹۵ محمد حسین صاحب (جے پور سٹیٹ) ۲ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۰۳) مکانات اور گائے، بیل، بھینسا، بھریں اور گھر کے اندر استعمال کرنے کا سامان نصاب زکوۃ میں محسوب نہیں ہوتا (۱) جانور اگر سائمنہ ہوں یعنی ان کو کھانا نہ پڑے جنگل میں چہ کر زندگی بسر کریں تو ان کی خاص تعدد پر زکوۃ آتی ہے مثلاً تیس گائے بھینس ۱۰ اور چالیس بھیر بھری ۱۰ اور اگر ان کو گھر سے کھانا پڑے تو ان پر زکوۃ واجب نہیں (۱۰) محمد کفایت اللہ کانئد لہ دہلی

(۱) رہائش سے زائد مکان پر بھی زکوۃ نہیں

(۲) ادھر فروخت کئے ہوئے مال پر زکوۃ

(۳) زکوۃ مکان کی قیمت پر نہیں آمدنی پر ہے

(۴) گھر کی ضرورت سے زائد غلہ پر زکوۃ نہیں

(۵) تجارت میں زکوۃ لوار کرنے کا طریقہ

(۶) تجارتی سامان رکھے ہوئے مکان پر زکوۃ نہیں

(سوال ۱) اگر کوئی مکان علاوہ رہائشی مکان کے رہن رکھا گیا ہو تو کیا اس پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟

(۱) قوله وفارغ عن حاجته الاصلية 'و هي ما يدفع الهلاك عن الانسان تحقيقا كالمسكن' ودور السكنى واليات الحرب واليات المحتاج اليه لدفع الحر والسرور او تقديراً كالنهن' قال المديون محتاج الى قصانه وكالات الحرفة وثلاث الممرات و جواب الزكوب و كتب العلم لا هلهي الح (رد المحتار كتاب الزكاة ۲۶۲۲ سعد)

(۲) صواب البقر والجاموس ثلاثون سائمة الح (توسر الاصناف على الدر المحتار كتاب الزكاة باب زكاة البقر ۲۸۰ سعد)

(۳) صواب العلم صاناً او معزاً يعون و قبحا شدة الح (توسر الاصناف كتاب الزكاة باب زكاة العلم ۲۸۱ سعد)

(۴) حتى لو علمها نصف الحول لا تكون سائمة ولا تجب فيها الزكاة (هذه كتاب الزكاة باب في صدقة السوام ۱۶۶۱ كونه)

(۲) اگر لوگ اوحار ماں فروخت کرتے رہتے ہیں اور یہ حد نصاب کی زائد رقم کئی کئی سال تک وصول نہیں ہوتی لیکن وصولی کی امید ہوتی ہے اب وصول شدہ رقم پر زکوۃ واجب ہے یا کل اصل رقم پر؟
 (۳) اگر کوئی مکان یا فرض پانچ ہزار میں خرید کیا جائے اور اس کا کرایہ چالیس روپے سال آتا ہو یا زائد تو زکوۃ مکان کی آمدنی پر واجب ہے یا اصل خرید پانچ ہزار پر؟

(۴) گھر میں مادہ ضروریات کے تلہ پڑا رہتا ہے فروخت کی نہیں ہوتی لیکن زائد ہونے پر فروخت کر دیا جاتا ہے کیا اس پر بھی زکوۃ ہے؟

(۵) مال تجارت میں اکثر اثاثہ جی رہتی ہے سال میں ہزار روپیہ وصول ہوتا ہے تو بیڑہ ہزار کمال اوحار میں چا جاتا ہے اس صورت میں زکوۃ کس طرح دی جائے؟

(۶) مادہ بارہ ہائے مکان کے آوردہ تین مکان خرید کئے جائیں اور ان میں چھ تجارتی سامان ڈال دیا جائے تو ان مکانوں پر زکوۃ واجب ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۹۳ حافظ محمد رفیع صاحب (بہسکی) ۳ شوال ۱۳۵۶ھ ۷ دسمبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۰۴) (۱) مکان پر یا اس کی قیمت پر تو کسی حال میں زکوۃ نہیں خلو اور بارہائے بیویانہ ہو، ہاں اگر کمالات کی تجارت کی جاتی ہو تو اثبات مال تجارت ہونے کے ن کی قیمت پر زکوۃ ہوتی۔

(۲) وصول شدہ پر زکوۃ واجب ہے اور غیر وصول شدہ پر بعد وصولی کے (۳)

(۳) نمبر او کیو

(۴) نہیں ایسے تلہ پر جس کو فروخت کرنے کی نیت نہیں ہوتی زکوۃ واجب نہیں۔

(۵) اس تمام پر جو مال اور نقد موجود ہے اس میں سے قرض منہا کر کے باقی کی زکوۃ لوائی جائے۔

(۶) اگر زکوۃ مکانوں کو ب نیت تجارت خرید لیا گیا ہو تو ان کی قیمت پر زکوۃ ہوگی ورنہ نہیں۔ محمد کشیت اللہ

(۱) یہ نہ یہاں فی غنی ہے بلکہ یہاں تجارت کی ہے تو پھر مال نامی ہوگا اور چالیس روپے سال وصول شدہ زکوۃ بیڑہ کو ولا

السکمی و معوھا اذا لم یو للحدود، الفہم المختار، کتاب الزکاۃ ۲ ۲۶۵-۲۶۴ طبع سعید

(۲) ولو کان الدین علی مفر منی او علی معسر او مفلس ای محکوم، فلا یشیء، فو صلی علی منکھ مرہ رکہ

مابھی الحج، الفہم المختار، کتاب الزکاۃ ۲ ۲۶۶-۲۶۷ طبع سعید

(۳) تجارت کی نیت سے ہے جب تک چالیس روپے سال وصول نہ ہو، ورنہ اس کی قیمت پر زکوۃ واجب۔ ومن استری

حازرہ و مو اھا للمحدیۃ بطلت علیہا الزکاۃ، وان مو اھا للحدود بعد ذلک لم تکن للحدود حتی یسبحھا فیکوب

فی ثمنھا زکوۃ، ہدایۃ، کتاب الزکاۃ ۱ ۱۸۷ مکتہ شرکت علمیہ ملتان

۴، من کان عیہ دیبر یصیط مد لہ، وان کان مالہ اکثر من دیبرہ، وکی الفاضل اذا ملع مصدا (ہد بہ) کتاب

الزکوۃ ۱ ۱۸۶ شرکت علمیہ ملتان

(۵) او مدہ التجارۃ فی العروص اما صریحا ولا بد من مقارنتھا لعقد التجارۃ، الفہم المختار، کتاب الزکاۃ ۲ ۲۶۷

سعید

امدادی فنڈ پر زکوٰۃ!

(سوال) متعلقہ زکوٰۃ امدادی فنڈ

(جواب ۳۰۵) مجھے کاہرہ روپیہ جو جماعت کا مشترک روپیہ ہو اور لوگوں کے کام آنے کے لئے جمع ہوا مسجد کا روپیہ ہو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور جو روپیہ کسی کی ملکیت ہو اس میں زکوٰۃ واجب ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

سونے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے

(المجمیعہ مورخہ ۱۸ نومبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) (۱) کیا سونے چاندی کے زیورات پر زکوٰۃ دینی آتی ہے (۲) معلوم ہو ہے کہ امام شافعیؒ کے مذہب میں زیورات پر زکوٰۃ نہیں ہے کیا ایک شخص حنفی کما اتا ہو احقرت امام شافعیؒ کے اجتہاد سے استفادہ کر سکتا ہے؟

(جواب ۳۰۶) سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ترمذی شریف میں حدیث موجود ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک عورت سے دریافت فرمایا کہ ان کنگنوں کی زکوٰۃ ادا کرتی ہو یا نہیں؟ (جو وہ پہنے ہوئے تھی) اس نے کہا نہیں! تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو یہ چاہتی ہے کہ خدا ان کے بدلے آگ کے کٹکن تجھے پٹائے؟ (۱) حنفی کو امام شافعیؒ کے مذہب کے موافق اس بارے میں عمل کرنا جائز نہیں (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

جیز کی زکوٰۃ اور قربانی بیوی پر ہے

(المجمیعہ مورخہ ۱۸ نومبر ۱۹۲۵ء)

(سوال) دستور دنیوی کے مطابق بیوی کو جیز میں زیورات ملے ہیں وہ خود کوئی روپیہ نہیں کما سکتی اس حالت میں زیور کی زکوٰۃ کس پر عائد ہوتی ہے بیوی پر یا خاوند پر اگر ایسے زیور کی زکوٰۃ خاوند نہ دے تو کیا وہ گناہ گار ہوگا؟ اگر خاوند جیز کے مال اور اپنے کئے ہوئے روپے سب کی زکوٰۃ خود او اسے تو عید الاضحیٰ کی قربانی اسے دو شخصوں کی طرف سے عیدہ عیدہ کرنی چاہیے یا ایک شخص یعنی اپنی طرف سے کرنی

(۱) و سبہ ی سب افتراضها ملک نصاب حولی و فی النامیۃ قولہ 'ملک نصاب' فلا زکاة فی سواہم الوافہ والخیل المسبلۃ لعدم الملك (رد المحتار) کتاب الزکاة ۲ ۲۵۹ سعید

(۲) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان امرأين اتتا رسول الله ﷺ وفي يدهما سورا من ذهب فقال لهما: انؤديا زكوته فقالا: لا قد لهما التحال ان يسوكم الله بسورين من دار قال: لا قال: فاديا زكوته (ترمذی) ابواب الزکاة باب ما جاء فی زکاة الحلی ۱ ۱۳۸ طبع سعید

(۳) کیونکہ دوسرے کے مذہب پر عمل بغیر شہادت شہیدہ کے جائز نہیں ہے۔ یہاں کوئی شہادت نہیں قولہ عند الضرورة ظہرہ اللہ عند عذمتها لا یجوز (رد المحتار) کتاب الصلاة ۱ ۳۸۲ طبع سعید

کافی ہوگی^۱

(جواب ۳۰۷) عورت اپنے زیور اور جینے کی مالک ہوتی ہے اور اسی کے ذمہ اس کی زکوۃ واجب ہوتی ہے اور چونکہ اس کے پاس زکوۃ ادا کرنے کے لئے روپیہ نہیں ہوتا اس لئے خلوۃ سے کراؤا کرتی ہے یا اس کے امر و اجازت سے خاندانہ ادا کر دیتا ہے اگر خاندانہ نہ کرے نہ روپیہ دے تو عورت پر واجب ہوگا کہ وہ اپنا سامان پیش کرے۔ چونکہ واجب اسی کے ذمہ ہے اسی طرح جب کہ عورت مالک نصاب ہو تو اس پر علیحدہ قہنی واجب ہوگی ایک قربانی دونوں کے لئے کافی نہ ہوگی اور محمد کفایت اللہ شرف۔

زکوۃ کن چیزوں پر ہے

(المعینہ مورخہ ۲۳ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال) زکوۃ کن چیزوں پر ہے کیا جائیداد پر بھی ہے؟
(جواب ۳۰۸) چاندی سونے اور مل تجارت پر زکوۃ فرض ہے اور جائیداد جو تجارت کے لئے نہ ہو اس پر زکوۃ فرض نہیں ہے اور محمد کفایت اللہ

زکوۃ قرض دینے والے کے ذمے ہے مقروض کے ذمے نہیں

(المعینہ مورخہ ۲۳ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال) روپیہ کسی کو قرض دے دیا کیوں کہ کسی قسم کا نفع نہ نظر میں تھا اس صورت میں زکوۃ مالک کے ذمہ نہیں یا یوں کے ذمہ؟
(جواب ۳۰۹) روپے کے مالک کو زکوۃ پیش ہوگی قرض لینے والے کے ذمہ زکوۃ نہیں اور محمد کفایت اللہ

- ۱) البرکۃ واحیہ علی البحر العالی النافع المسلمۃ اذ ملت بضان ملکاتہا و حال غنیہ الحول لح . ہدایہ کتاب الزکوۃ ۱۸۵۹ مکتبہ شریک علیہ ملتان
- ۲) فہم الاصحیحۃ واحیہ علی کل جر مسلم مقیم مرسو فی بود الاصحی عن نفسه و عن ولده الصغر (ہدایہ کتاب الاصحیحۃ ۴۴۳ شریک علیہ ملتان)
- ۳) بضان الذهب عشرون مثقالا و الفصحہ دینا درہم و فی عرص محارۃ قیمہ بضان ، سورہ الاصل کتاب الزکوۃ باب زکاۃ المال ۲ زکاۃ المال ۲۹۸-۲۹۵ سعد
- ۴) ولاہی باب البلد المحجر لہ لدفع الحر والبرۃ اس ملکت والاث المزل ودور السکی و محوھا اذ لم تو لتحریرۃ الفدر المحجر کتاب الزکوۃ ۲ زکاۃ ۲۶۵-۲۶۴ سعد
- ۵) المعینہ ص ۲۶۳ نمبر ۳

کمپنی کے شیئرز پر زکوٰۃ

(المعنیہ مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء)

(سوال) کسی کمپنی کے شرکاء کو کس رقم پر زکوٰۃ ادا کرنی چاہیے اور رقم ادا کردہ پر؟ یا حصصوں کے ذیویہ پند پر جو کمپنی حصہ داروں کو ہر سال کے اختتام پر دیا کرتی ہے واضح ہو کہ کمپنی کے حصصوں کی قیمت کھلتی ہو جاتی رہتی ہے اور کبھی کمپنی فیل بھی ہو جاتی ہے جس سے حصہ داران کے اس املا بھی ضائع ہو جاتا ہے؟
(جواب ۳۱۰) کمپنی کے شیئرز کی ادا کردہ رقم پر جب کہ تجارتی روز کوٰۃ ادا کرنی چاہئے،
محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

نابالغ کے مال پر زکوٰۃ نہیں

(سوال) نابالغ کے مال میں زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟ اگر اس کے مال میں زکوٰۃ فرض ہے تو اس کے مال سے نکالنے کا کیا قاعدہ ہے ولی اپنے پاس سے دے یا نابالغ کے مال سے نکالے؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں جلن پور ضلع فیض آباد
(جواب ۳۱۱) نابالغ کے مال میں زکوٰۃ لازم نہیں ۱۰۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

دوسرے باب نصاب زکوٰۃ

سونے اور چاندی کے نصاب کی تحقیق

(سوال) چاندی و سونے کی زکوٰۃ کا کیا نصاب ہے حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے عمدۃ الرمایہ حاشیہ شرح وقایہ میں نصاب چاندی تو لے سڑھے پانچ ماشے اور نصاب سونا پانچ تولے احمائی ماشے تحریر فرمایا ہے (اعلم ان الوزن المعروف فی بلادنا ماہجہ و تولحہ وهو الذی یقال لہ تولہ انا عشر ماہجہ وهو الذی یقال لہ ماشہ) والماہجہ یکون ثمانیۃ احرار کل جزء منها یرسمی بالفارسیۃ سرخ و یقال لہ بالہندیۃ رتی و نسمیہ بالاحمر وهذا الجزء یکون بقدر اربع شعیرات فیکون المثلث الذی ہرمانۃ شعیرۃ خمسۃ و عشرين جزء احمر وهو ثلث ماہجہ واحمر واحد فیکون نصاب الذهب وهو عشرون مثقالا مقدار خمس تولجۃ واثنتین و نصف ماہجہ کما تعلم من ضرب ثلث ماہجہ واحمر فی عشرين ہذا فی

الذهب و اما الفضة فقد عرفت ان نصابه مائتا درهم و كل درهم اربعة عشر قيراطا يعنى سبعين شعيرة فتحصل فى درهم سبعة عشر و نصف احمر و هو ما هجتان و واحد و نصف من ذلك الاحمر فيكون مقدار مائتى درهم ستاو ثلثين تولجة و نصف ما هجة ۱۰، اور ۱۱۔ قطب الدين صاحب مرحوم نے مظاہر حق میں ساڑھے باون توے چاندی اور ساڑھے سات توے ۱۲، اور رقم فرمایا ہے ۱۳، اور آجیناب نے حلیم الاسلام میں چون توے دو ماشے چاندی کا نصاب اور سات توے ساڑھے آٹھ ماشے ۱۴، کا نصاب تحریر فرمایا ہے ۱۵، ان میں سے کون سا قول اصح ہے اور مادہ شامی کی یہ عبارت (ان الدرهم المتعارف اکبر من الشوعى) ۱۶، کس کی تائید کرتی ہے۔

المستغنی نمبر ۲۰۹ محمد بن صاحب اعظمؒ ۹ ذیقعد ۳۵۶ھ ۱۹ جنوری ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۱۲) مولانا عبدالحی صاحب کی یہ تحقیق کہ چاندی کا نصاب ۱۷ توے ساڑھے پانچ ماشے ہے اس نظریہ پر مبنی ہے کہ انسوں نے رتی کو احمر قرار دیکر چار جو کا فرض کر لیا ہے ۱۸، یہ ایک محض فرضی نظریہ ہے ورنہ آپ کسی احمر (ٹھوٹھی) کو خود معتبر کانٹے میں رکھ کر جو سے وزن کر کے دیکھیں گے تو وہ ڈھائی جو کے برابر ہوگی پس یک مثال کے سوا انسوں نے بچپس رتی یعنی تین ماشے ایک رتی قرار دے لئے مابعد ایک مثال کے سوا جو تقریباً چالیس رتی یعنی پانچ ماشے ہوتی ہیں یہ تقریباً کالفظ میں نے اس لئے استعمل کیا ہے کہ احمر پورے ڈھائی جو کے برابر نہیں ہے بلکہ کم ہے میں نے خود قول راہر حساب کر کے وہ وزن کھنچا ہے جو تعلیم الاسلام میں درج ہے اور مظاہر حق کے وزن میں اور میرے وزن میں لفظی فرق ہے حقیقت دونوں تقریباً برابر ہیں کیونکہ انسوں نے باون توے پچھ ماشے دہلی کے قدیم تولے سے بتایا ہے اور میں نے چون توے ۲ ماشے روپیہ بھر وزن کے توے سے جواب دہلی میں رائج بتایا ہے قدیم تولے موجودہ انگریزی روپیہ سے بقد ۳۴ م رتی کے زیادہ تھا مولانا عبدالحی درہم کی مقدار ۲ ماشے ۱۹ م رتی قرار دیتے ہیں اور ہمارے حساب سے تقریباً ساڑھے تین ماشے ہوتی ہے اور درہم متعارف ۳ ماشے کا ہوتا ہے تو شامی کا یہ قول ان الدرهم المتعارف اکبر من الشوعى ہمارے حساب کے بھی موافق ہے۔ محمد کفایت اللہ کان لہذہ دہلی

قرض اگر مال تجارت سے زائد ہو تو زکوٰۃ واجب نہیں

(المجمیعہ مورخہ ۲۹ جنوری ۱۹۲۷ء)

(سوال) ایک شخص قرضدار ہے اور اس کا کاروبار چل رہا ہے لیکن یہ نہیں کہ اس کا سرمایہ قرضہ کی

(۱) کتاب الزکاة باب نصاب الذهب والفضة ۲۲۹ سعید

(۲) کتاب الزکاة باب ما تجب فیہ الزکاة ۹۹۲ دارۃ اشاعت دیہات لاہور

(۳) احقر چارم مال زکوٰۃ اور نصاب کا بیان ص ۸۷ متبع کراچی

(۴) رد المحتار کتاب الزکاة باب زکاة المال ۲۹۶ طبع معبد

(۵) انیس صفحہ موجودہ منشیہ نمبر

اوائیگی تک ہے لوگشی خیر طیکہ وصول بھی ہو جائے تو بھی نہ اس تک قرض رہے گا لیکن زیورنگی آنہو تو سو روپے کا بھی ہے جو ہر طرح سے محفوظ ہے ایک مکان رہائشی بھی ہے علاوہ ازیں حسب حیثیت سامان گھر کا بھی ہے؟

(جواب ۳۱۳) رہائشی مکان اور گھر کے اسباب خاندانی میں زکوۃ نہیں ہے، چاندنی سوئے کے زیور اور گوشتہ اور مال تجارت میں زکوۃ ہے جبکہ وہ دین سے فارغ ہو، اگر قرض اتنا ہے کہ مال تجارت اور زیور وغیرہ سب کو لوٹائے قرض میں محسوب کرنے کے بعد بھی قرض باقی رہتا ہے یا نصاب زکوۃ باقی نہیں چلتا تو ان صورتوں میں زکوۃ واجب نہیں ہاں اگر قرض کی ادائیگی کے بعد اتنا مال پختا ہو جو نصاب زکوۃ کے برابر ہو اور حاجات ضروریہ پوری ہونے کے بعد اس پر سال گزر جائے تو اس کی زکوۃ واجب ہوگی، فقط محمد کفایت اللہ خیر لہ۔

زکوۃ ہر سال ادا کرنا ضروری ہے
(المجمعیت مورخہ ۲۸ جولائی ۱۹۳۰ء)

(سوال) زکوۃ نکالا ہو اور وہ دوسرے سال زکوۃ کے لئے احتساب میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مثلاً ایک شخص نے ایک سو روپے میں ڈھائی روپے زکوۃ کے لئے نکال دیئے پھر دوسرے سال اسی زکوۃ نکالے ہوئے ساڑھے ستانوے پر اگر بیچ رہیں تو زکوۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

(جواب ۳۱۴) زکوۃ سالانہ وظیفہ ہے اس لئے جس روپے کی زکوۃ ایک سال ادا کر دی گئی ہے اگر وہ روپیہ آئندہ سال تک محفوظ رہے اور پھر نصاب ہو تو پھر اس میں سے زکوۃ ادا کرنی ہوگی جب نصاب سے کم رہ جائے تو پھر زکوۃ نہیں دی جائے گی، محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ۔

(۱) سونا اور چاندنی ملا کر چاندنی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوۃ کی ادائیگی

(۲) چاندنی بقدر نصاب اور سونا کم ہو تو زکوۃ کی ادائیگی

(سوال) (۱) ایک شخص کے پاس تھوڑا سا اسباب چاندنی کا ہے اور اس کے ساتھ تھوڑا سا سونا بھی ہے اور دونوں علیحدہ علیحدہ نصاب کو نہیں پہنچتے اگر دونوں کی قیمت کا اندازہ کیا جائے تو چاندنی کے نصاب کو پہنچ جاتا

(۱) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۵۵ حاشیہ نمبر ۲

(۲) قال اصحابنا: كل دين له مطلب من سبعة العاد يجمع وحب الزكاة الخ (ہندہ) كتاب الزكاة ۱۷۲۰/۱ مکتبہ رشیدیہ، کوئٹہ

(۳) ومن كان عليه دين يحيط بماله ومن كان ماله كثر من دينه زكى العادل بلغ بصادا هدية كتب الزكاة ۱۸۹۱ شرکت علمية ملتان

(۴) و شرطه اي شرط التراض ادائها حوالا الحول فطر الزكاة كيهما مسكها الخ (الدر المحار) كتاب الزكاة ۲۷۶/۲ (مسعود)

ہے تو اس پر زکوٰۃ کا اکرنا فرض ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص کے پاس چاندی کے اسباب اتنے ہیں جو بقدر نصاب ہیں اور وہ زکوٰۃ دیتا بھی ہے اور اس کے ساتھ ایک تولیہ دو تولیہ سونا بھی ہے اور وہ نصاب کو نہیں پہنچتا ہاں اگر اس کی قیمت کا نظایا جائے تو بے شک چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے تو ایسی صورت میں اس کو سونے کی زکوٰۃ کا اکرنا فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں تبیین پور ضلع فیض آباد

(جواب ۳۱۵) (۱) ہاں بجز یہی ہے کہ وہ زکوٰۃ لو کرے (۱)

(۲) سونے کی چاندی سے قیمت لگا کر چاندی میں شامل کر کے زکوٰۃ لو کرے (۲)

محمد کفایت اللہ کان اللہ

صرف سونا نصاب سے کم ہو مگر قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب نہیں (سوال) ایک شخص کے پاس سونے کا زیور ایک تولیہ کا ہے اس وقت اگر فروخت کیا جائے تو چاندی کے نصاب کو پہنچ جاتا ہے اس پر زکوٰۃ فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی مولوی عبدالرؤف خاں تبیین پور

(جواب ۳۱۶) اگر اس کے پاس چاندی کا زیور بقدر زکوٰۃ ہو تو سونے کی قیمت بھی اس میں شامل کر کے زکوٰۃ لو کرے (۱) اور اگر دونوں جدا جدا نصاب سے کم ہیں مگر مجموعہ مل کر نصاب ہو جاتا ہے تو زکوٰۃ لو کر دینا لوٹی ہے (۲) اور اگر صرف سونا ہے چاندی نہیں ہے تو اگرچہ اس کی قیمت چاندی کے نصاب سے برابر ہو زکوٰۃ لو کرنا لازم نہیں ہے (د) محمد کفایت اللہ کان اللہ

.....

(۱) وبصم الذهب الى الفضة وعكسه بجامع التمنية قيمة وقالوا: لا، (۲) للدوا المختار كتاب الزكاة باب زكاة اسباب ۳۰۳ سعید

۲، وبصم قيمة العروس الى الثمن والذهب الى الفضة قيمة كذا في الكفر حتى لو ملئت مائة درهم وحمسه تدبر او خمسة عشر ديناراً وحمسه تضم اجمالاً وهداه كتاب الزكاة ۱۷۹ مكه رشيد بكريه

(۳) وبصم الذهب الى الفضة لبحسبه من حيث التمنية (هدايه كتاب الزكاة باب زكاة الاموال ۱۹۶ شرکت عميه ملتان)

(۴) من كان له مائة درهم و خمسة مثاقيل ذهب و تبلغ قيمتها مائة درهم فعليه الزكاة عند حلقها لهما : هداية كتاب الزكاة باب زكاة الاموال ۱۹۶ شرکت عميه ملتان

(۵) فاما اذا كان له ذهب معروض فلا شيء فيه حتى يبلغ عشرين مثقالاً فاذا بلغ عشرين مثقالاً فیه نصف مثقال الخ بدایع الصابغ كتاب الزكاة ۱۸۲ سعید

تیسرے باب مصارف زکوۃ

مستتم کا مدرسہ سے مال سے اہل و عیال پر خرچ کرنا

(سوال) وہ مستتم مدرسہ جس کی تنخواہ مدرسہ سے مقرر نہیں ہو رہی ہے اور وہ صاحب حاجت اور قرضدار ہے اس کو اپنے اہل و عیال پر اس کھانے وغیرہ کی چیزوں کا صرف کرنا جو طب کے مال صدقہ اور زکوۃ سے لے کر لوگوں نے دی ہیں جائز ہے یا نہیں بر تقدیر جو اگر وہ ہندوگان اشیائے صدقہ و زکوۃ اس بات کو پسند نہ کریں کہ ہمارا صدقہ و زکوۃ کاماں دیا ہو کوئی سوائے طلبہ کے صرف کرے تب بھی جائز ہے یا نہیں؟ نیز مدرسہ مدرسہ بھی اشیائے مذکورہ کو اپنی تنخواہ میں لے سکتا ہے یا نہیں؟ بیٹو اتو جروا (جواب ۳۱۷) مستتم وقف زکوۃ صدقہ دینے والوں کا وکیل ہوتا ہے اس کو دینے والوں کی شرط خلاف تصرف کرنے کا کوئی حق نہیں (۱) جب کہ لوگوں نے کچھ اشیاء خاصہ اب طلبوں کے لئے دی ہیں تو مستتم کو خود یا مدرسین کو استعمال کرنا جائز نہیں نیز زکوۃ کا مال مستتم یا مدرسین کی تنخواہ میں صرف کرنا جائز نہیں (۲)

سید کو زکوۃ دینے سے زکوۃ لیا نہیں ہوگی

(سوال) سید کو زکوۃ دینے کی صورت میں زکوۃ لیا ہو جائے گی یا نہیں؟ اور دینے والا گناہ گار تو نہ ہوگا؟

(جواب ۳۱۸) دینے والا گناہ گار تو نہ ہوگا مگر اس کی زکوۃ لوٹ ہوگی دوبارہ ادا کرنی ہوگی (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ

(۱) غیر مستحق کو مستحق سمجھ کر زکوۃ دینا

(۲) بعض علماء کے قول پر عمل کر کے سید کو زکوۃ دینا

(سوال) بھشتی زیور میں یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص کو مستحق سمجھ کر زکوۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ

(۱) فی الدر المختار. و للوکیل ان يدفع لولده الفقیر و زوجته لا لنفسه و فی الشامیة و هذا لوکیل انما یستضمہ النصف من المأکل و قد امره بالدفع الی فلان فلا یملک الدفع الی غیره (رد المحتار کتاب الزکوۃ ۲۶۹/۲ سعید)

(۲) ولو بوی الزکوۃ من دفع المعلوم الی الحبلة و لم یستأجره ان کان الحبلة بحال لولہ يدفعہ بعلیم الصبیان ایضا احرار والا فلا (ہدایہ) کتاب الزکوۃ باب المصارف ۱۹۰، ۱ کوئٹہ (۳) ولا تدفع الی بنی ہاشم (ہدایہ) کتاب الزکوۃ باب من یجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا یجوز ۲۰۶/۱ شرکت علمیہ ملتان)

مادر ہے یا سید ہے یا اندھیری رات میں کسی کو دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ تو میری ماں تھی یا میری رقی تھی یا لور کوئی ایسا رشتہ دار ہے جس کو زکوۃ دینا درست نہیں تو ان سب صورتوں میں زکوۃ لور کوئی دوبارہ لور کرنا جب نہیں لیکن اگر لینے والے کو معلوم ہو جائے کہ یہ زکوۃ کا پیسہ ہے اور میں زکوۃ لینے کا مستحق نہیں ہوں تو وہ واپس کر دے اور اگر دینے کے بعد معلوم ہو کہ میں نے کافر کو زکوۃ دی ہے تو دوبارہ لور کر دے ۱۱ حوالہ در مختار ص ۱۰۸ ج ۲ بدایہ ص ۱۸۹ ج ۱

(۲) اگر کئی شخصوں نے چند ملائے خفیہ سے دریافت کیا کہ سید کو زکوۃ دینی جائز ہے یا نہیں انہوں نے جواب دیا کہ جائز ہے اور یہ عاء جیسے حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب دیوبند مولوی عبد لغفور صاحب مدنی شاکر حضرت مفتی اعظم مولانا محمد کفایت اللہ دہلوی مولوی محمد منصور صاحب پیش امام مسجد کسبل والی و مولانا مولوی شفیع الدین صاحب مساجر کی لور دیگر ملائے کی و حضرت مولانا مفتی محمد متیق ار حن صاحب دیوبند زکوۃ لمصطفین جن کے جواب کی نقل حسب ذیل ہے۔

سوال۔ کیا اس زمانہ میں سیدوں کو زکوۃ دینی جائز ہے یا نہیں؟ جواب۔ فقہ حنفی کی عام کتابوں میں یہی لکھا ہے کہ سادات کو زکوۃ دینی درست نہیں (۱۰) مگر ظاہر الروایات ہے لیکن اس زمانے میں بیت المال نہ ہونے کی وجہ سے سادات کا وہ شرعی حصہ جو ان کے لئے مقرر تھا ان کو نہیں ملتا اور نہ حالات موجود اس کا کوئی امکان ہے اس وجہ سے فقہ حنفی کے بہت بڑے امام علامہ ابو جعفر طحطاوی نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ ایسی صورت میں سیدوں کو زکوۃ دینا درست ہے ۱۲ اور شوافع میں امام فخر الدین رازی بھی لم حوائی کے ہم نوا ہیں امام طحاوی کے فتویٰ کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ یا سیدوں کے لئے کوئی مخصوص بندہ دست و پا چاہیے تاکہ ان کے مفلس لور دار طبقہ کی ضرورتیں جو قرأت رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے گری ہوئی اعانت سے اس لئے محروم کی گئی ہے کہ قوم ان کے لئے بہتر انتظام کرے جو اس سے پوری کی جائیں ورنہ امام حوائی کے فتویٰ پر عمل کیا جائے فقہ کا بنیادی اصول یہ ہے من لم یکن عالما باہل زمانہ فقہو جاہل یعنی جو اہل زمانہ کے حالات اور ان کی ضرورتوں سے نا آشنا ہے وہ عالم نہیں ہے (بہ خبر ہے) اس اصول کے ماتحت بھی ہمیں سیدوں کے لور دار طبقہ کے حالات اور ان کی ضرورتوں کی طرف غور کرنا چاہیے عرف الفقہی شرح ترمذی میں ہے وفی عقد المجید المفتی

- (۱) حصہ سوم زکوۃ کا بیان جن لوگوں کو زکوۃ دینا جائز ہے ان کا بیان ص ۳۳ مکتبہ المدینہ عمان
(۲) لا تدفع الی بی ہاشم بقولہ علیہ السلام یا بی ہاشم ان اللہ تعالیٰ حرم علیکم عسالة الناس و وساحم الخ اہدایۃ کتاب الزکوۃ باب من یحوز دفع الصدقات ومن لا یحوز ۲۰۶/۱ شرکت علمہ
(۳) وقد احتجف عن ابی حنیفۃ فی ذلک فروی عنہ امہ قال لا یاس بالصدقات کلھا عسی بی ہاشم و طحاوی
کتاب الزکوۃ الصدقة علی بی ہاشم ۳۵۲/۱ ط سعید لیکن راجح یہ ہے کہ ہم امام حوائی بھی مدد جو: نہ قال تھے جیسہ کہ بی صفحہ کے آخر میں فرماتے ہیں قال ابو جعفر لہذہ الآثار کلھا قد جاءت بحرم الصدقة عسی بی ہاشم ولا علم شینا مسجھا ولا عارضھا حوالہ بالا
(۴) رد المحتار کتاب القضاء ۳۵۹/۵ سعید

الطحاوی من الحنفیۃ و فخر الدین الرازی من الشافعیۃ بحواز الزکوۃ للہاشمی فی هذه الصورة الخ (۱) و تحفظ حقیق الرحمن عثمانی مدوۃ المصنفین قبول باغ ذوی

اب حضور مائی سے دریافت طلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے مندرجہ بالا حضرات کے فتوے پر عمل کر کے زکوۃ دیدی ہے وہ اپنی زکوۃ لوٹائیں یا نہیں اور نہ لوٹائیں تو گنہگار ہوں گے یا نہیں اور جن لوگوں کو پتہ نہیں کہ لوٹانی چاہیئے یا نہیں تو ان کا گناہ تائب والے پر ہو گیا نہیں؟

اور نمبر ایک مسئلہ کو نمبر ۱۲ والے مسئلہ پر قیاس کر سکتے ہیں یا نہیں کیونکہ اس میں بھی جائز سمجھ کر یعنی مستحق جان کر غیر مستحق کو دیدی جزا کافر کے تو زکوۃ لاء ہو جائے گی (لوٹانے کی ضرورت نہیں) ایسے ہی نمبر ۱۲ والے مسئلہ میں جائز سمجھ کر دی تھی اب بعد میں معلوم ہوا کہ سید کو زکوۃ دینی مفتی بہ (راج قوی) مذہب نہیں ہے آئندہ نہ دے لیکن جو دے چکا ہے اس کو پھر لاء کرے براہ کرم مدلل تحریر فرمائیں؟ یہ تو جو را

(جواب ۳۱۹) نمبر ایک کا مسئلہ تو اس صورت سے متعلق ہے کہ دینے والے غیر مستحق و مستحق یعنی غنی کو فقیر اور باغی کو غیر باغی خیال کر کے زکوۃ دیدی دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ باغی کو باغی جانتے ہوئے زکوۃ دی لہذا یہ دونوں صورتیں جدا ہیں (۱۰) اب جس شخص نے ان علما کے فتوے پر زکوۃ دیدی ہے ان کے ذمہ اعادہ نہیں اور ذمہ داری فتویٰ دینے والے پر ہے آئندہ اگر وہ ناجائز بتائے والے کے فتوے پر عمل کرے تو اسے اختیار ہے گزشتہ کا اعادہ نہ کرنا اس کے لئے مباح ہے

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدی

(جواب دوم ۳۲۰) راج اور قوی مذہب یہی ہے کہ منی باشم کو زکوۃ دینی جائز نہیں (۱۰) ابو حمزہ کی روایت جو انہوں نے امام ابو حنیفہ سے کی ہے مفتی بہ نہیں ہے پس سید کو زکوۃ دینی چاہیئے اگر پہلے دی جا چکی ہے اور اتنی وسعت ہے کہ دوبارہ دیدے تو دیدے ورنہ کوئی حرج نہیں (۱۰) وکیل نے اُردیدہ کی تو اس کی ذمہ داری وکیل پر ہے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدی

(۱) اظہاری و شبینہ میں زکوۃ دینا

(۲) زکوۃ کے مال سے مسافروں اور طلباء کو کھانا کھلا نا درست ہے

(۳) زکوۃ سے کسی مستحق کی شادی کرنا

(۱) ابواب الزکوۃ باب کراۃ الصدقة للنسی ع ۱۴۳۱ طبع سعید

(۲) اور یہ قیاس صحیح نہیں

(۳) دیکھئے صفحہ نمبر ۲۷۲ ماہیہ نمبر ۲

(۴) عملا علی روایہ ابی عصبہ و تسہیلا علی المزکی و اللہ اعلم لفظ محکمگی

(۳) زکوٰۃ سے کسی محتاج کا علاج کرنا

(سوال ۳۱) زکوٰۃ کا مصرف رمضان شریف کے مہینہ میں مسجد کی افطاری میں یا مسجد میں شبینہ میں دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۲) عام طور سے مسافروں کو یا طالب علموں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا کھلایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کسی ایسے لڑکے کی شادی کہ جو خود قابل کمائی کے ہو اور جو سمات ہو وہ روزانہ اخراجات والدین اور بہنوں میں صرف کر دیتا ہو اور ضرورت اس کو شادی کی ہو تو زکوٰۃ سے روپے ست اس کی شادی کر سکتے ہیں یا نہیں؟ (۴) کوئی شخص دس ماہے حاج کے واسطے والدین کا مقدر نہیں کہ صرف کر سکیں لہذا اس کے علاج کے خرچ میں جو روپیہ و کمزوں کو دیا گیا ہے زکوٰۃ کے نام لکھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(جواب ۳۲۱) (۱) رمضان کی افطاری یا شبینہ میں زکوٰۃ کا دینا اس طرح جائز ہے کہ افطاری کھانے والے یا شبینہ کا کھانا کھانے والے مسکین ہوں اور حملیکہ ان کو افطاری یا کھانا تقسیم کر دیا جائے (۱) اگر غنی ہوں تو جائز نہیں ولا يجوز دفع الزكاة الى من يملك نصابا اى مال كان دنانير او دارهم او سوانم او عروضا للتجارة او لغير التجارة فاضلا عن حاجته جميع السنة هكذا في الزاھدى (ہندیہ) ص ۲۰۰ ج ۱ (۲) عام طور سے مسافروں کو یا طالب علموں کو زکوٰۃ کے پیسے سے کھانا تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ و منها ابن السبیل (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۳) اگر وہ فی الحال مالک نصاب نہ ہو تو اس کی شادی کے لئے اس کو حملیکہ زکوٰۃ کا روپیہ دینا جائز ہے والحق بہ کل من هو غائب عن ماله وان كان في بلدہ لان الحاجة هي المعصية (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) لیکن ایک شخص کو مقدار نصاب یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے ویکروہ ان يدفع الى رجل مائتي درهم فصاعدا وان دفعه جاز كذا في الهدایہ (ہندیہ ص ۲۰۰ ج ۱) (۴) کسی غیر مصطلح مرئیس کو اس کے علاج کے واسطے زکوٰۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے۔

سید کا زکوٰۃ ملنا اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال ۳۲۰) سید صاحب کو معلوم ہے کہ زکوٰۃ کا مال لینا حرام ہے اس پر بھی سید صاحب زکوٰۃ کا پیسہ مانگتے ہیں اس حالت میں اگر انکو زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ اور ہوگی یا نہیں؟ پورا تو جروا

(جواب ۳۲۲) سید صاحب کا یہ جانتے ہوئے کہ سید کو زکوٰۃ لینا حرام ہے زکوٰۃ مانگنا اور لینا سخت گناہ ہے اور جو شخص یہ جان کر کہ یہ سید ہیں انہیں زکوٰۃ دے گا تو زکوٰۃ لوٹے ہوگی۔ اس شخص کو دوبارہ زکوٰۃ دینا

(۱) فلو اطعم مسکین ما یارب الزکاة لا یحرہ الا اذا دفع الیہ المظوم (الدر المحتار کتاب الزکاة ۲۵۷/۲ مسجد)

(۲) کتاب الزکاة الباب السابع فی المصارف ۱۸۹/۱ کوئٹہ

(۳) کتاب الزکاة باب المصارف ۱۸۸/۱ کوئٹہ

(۴) لو قصی بہا دین حی او میت بامرہ جاز (فتح القدیر کتاب الزکاة باب من یجوز دفع الصدقات الیہ ومن لا یجوز ۲۶۸/۲ مصطفیٰ مصر)

(۵) کہیں سے فقہیہ ۲۶۷/۲ حاشیہ نمبر ۲

پڑے گی۔ ہکذا فی کتب الفقہ واللہ اعلم

مؤلفۃ القلوب کو مصارف زکوۃ سے خارج کرنے پر حنفیہ پر اشکال کا جواب
(سوال) زید سورہ توبہ کی آیت انما الصدقات الخ ۱۰ سے آٹھ مصارف زکوۃ بیان کرتا ہے اور مذہب حنفیہ کے مؤلفۃ القلوب کے ساقط ہونے کی نص طلب کرتا ہے اور تفسیر بیان القرآن مؤلفہ موالاتا تھنوتی سے اجماع صحابہ ہو کر آیہ مؤلفۃ القلوب کا ساقط ہونا ثابت ہے ۲۰ جس پر زید مقرر فرماتا ہے کہ صرف آیت کے مقابلہ میں اجماع صحابہ حجت نہیں ہے ایسی ہی نص قرآنی سے ثبوت دینا چاہیے اب گزر رہا ہے کہ کسی آیت یا حدیث سے جواب ثانی عطا فرمایا جائے یا نہ تو جروا۱۱ نیاز مند ممتاز علی (کلا نور ضیع رہنک)

(جواب ۳۲۳) مؤلفۃ القلوب کا حصہ بجماع صحابہ ساقط ہو گیا ہے تفسیر مدارک میں ہے و سهم مؤلفۃ قلوبہم سقط باجماع الصحابة فی صدر خلافة ابی بکر لان الله اعز الا سلام و اغنی عنهم والحکم متى ثبت معقولا لمعنی خاص یرتفع و ینتہی بذهاب ذلك المعنی انتہی ۳۰ یعنی مؤلفۃ القلوب کا حصہ حضرت ابو بکرؓ کے شروع زمانہ خلافت میں صحابہ کرامؓ کے اتفاق و اجماع سے ساقط ہو گیا اور حکم شرعی جب کہ کسی علت پر مبنی ہو تو اس علت کے اٹھ جانے سے حکم بھی اٹھ جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب کو زکوۃ کا مال دینے کی اجازت اسلام کے ضعف اور مسلمانوں کی کمی کی وجہ سے ہو گئی تھی اور جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت اور قوت و تلبہ عطا فرمادیا اور مسلمانوں کی جماعت زیادہ ہو گئی تو اجازت ارتقاع علت حکم کی وجہ سے خود مرتفع ہو گئی البرہان شرح مواہب الرحمن للشیخ الحدیث الفقیہ ابراہیم بن موسیٰ العرابی میں ہے اخرج ابن ابی شیبہ عن عامر الشعبي انما كانت المؤلفة علی عهد رسول الله ﷺ فلما ولی ابو بکر انقطعت ، حتی لن ابن ابی شیبہ نے عامر شعبیؓ سے روایت کی ہے کہ مؤلفۃ القلوب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تھے (یعنی انکا حصہ قائم تھا) پھر جب ابو بکر صدیقؓ خلیفہ ہوئے تو یہ لوگ منقطع ہو گئے (یعنی ان کا حصہ بند ہو گیا) واللہ اعلم

جن چیزوں میں تملیک نہیں ہوتی ان میں زکوۃ جائز نہیں
(سوال) تالاب 'پچا' مسجد 'سفر خانہ' تعمیر کرنا 'اسلامیہ مدارس' قائم کرنا 'تعلیم میں امداد دینا' وغیرہ ان

(۱) التوبة . ۶۰

(۲) مستحقین صدقات ۱۱۹۱ ناچ پبلشرز دہلی

(۳) ط المکتبۃ العلمیہ لاہور

(۴) کتاب الزکوۃ باب لمصارف ۱/ ۵۲۸ ۵۲۹

میں زکوۃ کا روپیہ خرچ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ **المستفتی** نمبر ۹ غلام علی معرفت داروف جیس دھر مسالہ
 ضلع کانگرہ ۲۶ ربیع الاول ۱۳۵۲ھ ۲۰ جولائی ۱۹۳۳ء
 (جواب ۳۶۴) زکوۃ کی رقم میں حنفیہ کے نزدیک یہ ضروری ہے کہ رقم مستحق زکوۃ کو تمہیکاً دی
 جائے، تاہم صورتوں میں تمہیک نہیں ہوتی ان میں زکوۃ کا روپیہ خرچ نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی مسجد یا
 تعمیر مسافر خانہ و چاہ وغیرہ میں تمہیک نہیں ہوتی اس لئے ان میں زکوۃ کا روپیہ خرچ کرنا جائز نہیں ہے
 ۱۰۰ مدارس وغیرہ میں زکوۃ کی جو رقم آتی ہیں وہ یا تو طلبہ مسکین پر خرچ کی جاتی ہیں یا پھر تمہیک کر کے
 دوسرے مصارف میں لائی جاتی ہیں واللہ اعلم محمد کفایت اللہ کل اللہ

(۱) متمم کا چوں کو بطور تمہیک دی گئی رقم لیکر تعمیر پر خرچ کرنا

(۲) متمم کا کئی مدت کی رقم کو ملا کر رکھنا

(سوال ۱) یتیم خانے میں بالغ ناداروں کو زکوۃ دی جائے پھر متمم ان سے لیکر حساب یتیم خانہ
 میں جمع کرے اور مصارف یتیم خانہ مثلاً تعمیر جائیداد وغیرہ میں صرف کرے تو زکوۃ دینے والے کی اور
 ہو جائے گی یا نہیں؟

(۲) ایک مدرسہ عربیہ میں چند مدت میں روپیہ وصول ہوتا ہے مثلاً زکوۃ تعمیر مسجد خیرات اور متمم
 مدرسہ مدت کا روپیہ ایک جگہ شامل کر کے رکھتا ہے اور حساب میں آمد و جمع علیحدہ علیحدہ کرتا ہے
 یہ وقت خرچ جس لمحہ کی رقم ہوتی ہے اس میں خرچ کر داتا ہے اس طریقے میں زکوۃ ادا ہوتی یا نہیں
 اور جس نے تعمیر مسجد میں رقم دی تھی اس کی رقم تعمیر مسجد میں گئی کہ نہیں اگر نہ کورہا! متمم نے زکوۃ
 کی رقم کسی دوسرے مصرف میں خرچ کر دی اور زکوۃ ہندہ کو خبر نہ ہوئی تو زکوۃ ادا ہوگی یا نہیں اور اگر خبر
 ہو گئی تو زکوۃ ہندہ کیا کرے؟ **المستفتی** نمبر ۸۳ حاجی عبداللطیف بٹہائی دی ۳ رجب ۱۳۵۲ھ
 ۲۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب) از حبیب المرسلین صاحب نائب مفتی (۱) زکوۃ دینے والے کی زکوۃ ادا ہو جائے گی اور
 متمم ان کو راضی کرے یہ رقم ان سے لیکر یتیم خانے کے مصارف پر صرف کر دے گا تو متمم کا یہ فعل
 بھی جائز ہوگا اور اگر ان سے ناراضگی صورت میں لیکر یتیم خانے کے مصارف پر صرف کرے گا تو نہانہ
 گار ہوگا مگر بہر صورت زکوۃ ہندہ کی زکوۃ ادا ہو جائے گی۔

(۱) یہی تملیک المال من غیر مسلم غیر ہاشمی ولا مولاہ بشرط قطع الصعۃ الخ (ہدیۃ کتاب الزکاۃ ۱ ص ۱۷۰)

(رشدیہ)

(۲) وبشرط ان يكون الصرف تملیکاً لا اباحۃ كما مر لا بصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کل من بیت و قضاء
 دیہ الخ و فی الشامیہ قوله نحو مسجد کباء القاطر والسقایات واصلاح الطرقات وکری الاہل والحق
 والحقاد وکن مالا تملیک فیہ یعنی (رد المحتار کتاب الزکاۃ باب المصروف ۲ ص ۳۴۴ معبد)

(۲) اگر عرف مخلوط کر دینے مستمم کا مختلف مدات کی رقوم کو نہ ہوگا تو یہ فعل مستمم کا ناجائز و موجب ضمان ہوگا اور اگر عرف ہوگا تو یہ فعل مستمم کا جائز ہوگا اور موجب ضمان نہ ہوگا بشرطیکہ ان مختلف مدات کی رقوم کے لیکن کو بھی علم اس عرف پر ہوگا اور اس جزائی صورت میں مستمم مطلقہ اور رقم ہر مالک منوکل کے رقوم مخلوط میں سے تیسر اس کے مصرف معین پر صرف کر دے گا تو زکوۃ دہندہ کی زکوۃ لوا ہو جائے گی اور مسجد تعمیر کنندہ کی طرف سے مسجد تعمیر ہو جائے گی اور اگر مستمم زکوۃ کی رقم کو جان کر غیر مصرف میں خرچ کر دے گا اور زکوۃ دہندہ کو خبر نہ ہوگی تو اس کا مواخذہ اخروی مستمم پر ہوگا لیکن زکوۃ لوا ہو جائے گی اور اگر زکوۃ دہندہ کو خبر ہو جائے گی تو اس کو یہ حق نہ ہوگا کہ مستمم اپنی رقم وقف شدہ کی ضمانت لے کر زکوۃ لوا کرے ویتصل بهذا العالم اذا سال للفقراء شینا و خلط یضمن قلت و مقتضاه انه لو وجد العرف فلا ضمان لوجود الاذن حینئذ دلالة والظاهر انه لا بد من علم المالك بهذا العرف لیکون اذنا منه دلالة (دالمحترار جلد ثانی ص ۱۶۲) فقط واللہ اعلم

اجابہ وکتبہ حبیب الرحمن عثمانی عنہ نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۳۲۵) (از حضرت مفتی اعظم) (۱) اگر دینے والے نے چوں کو تمیک کے طور پر زکوۃ دیدی اور بچہ نادر اور بالغ تھے تو اس کی زکوۃ تو دیتے ہی ادا ہو گئی اب مستمم یتیم خانہ نے اگر چوں سے جبراً لے لی تو اس کا یہ فعل ناجائز ہے مگر زکوۃ کی صحت اور اس کا کوئی اثر نہ ہوگا۔ اور چوں نے اپنی خوشی سے اسے دیدی تو پھر ناجائز بھی نہیں اور اس صورت میں وہ یتیم خانہ کے ہر مصرف میں چوں کی رضامندی سے صرف ہو سکتی ہے۔

(۲) اس میں پہلی بات تو قابل غور ہے کہ مختلف مدات کی رقوم کو عینہہ رکھنے اور اپنے مصرف میں صرف کرنے کا حکم روپیہ اور پیسوں اور ٹینی نوڈ گٹ کے سکوں کے ساتھ متعلق ہے جو رقوم کہ کاغذی نوٹوں کی صورت میں دی جائیں ان کے ساتھ یہ حکم متعلق نہیں کیونکہ نوٹ خود مال نہیں ہیں محض وٹاؤں ہیں، اگر مختلف مدات کے لئے دیئے ہوئے نوٹ مل دیئے جائیں اور ہر ایک مد کی رقم کے موافق اس مد میں انکو صرف کر دیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہر مد میں رقم صرف کر دی جانے پر معافی کی زکوۃ لوا ہو جائے گی۔

اب رہے وحیات سے سکے تو ان کا حکم یہ ہے کہ مختلف مدات بلکہ ایک مد میں دی ہوئی مختلف اشخاص کی رقم بھی عینہہ و سحنی چاہیئے اس اصول کے ماتحت مستمم ہر ایک لازم نہیں کہ وہ مد زکوۃ کی تمام رقم عینہہ رکھے بلکہ یہ بھی لازم ہے کہ زکوۃ کی رقم بھی ہر ایک شخص کی عینہہ رکھے خواہ رقم چار آنے کی ہو یا روپے کی بدست روپے کی اور اگر زکوۃ دینے والے تین سو چار سو آدمی ہوں جن میں آٹھ دو آنے سے مثلاً

سنگڑوں روپے تک کی مختلف رقموں کو اصول بالائے پر تین چار سو تحصیل یا پانچ یا سجدہ رکعتی پڑھیں
 ۱ (یونکہ الخلط استہلاک) جس طرح خلط قسم بقسم آخر پر صدق آتی ہے اسی طرح خلط
 مال واحد سال آخر پر بھی صادق ہے) اور اس کی دشواری اور عدم استطاعت محض نہیں اس لئے فقہانے یہ
 حکم دے دیا ہے کہ جب کہ رقوم جمع شدہ مختلط اپنی اپنی مد میں صرف کر دی جائیں اور اختصار کا عرف
 ہونے کی وجہ سے ماکول کی جانب سے دلالت لفظ بالخلط ہو جائے تو زکوۃ بھی ادا ہو جائے گی اور مستقیم
 پر بھی کوئی گناہ یا ضمان نہ ہوگا ۱۰ محمد کفایت اللہ کان اللہ

ضرورت مند سید فوج اور رفہی اور اس کو زکوۃ دینا

(سوال) مفلس سید کو اس وجہ سے زکوۃ دینے کہ آج کل ان کو مال نیست سے حصہ ملنے کی کوئی صورت
 نہیں ہے جائز ہے یا ناجائز؟ سنا ہے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں زکوۃ کے روپے سے سناہوں کو
 تنخواہیں ملتی تھیں اور یہ روپیہ سلطنت کے دوسرے کاموں میں خرچ ہوتا تھا کیا آج کل بھی رفہا مام
 (اسلامی کام) کے کاموں میں زکوۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۳۱۳ محمد
 رشید خاں قزوالبان دہلی ۲۶ جب ۱۳۵۲ھ ۱۶ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۲۶) مفلس سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں ۱۲ زکوۃ کے روپے سے فوج کو تنخواہ نہیں دی جاتی
 تھی رفہ عام کے کاموں میں ایسے طور پر خرچ ہو سکتا ہے کہ اس میں تملیک ہو سکے اور شدہ خرچوں کو
 لباس و خوراک تقسیم کرنا۔ محمد کفایت اللہ

سید رشید داروں کو زکوۃ دین زکوۃ قسوی تھوڑی کر کے لو اگر سال گزرنے سے پہلے دین
 (سوال) اپنے سب عزیز سیدوں کو زکوۃ دینی جائز ہے یا نہیں اور صدقہ خیرات دے سکتے ہیں یا نہیں؟
 زکوۃ اگر کوئی انہی لوگ کر سکے تھوڑی تھوڑی ماہوار لوائی جاسکتی ہے یا نہیں؟ ایک زیور اگر کسی کے پاس
 دس مینے رہا پھر اس نے اپنی بیوی کو بطور چڑھوا دے دیا تو اس کی زکوۃ اس پر واجب ہے یا بیوی کے والدین
 پر؟ المستفتی نمبر ۲۷۵ والدہ ان احمد صاحب رہنگ۔ ۲۱ محرم ۱۳۵۳ھ ۶ مئی ۱۹۳۳ء

۱ لان الخلط استہلاک اولہ کی نمرہ عدسی حیفۃ (المر المختار کتاب الزکوۃ ۲۹۰ ط سعید)

۲ قنت و مقصدہ اولہ لو وجد العرف فلا ضمان لو حود الادن حینہ ذلالتہ والطاهر اہ لا یدم عم لمالمت ہذا
 لعرف لیکون دنامہ ذلالتہ (المر المختار کتاب الزکوۃ ۲۹۹ ط سعید)

۳ ولا یدفع ای شیء منہم و ہم آل علی و آل عباس و آل جعفر و آل عقیل و الحارث بن عبدالمطلب کذہی
 لہدایۃ لہ (مندیہ) کتاب الزکوۃ باب المصارف ۱۸۹ ط رشیدیہ کوئٹہ

۴ وبشرط ان یکون لہ صرف سبک الخ (المر المختار کتاب الزکوۃ باب المصارف ۲ ۳۴۴ ط سعید)

۵ ولا یدفع ای اصلہ وان علی و فرعہ وان سفل کذہ فی لکھہ (مندیہ) کتاب الزکوۃ باب المصارف ۱۸۸ ط
 رشیدیہ کوئٹہ

(جواب ۳۲۷) سوائے اصول و فروع یعنی مال باپ و دادا دینی نانائانی اور اولاد اور اولاد کی اولاد کے دوسرے رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینی جائز ہے بھئی بہن بھائی بھتیجے بھتیجیا خالہ پھوپھی ماموں ان سب کو زکوٰۃ دینی جائز ہے والدین کو نہیں دی جاسکتی سید کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں (۱) زکوٰۃ کے علاوہ دوسرے صدقات نافذ اور خیرات سیدوں کو بھی دے سکتے ہیں (۲) اور والدین کو بھی مدرسے میں زکوٰۃ کا روپیہ غریب طلبہ کے طعام و لباس و سامان تعلیم میں خرچ کرنے کے لئے دیا جاسکتا ہے زکوٰۃ بخشی لوں ہو سکے تو ماہور بھی دی جاسکتی ہے (۳) اور اخیر میں حساب کر لیا جائے دس مہینے زیور ملک میں رہنے کے بعد بیو کو دیدیا تو اس کی زکوٰۃ لینے والے کے ذمہ نہیں بیو کے پاس جب سال پورا گزرے گا تو اس پر واجب ہوگی (۴) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

ایسے ادارے کو زکوٰۃ دینا جس سے غریب اور امیر دونوں قسم کے طلباء فائدہ حاصل کرتے ہوں

(سوال) جس فنڈ سے یتیم اور غریب طلباء کے کھانے پینے اور تعلیم کا انتظام ہوتا ہو اس میں زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے یا نہیں؟ جس مدرسے میں غریب اور توکم ہر دو قسم کے بچے تعلیم پاتے ہوں اس مدرسے میں زکوٰۃ کا مال دینا درست ہے یا نہیں؟ یتیم خانہ میں توکم کا کچھ خرچہ دے کر رکھنا درست ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۰۴ عبدالکریم (ہمت نگر) ۲۱ جمادی الثانی ۱۳۵۳ھ مکہ اکتوبر ۱۹۳۴ء

(جواب ۳۲۸) زکوٰۃ کا روپیہ یتیم ہوں کے خرچ میں جو ہر اور غریب ہوں لانا جائز ہے یعنی ان کے کھانے پینے سامان تعلیم میں حتمی خرچ کیا جاسکتا ہے لیکن مدرسین کی تنخواہیں یا مدرسے کی قیہ یا ایسے ہی دوسرے مصارف میں جس میں تملیک نہ ہو خرچ نہیں کیا جاسکتا (۵) تو انگریزوں کو زکوٰۃ کے روپے میں سے کچھ دینا یا اس پر خرچ کرنا جائز نہیں (۶) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

غیر مسلم محتاجوں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) مال زکوٰۃ سے غیر مسلم محتاجوں کو قیوں کی مدد کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۱) حاشیہ نمبر ۳۰۴ مکتبہ دار الفکر

(۲) فیما التطلع فی حوزہ الصرف لہم (ہندیہ) کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۱۸۹/۲ ط کوئٹہ

(۳) و تجب علی القور عند تمام الحول حتی یاتہ تاحیرہ من غیر عذر (ہندیہ) کتاب الزکوٰۃ ۱۷۰/۱ ط کوئٹہ

(۴) و شرطہ ای شرط القراض اولانہا حولان الحول (لدر المختار) کتاب الزکوٰۃ ۲۶۷/۲ ط سعید

(۵) و بشرط ان یکون الصرف تملیکاً لا اداۃ کدمن لا یصرف الی ماء نحو مسجد ولا الی کفن میت و قضاء

دیہ الحج (لدر المختار) کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۳۴۴/۲ ط سعید

(۶) یعنی بدشہاں پر خرچ کرنا کیونکہ وہ باپ کے تاج ہوتے ہیں ولا یجوز دفعہا الی ولد العی الصغیر (ہندیہ) کتاب

الزکوٰۃ باب المصروف ۱۸۹/۱ ط کوئٹہ

(جواب ۳۳۵) زید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں کیونکہ وہ مالک نصاب ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

صدقہ فطر کی رقم سے مدرسے کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) قصبہ عبداللہ پور میں پہلے اسلامی مدرسہ ایک چھپر میں قائم تھا اب یہاں کے غریب لوگوں نے کوشش کر کے ایک اسلامی مدرسہ تعمیر کر لیا ہے اس کی تعمیر میں کچھ کمی رہ گئی ہے غریبوں کا روزگار بہت مند ہے اس وجہ سے چندہ حاصل کرنا مشکل ہو گیا ہے اب آیا فطرہ کے اناج کا مصرف اس کی تعمیر میں ہو سکتا ہے نہیں المستعفی عزیز احمد مدرس کتب عبداللہ پور (ضلع میرٹھ)

(جواب ۳۳۶) صدقات فطر کی رقم اس عمارت میں نہیں لگ سکتی (۲) وہ تو صدقہ کر دینا ہی لازم ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دہلی

صاحب نصاب علماء کو زکوٰۃ لینا (چند متفرق مسائل)

(سوال) ہمارے ملک بلوچستان عداقت پہاڑی میں علماء کا گزارہ قدیم سے آج تک زکوٰۃ عشر و اسقافہ مر دگان پر ہے اس آمدنی سے بھی پورا گزارہ نہیں ہو سکتا ایک وجہ یہ ہے کہ آباد ملک نہیں پہاڑی عداقت ہے بارانی پانی سے اکثر آبپاشی ہوتی ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ہم لوگ چرائی کا کام کرتے ہیں اور گزارہ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ دگ زکوٰۃ وغیرہ آمدنی بھی پوری طرح ادا نہیں کرتے اور جو ادا کرتے ہیں مثل تنخواہ و مقررہ علماء کو سب دی بھی نہیں جاتی اکثر اقرباء وغیرہ کو دی جاتی ہے علماء کی کوئی پرواہ بھی نہیں کرتے اگرچہ اذان جماعت چھوڑ کر چلائی جائے اور یہ لوگ وجہ کم علمی و جہالت علماء کی تنخواہ کا تو نام بھی نہیں لیتے بالآمدنی بھی مرضی پر ہے چاہے دیں یا نہ دیں مقرر نہیں اس وجہ سے علماء نایاب ہیں بعض جیسوں پر اذان و امامت بھی نہیں ہوتی تعلیم کی یہ حالت ہے کہ مدرسہ اسلامیہ کا نام بھی نہیں نہ کوئی حافظہ قرآن موجود ہے مدرس جماعت و جنازہ نکاح خونی یہ سب کام پیش نام مسجد کے ذمہ ہیں طلبہ کی یہ حالت ہے کہ اکثر صبح سویرے ناظرہ سبق قرآن شریف پڑھ کر کمال چرائے کو چمے جاتے ہیں واپسی شام کو ہوتی ہے اکثر ناظرہ قرآن شریف پڑھ کر چھوڑ دیتے ہیں بھٹے کچھ قدر تھوڑی سی چھوٹی کتلیں پڑھ کر فراموش کر دیتے ہیں علم کی قدر نہیں جانتے اور دین کی یہ حالت ہے کہ بھٹے لوگ جماعت سے نماز پڑھنا بجائے خود رہا نماز بھی نہیں پڑھتے اور عورتوں کو پردہ شرعی بھی نہیں دیتے باہر کا کام کرتی پھرتی

(۱) ولا یصرف (الی علی بمنزل فطر نصاب فارغ عن حاجتہ لا صلۃ الیہ) الدر المختار کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۳۴۷/۲ ط سعید

(۲) سن لکھنے اس میں تنبیہ نہیں ہوتی اور صدقہ فطر میں تنبیہ نہ رہی ہے فی الدر المختار و صدقۃ الفطر کافر کا وہی بمصارف و فی کل حال و فی الشمیۃ قولہ و فی کل حال من المواد فی احوال الدفع الی المصارف من اشراطہ و اشراط التعلیف و در المحتار کتاب الزکوٰۃ باب المصروف ۳۲۹/۲ ط سعید

ہیں اور میراث فقط مردوں پر تقسیم کرتے ہیں عورتوں کو کوئی حصہ بھی نہیں دیتے اگرچہ شیعہ لڑکی کیوں نہ ہو جیسے لوگ میراث تو حائے خود ہے عورتوں کو بھی فروخت کر دیتے ہیں چاہے لڑکی بہن بی کیوں نہ ہو یعنی اتنی دین میں سکتی ہے اور دین کے مددگار ہم ہیں پہلے عرض یہ ہے کہ دعا فرمادیں کہ خداوند تعالیٰ ہم کو اس گمراہی سے نکالے ہدایت دین نصیب کرے بعد عرض ہے کہ یہ سچہ مہم ہونے مددگار دین اور نہ دینے تنخواہ کے جاء کو ہانا آمدنی مذکورہ زکوۃ یعنی جائز ہے یا نہیں؟

جس طرح علماء متاخرین اس زمانہ میں مددگار دین ہم دیکھ کر تنخواہ لینے پر فتویٰ جواز کا دیا ہے جس جگہ تنخواہ ملتی ہے اب ہمارے ملک کی یہ حالت ہے جو آپ کو عبرت ہا! اسے معلوم ہوئی تنخواہ جہاں خود زکوۃ وغیرہ آمدنی سے بھی پورا نزار و آتش جہنم نہیں ہوتا مسجد میں بلا اہم و مہودان بی گزاری ہیں اب یہ ہم سبچہ تنخواہ نہ ملنے کے زکوۃ صدقات لے سکتے ہیں یہ زکوۃ تنخواہ کے قسم مقدم ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(۲) امراف اور صدقہ میں کیا فرق ہے؟

(۳) مہترین و مسرفین میں کیا فرق ہے؟ یہ وہ سب کو خیرات جانتے ہیں

(۴) الحب لله والغض للدار خیریت میں کیا فرق ہے؟

(۵) صدقہ فی سبیل اللہ اور خیرات دیا میں کیا فرق ہے؟

(۶) جسے وہ شادی وغنی میں بہت خرچ کرتے ہیں وہ زکوۃ و عشر وغیرہ میں فرض واجب چھوڑ کر مستحبہ امرت میں خیرات کرتے ہیں کیا ان کی یہ خیرات مفید ہے؟

المستغنی نمبر ۱۶۵۱ پیش امام حاجی باسوقم لہمہ زیرین ڈاکخانہ یاد خاں ضلع اورانی ۲۳ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ مطابق ۲ اگست ۱۹۳۷ء

(حواب ۳۳۷) (۱) مال جو صاحب انصاب ہوں ان کے لئے اخذ زکوۃ کا جواز نص صریح کے خلاف ہے لا یحل الصدقۃ یعنی اور قرآن پاک کی آیت اما الصدقات للفقراء کے سیاق اور لفظ انما کے مفاد کے خلاف ہے پس اسوجہ ذکر کرنے کی کوئی صورت نہیں اور اخذ اہرت تعلیم کے فتوے جواز پر جو متاخرین حنفیہ نے دیا ہے اس کا قیاس صحیح نہیں کیونکہ اہرت علی انما کے جواز بہتہ فید تھا اس میں پہنچنے کی کجائش تھی تو ایک ضرورت کی وجہ سے حنفیہ نے اس میں دوسرے امام کے قول پر عمل کر دیا زکوۃ وغیرہ سے جائز ہونا متفق ہے اور منصوص ہے جنس علماء نے صرف اتنی اجازت دی ہے کہ ہم ان سب میں جن سے وہ فتوے کا کام کرتے ہیں اس کی حاجت اجمعیہ میں شمار کر کے انصاب سے خارج کر دی

۱، وحدث بشعبه لموسى بن مرقا لا یحل الصدقة لعی، مجمع الزوائد باب فیما لا یحل بہ لمرکۃ ۹۱۴ ص دار الفکر بیروت

۲، اما لصدقات للفقراء، وسمکتان ولعالمین عیب واثم لثوبہ فیہ و فی الزکات والعاریم و فی مسئلہ وان السبل الثوبۃ ۶۰

ہیں یعنی ایسے مائیکم کو زکوٰۃ لین جائز ہے جس کے پاس نصاب کی قیمت کی کتابیں تو ہوں، مگر اور کوئی مائیت نہ ہو لیکن جس کے پاس چاندی سوئے کا نصاب ہو زمین زراعت کی ہو مگائے پھینس بحریاں جانور ہوں اس کے سنے زکوٰۃ کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

(۲) صدقہ وہ ہے جو حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کی غرض سے دیا جائے اور اسراف ۱۰۰:۱ ہے جو غیر حاجت کے صرف کیا جائے یعنی خرچ کرنے کی داعی کوئی چیز سوائے خواہش نفس کے نہ ہو

(۳) مہذر اور ۴، صرف کے معنی قریب قریب ہیں زیادہ فضول خرچی کو تہذیر کہتے ہیں

(۴) المغض للہ کے معنی یہ ہیں کہ کسی کے اعمال شرعیہ کی خرابی کی وجہ سے اس سے اللہ واسطے بغض رکھا جائے اور نیت کسی کے پیچھے پیچھے اس کی برائیاں بیان کرنے کو کہتے ہیں ۱۰،

(۵) صدق اس کو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کی نیت سے کسی حاجت مند کی حاجت رفع کرنے کے لئے کچھ دیا جائے اور خیرات ریاس کو کہتے ہیں کہ لوگوں کو کھانے اور نام اور شہرت حاصل کرنے کے سنے دیا جائے۔

(۶) حقوق واجبہ زکوٰۃ عشرہ غیر ہوائہ کرنا اور یہ ہشوی میں بہت زیادہ رقم خرچ کر دینا گناہ ہے۔

محمد عفايت الله كان الله له ذلی

زکوٰۃ کی رقم سے مدرسہ و یتیم خانہ کی تعمیر جائز نہیں

(سوال) دہرہ دون میں ایک مدرسہ تجوید اقرآن و یتیم خانہ یک مدت سے قائم ہے اس مدرسہ میں تعلیم قرآن دی جاتی ہے اور حسب و ردہ کی بھی تعلیم دی جاتی ہے اس میں یتیم بچوں کے ماہانہ اور مسلمان بچے بھی تعلیم پاتے ہیں کسی سے کوئی فیس نہیں لی جاتی یتیم بچوں کی رہائش و خور و نوش، غیرہ کا نظام بھی ہے اس وقت تک اس مدرسہ و یتیم خانہ کی اپنی عمارت بھی نہیں تھی مگر اب عمارت زیر تعمیر ہے برادر کرم مطلع فرمائیے کہ آیا اس عمارت و یتیم خانہ میں رقومات زکوٰۃ فطرہ و چرم قربانی صرف کرنا طابق شریعت جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۱۳۵ سکریری النجمن نصرۃ الاسلام دہرہ دون ۲۱

شوال ۱۳۶۱ھ ۲۵ دسمبر ۱۹۴۳ء

(۱) لا بأس ان يعطى من الزكاة من له مسكن و محتات به في منزله او حادده و فرس و سلاح و ثياب الدين و كتب العلم ان كان من اهله الخ و رد المحتار: كتب الزكاة باب المصروف ۳۴۷/۲ ط سعید

(۲) الاصراف صرف العمى فيما ينبغي و رد المحتار: كتاب القراض ۷۵۹

(۳) التذمير صرفه اي الشيء فيما لا ينبغي و حواله مالا

(۴) عن مبي حرير قال: قبل با رسول الله ما العينة قال ذكر ترك ترك سياكره قال ان كان فيه ما يقول: قال ان كان فيه ما تقول فقد احسنه وان له يكن فيه ما تقول فقد بهته (برمدي: ابواب البر و الصلوة باب ما جاء في العينة

۱۵۰۲ ط سعید)

(جواب ۳۳۸) زکوٰۃ کی رقم عمارت میں خرچ نہیں کی جاسکتی کیونکہ اولاد بھی زکوٰۃ کی حنفیہ کے نزدیک بدون تملیک کے کوئی صورت جائز نہیں، یہاں حیلہ تملیک کر کے زکوٰۃ کی رقم تعمیر میں صرف کی جائے تو صحیحاً نہیں ہے، فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ ذہبی

پھو پھی خالہ چچا اور بھائی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے

(سوال) زکوٰۃ کا چہرہ سنگی خالہ یا پھو پھی اور چچا کو یا سگے بھائی کو دینا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸ اے سی منصور (بمبئی) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۳۹) زکوٰۃ کی رقم پھو پھی خالہ چچا بھائی کو دینا جائز ہے سگے بھوں یا سوتیلی،

محمد کفایت اللہ کان اللہ ذہبی

مدرسے کے سفیر کو زکوٰۃ کی رقم سفر میں خرچ کرنا

(سوال) (۱) مدرسے کے جو سفیر باہر چندہ کی وصولیاتی کے لئے مقرر ہوئے ہیں ان سے یہ کہا گیا ہے کہ دو قسم کی رقمیں تم کو ملیں گی مد تعلیم نہ زکوٰۃ سفر خرچ میں ان میں سے نصف نصف خرچ کرنا اور جو تنخواہ تم کو ملے گی وہ بھی اسی حساب سے ملے گی تنخواہ میں تو کچھ شبہ نہیں لیکن جو رقم سفر خرچ میں صرف ہوئی ہے جو تک وہ قبل تملیک صرف ہو گئی اس لئے یہ شبہ ہے کہ جائز بھی ہے یا نہیں اگر ناجائز ہے تو اب تک جو ایسا کیا گیا اس کا کیا ہونا چاہئے

(۲) چرم قربانی شرم میں سے مدرسے کے لئے مزدور کے ذریعہ سے منگائے جاتے ہیں بعض اصحاب نقد کی صورت میں اس کی قیمت دیتے ہیں کیا اس نقد میں سے اس مزدور کی اجرت دی جاسکتی ہے جس نے کھالیں جمع کی ہیں یا نہیں المستفتی نمبر ۲۳۷۶ جناب مولوی محمد سعید صاحب جامع مسجد عجمیہ (بجور) ۱۹ صفر ۱۳۵۸ھ ۱۰ اپریل ۱۹۳۹ء

(جواب ۳۴۰) ہو اوفق اموال زکوٰۃ قیمت چرم قربانی میں سے اجرت عامل دینے کا جواز تو ناقابل تردد ہے، اور اس صورت میں حیلہ تملیک کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی مہتمم مدرسہ اپنے سفیر

(۱) ویشتر ط ان یکون الصرف تملیکاً لا باحۃ کما مر ولا یصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کس مہ و قضاء دینہ قولہ نحو مسجد کبناء القناطر والسقايات واصلاح الطرقات و کوی الانهار والحج والجهاد وکل مالا تملیک فیہ الخ (رد المحتار کتاب الزکاۃ باب المصروف ۳۴۴/۲ ط سعید)

(۲) جیسے فقر کو تملیک کرانے اور عیش و عشرت سے تعمیر میں لگانے دیکھیں مفتی نمبر ۲۵۳ شاہ نمبر ۱

(۳) والا فصل فی الزکاۃ والفقیر والصرف الا الی الاحوة والا حوات ثم الی اولادهم ثم الی الاعمام والعمات ثم الی اولادهم ثم الی الاحوال والحالات ثم الی اولادهم (مدنیہ کتاب الزکاۃ باب المصارف ۱۹۰ ط کوئٹہ)

(۴) کیونکہ یہ مخصوص علیہ ہے جیسے قرآن مجید کی آیت سے والعاملین علیہا الثوبۃ ۶۰

کو اپنی طرف سے وکیل بالتصرف بنا سکتا ہے یا استقراض کی اجازت دے سکتا ہے اور بوقت حساب تنخواہ اور مصارف سفر کو خرچ میں ڈال سکتا ہے ان تمام رقوم میں جس قدر رقم بطور نوٹ کے وصول ہوتی ہے اس میں تعین نہ ہونا تو ضرور ہے اور جس قدر رقم روپیہ پیسوں کی صورت میں وصول ہوتی ہے اس میں بھی تعین پر عمل تقریباً ناممکن ہے کیونکہ تعین کا متفقنا تو یہ ہے کہ ہر معطی کی دی ہوئی رقم علیحدہ رکھی جائے اور نہ ہر ہے کہ یہ صورت تقریباً ناممکن ہے پس نوع صدقہ کی علیحدگی اور حسب مجموعی پر اکتفا کیا جاتا ہے اور متعدد معطیوں کی رقم زکوۃ کا مجموعی حساب کر لیا جاتا ہے رقوم زکوۃ سب مخلوط ہو جاتی ہیں پس جیسے کہ زید، عمرو، بکر کی دی ہوئی رقوم مخلوط ہو جاتی ہیں اسی طرح مختلف مدت کی رقوم بھی مخلوط ہو جائیں اور صرف کا حسب علیحدہ علیحدہ کر دیا جائے یہ دونوں صورتیں یکساں ہیں واللہ اعلم

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدن علی

مدرسہ کے سفیر کو زکوۃ کی مد سے تنخواہ دینا

(سوال) (۱) مدرس عربیہ میں سمد زکوۃ جو روپیہ پہنچتا ہے کیا اس میں سے مدرسہ کے سفیر کو جو چندہ کی فراہمی کے لئے مقرر ہوتا ہے والعاملین علیہا کی مد میں داخل سمجھ کر اس کو تنخواہ میں دو روپیہ دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(۲) مدرسہ کا کوئی ایسا مبلغ یا مدرس ہو جس کے پاس کسی رقم کا نصاب نہیں صرف ماہواری تنخواہ پر جو مدرسہ سے حاصل کرتا ہے نہایت تنگی درد شواری سے اس پر گزارہ کر سکتا ہے کیا ایسے مبلغ یا مدرس کو بھی مدرسہ میں سمد زکوۃ آمدہ رقم سے تنخواہ دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۲۶۵۱ مولانا محمد چراغ صاحب مدرس مدرسہ گوجرانوالہ ۲۱ رجب ۱۳۵۹ھ ۲۶ اگست

۱۹۳۰ء

(جواب ۳۴۶) (۱) زکوۃ کی رقم وصول کر کے لانے والوں کو اس رقم میں سے اجرت عمل دینے کی گنجائش ہے خواہ وہ غنی ہوں (۲) اگر کسی حال میں ان کی وصول کی ہوئی رقم کے نصف سے زیادہ نہیں دی جائیگی (۳)

() جتنی سفیر سے یوں کے کرپ س سے خرچ کرتے ہیں آخر میں حسب ارادہ کر دیا جائے گا فقہ

(۲) یکس صفحہ نمبر ۳۴۸ شامیہ نمبر ۳

(۳) وعمل یعم الساعی والعاشر ولو عینا لا هاشمیا لانه فرغ نفسه لهذا العمل فيحتاج الى الكفاية والعنى لا يسمع من تناوبها عند الحاجة كاس السبيل بحر عن الدائع الدر المحار كتاب الزكاة باب المصروف ۲ ۳۳۹ ط سعید

(۴) قوله فيحتاج الى الكفاية لكن لا يزداد على نصف ما قطعه كما يأتي (رد المحتار كتاب الزكاة باب المصروف ۲ ۳۴۰ ط سعید)

(۲) کسی مستحق زکوٰۃ کو زکوٰۃ کی رقم کسی عس کے معوضہ میں (سوائے تحصیل و جمع زکوٰۃ کے) نہیں دی جاسکتی کیونکہ زکوٰۃ کی ادائیگی میں تملیک (بلا عوض شرط ہے ملازمین مد تعلیم و تبلیغ کو تنخواہ بطور عقد اجارہ دی جاتی ہے جو تملیک بلا عوض نہیں ہے البتہ اگر ان کو بطور وظیفہ ماہواری رقم دی جائے اور مستاجر کی حیثیت سے ان کے عس کی جانچ نہ کی جائے اور اجیر کی طرح ان سے مواخذت نہ ہوں تو پھر ان کو زکوٰۃ میں سے ماہواری وظیفہ دینا جائز ہوگا) (۱۰) محمد کفایت اللہ کاں اللہ لاہوری
اجواب صحیح فقیر محمد یوسف دہلوی مدرسہ امینیہ دہلی

زکوٰۃ کے متعلق چند مسائل

- (سوال الف (۱) کو نئے روپے یا نقدی پر زکوٰۃ واجب ہے اور کس حساب سے؟
(۲) جیسا کہ بعض مولوی صاحبان نے فرمایا کہ ”زکوٰۃ صرف زائد روپے پر واجب ہے“ تو زائد روپے کی تعریف فرمائیے
(۳) مثال کے طور پر اختتام سال پر یعنی وہ زکوٰۃ میں ایک شخص کی کل مالی حالت کے ایک سو روپے ہے اس میں سے پچاس روپے اس کے پاس جمع ہیں بقایہ پچاس روپے تجارت یا کاروبار میں ملے ہوئے ہیں ورنہ تجارت فائدہ مند ہے اب ان تجارت والے پچاس روپوں میں سے پچیس روپے کا اس کے پاس تجارتی سامان ہے اور بقیہ پچیس روپے لوگوں کے ذمہ واجب الوصول ہیں اس صورت میں اس کے کتنے روپے پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہے کیا کل مالی حالت پر یا زائد جمع روپے پر یا زائد تجارتی مال پر یا سب پر
(۴) ایک شخص اس سال کچھ رقم پر زکوٰۃ نکالتا ہے اگلے برس وہ رقم ڈیوڑھی ہو جاتی ہے تو کیا کل رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا صرف زیادتی پر؟
(ب) زیورات، سونا، چاندی وغیرہ

- (۱) کیا تمام زیورات پر زکوٰۃ ہونا چاہیے یا اس میں روزمرہ کے استعمال میں آنے والے اور نہ آنے والے کی تخصیص ہے کیونکہ بعض مولوی صاحبان کا فرمان ہے کہ جو زیورات روزمرہ کے استعمال میں نہ آوے صرف اس پر زکوٰۃ فرض ہے دوسرے پر نہیں
(۲) سونے کی ایک مقدار یا زیورات جس پر کہ آپ ایک برس زکوٰۃ دے چکے ہوں کیا اس پر دوسرے برس بھی فرض ہے یا اس کی زیادتی پر
ج۔ جائیداد، مکان و زمین وغیرہ

(۱) ولو نوی الزکوٰۃ بما يدفع المعلم الی الخلیفۃ ولم یستاجرہ ان کان الخلیفۃ محال لو لم یندفعہ یعلم الصبیان ایضا اجزاء والا فلا (ہندیہ) کتاب الزکوٰۃ باب المصارف: ۱/ ۱۹۰ ط کوئٹہ
(۲) یہاں مدرسین کا مستحق زکوٰۃ ہونا بھی ضروری ہے البتہ اس تفصیل سے شبہ محض وار کرتا مقصود ہے نہ کہ مدرس کو عالم کے مدرسے میں داخل کرنا

(۱) کیا تمام جائیداد پر زکوۃ واجب ہے؟
یا صرف اس جائیداد پر جس سے کوئی آمدنی ہو

۲۔ مستحقین زکوۃ

(۱) ایک شخص کا حقیقی بھائی یا بہت نزدیکی رشتہ دار بالکل لاپائنج نہ ہو کام کاج کرتا ہو تین بہت مسرت کے ساتھ گزارہ ہو اور مقروض بھی ہو تو کیا اس کا قرضہ زکوۃ سے اتار جاسکتا ہے؟
(۲) کیا کسی مزیدادوسرے قریبی طالب علم کو بطور تحفہ زکوۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے؟ المستفتی نمبر ۲۷۷۲ خاکسار فضل کریم ندوی، زار فورٹ (بمبئی) ۵ جمادی الثانی ۱۳۶۱ھ ۲۰ جون ۱۹۴۲ء
(جواب ۳۴۲) جس شخص کے پاس پچون روپے (۱۱) ایسے ہوں کہ اس کے لھانے پینے وغیرہ ضروریات پوری ہونے کے بعد فضول چھ ہوئے ہوں اور ان پر اسی طرح ایک سال گزر جائے تو اس پر چالیسواں حصہ زکوۃ واجب ہوگی (۱۰) یعنی ایک روپیہ پانچ آنے کے پانی زکوۃ ہوئی نقد روپیہ موجود ہونا اتنی قیمت کامل تجارت موجود ہو یا تجارتی سلسلہ میں لوگوں کے ذمہ قرض ہو سب کا حساب لگایا جائے گا مگر قرض کی زکوۃ قرض کی رقم وصول ہونے سے پہلے لوار کرنی لازم نہیں (۱۰) جس رقم کی زکوۃ ایک سال لوار کر دی گئی ہو اگر وہ رقم دوسرے سال بھی رہے تو دوسرے سال پھر زکوۃ لوار کرنی ہوگی اگر اتنی ہی رہی تو اتنی کی زکوۃ لازم ہوگی اور بڑھتی تو ساری رقم کی زکوۃ دینی ہوگی (۱۰) مثلاً ایک سال سو روپے تھے آخر سال پر سو روپے کی زکوۃ لوار کر دی اور بقیہ رقم دوسرے سال بھی محفوظ رہی تو سال پورا ہونے پر اس کی زکوۃ لوار کرنی ہوگی چاندی سونے کے زیور پروزن کے لحاظ سے زکوۃ ہوگی (۱۰) زیور میں جو اہرات خواہ تھیں ہی قیمت کے ہوں ان پر زکوۃ نہیں لائی کہ وہ مال تجارت ہوں زیور میں چاندی سونے پر بہر صورت زکوۃ ہوگی خواہ استعمال ہوں 'خولو تجارتی' خواہ یوں ہی رکھے رہیں (۱۰) جائیداد زمین 'مکانات کی قیمت پر زکوۃ نہیں۔

- (۱) اس میں روپیہ کی قیمت سے قرض کے اعتبار سے چاندی کے نماب تک پہنچے ہوگی جو کہ ساڑھے پان تومہ ہے
(۲) وشرعاً نملیث جزء مال عبہ الشارح وهو ربع عشر مصاب حولی (الدور المحار) کتاب الزکاة ۲ ۲۵۶ ط سعید
(۳) ولو کان الذین عنی مقر ملی فوصل الی منکک لزم زکاة مامسی (لتویر الانصار) کتاب الزکاة ۲ ۲۶۷ ط سعید
(۴) بدیکس منہ نمبر ۵۹۹ شیعہ نمبر ۳
(۵) زکاة فی حق الموحوب یعنی ان ینلع ورنہا نصاب ولا یعتبر فیہ القسمة بالا حماع (ہدیۃ) دب رکہ الذهب والفضۃ والعروض ۱۷۹/۱ ط کوئٹہ
(۶) لا زکاة فی ثلاثی والحواجر وان ساءت الف الا ان لکون للجارۃ والا صل ان ماعد الححرین والسوانم انما یرکی نینۃ التجارۃ (رد المحتار) کتاب الزکاة ۲ ۲۷۳ ط سعید

اصول (یعنی ماں باپ، دادا، دایا، نانا، نانی) اور فروع (یعنی لڑکا اور لڑائی کی اولاد) کو زکوٰۃ دینا اور زوجین کا ایک دوسرے کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، بھائی، بہن، چچا، چچو، بھئی، ان کی اولادوں کو ماموں، خالو اور ان کی اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز ہے، کسی عزیز یا طالب علم کو بطور وظیفہ زکوٰۃ دینا جائز ہے۔
محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(۱) سید کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(۲) تملیک کر کے زکوٰۃ کو دوسرے کے دوسرے کاموں میں خرچ کر سکتے ہیں

(۳) امین یا وکیل زکوٰۃ کو اپنی خرچ میں لائے تو ادائیگی کی صورت

(سوال) (۱) سید کو حالت عسر و فقر زکوٰۃ روپیہ بلا حیلہ شرعی کے دینا درست ہے یا نہیں؟ (۲) ایک شخص ایک مدرسہ میں زکوٰۃ کاروپہ بھیجتا ہے اب وہاں کوئی طالب علم ایسا نہیں ہے جس کو زکوٰۃ دیا جائے تو یہ روپیہ کسی دوسرے مدرسہ کو یا ایسے اشخاص کو جو ضرورت مند ہوں، اجازت زکوٰۃ ہندہ یا بلا اجازت دینا درست ہے یا نہیں؟ (۳) اگر کوئی شخص وکیل یا امین زکوٰۃ کے روپے کو اپنے صرف میں لے آیا ہو تو اس کی ادائیگی کی کیا صورت ہے؟ المستفتی نمبر سید ظفر یاب حسن، ممبئی، قلعہ جیور ۳۰ محرم ۱۳۶۳ھ (جواب ۳۴۳) (۱) سید کو زکوٰۃ عشر کاروپہ یا غلہ دینا درست نہیں (۲) یہاں حیلہ کر کے دیا جائے تو مضائقہ نہیں حیلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی غیر سید غریب کو یہ کہہ کر دیدیا جائے کہ فلاں سید کو دینا تھا مگر وہ سید ہے اس کے لئے زکوٰۃ جائز نہیں لہذا تم کو دیتے ہیں اگر تم یہ کل یا بعض اس کو بھی اپنی طرف سے دیدو تو بہتر ہے اور وہ لیکر دیدے تو سید کے لئے جائز ہے (۳)

(۲) زکوٰۃ کی تملیک کر کے مدرسہ کے کسی دوسرے کام میں خرچ کر سکتے ہیں (۱)

(۳) جس قدر زکوٰۃ کی رقم اپنے خرچ میں لے آیا ہے اس کا ضامن ہے اتنی رقم بطور ضمان کے ادا کر دے تو زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ، دہلی

(۱) ولا لی من بیہما ولاد ولو مموناً فقیراً او بیہما روجہ (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصروف ۳۴۶/۲ ط سعید)

(۲) وقید بالولاد لحواذہ للقیۃ الاقارب کالاحوۃ والاعمام والاخوان الفقراء بل ہم اوقی لانہ صلۃ و صدقۃ رد المختار، کتاب الزکاة، باب المصارف ۳۴۶/۲ ط سعید

(۳) ولا یدفع الی ہی ہاشم و ہم آل علی وآل عباس وآل جعفر وآل عقیل وآل الحارث بن عبدالمطلب کذلکی الهندیۃ، ہندیۃ، کتاب الزکاة، باب المصارف ۱۸۹/۱ ط کوئٹہ

(۴-۵) وحیلۃ التکلیف بہا التصدیق علی فقیر، ثم ہو یکنف، فیکون الثواب بہما، وکذا فی تعمیر المسجد (الدر المختار، کتاب الزکاة ۲۷۱/۱ ط کوئٹہ)

(۶) ولو خلط زکاة مؤکلیہ ضمن، وکان مشرعاً الا اذا وکنہ الفقراء (وفی الشامیۃ) لکن قد یقال تحزی عن الامر مطلقاً لبقاء الاول بالذبح (ردالمحتار، کتاب الزکاة ۲۶۹/۲ ط سعید)

مالدار شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

(سوال) ایک مسجد کے امام صاحب ہیں ان کی لڑکی شادی شدہ بالغ ہے اس کا شوہر اسے نہیں لے جاتا ہے وہ کچھ صدار بھی رہتی ہے امام صاحب کو بستی کے لوگ فطرہ و روزہ کوۃ حقدار سمجھ کر دیتے ہیں اب یہ امام صاحب اس فطرہ و روزہ کوۃ کی آمدنی کو اس اپنی لڑکی کو دیدیں تو دینے والوں کی زکوۃ اور فطرہ واداء جو کایہ نہیں؟ امام صاحب ایسا جو کرتے ہیں تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ یہ لڑکی صاحب انساب بھی نہیں ہے اور صدار بھی رہتی ہے پھر اگر یہ لڑکی اپنی خوشی سے اپنے والدین کو جو صاحب انساب ہیں اس رقم کو دیدے تو والدین کو اسے صرف میں! ناجائز ہوگا یا نہیں؟ المستفتی میاں جی نور محمد موضع شیخ نوری کوانوہ

(جواب ۳۴۴) صاحب نصاب کے لئے فطرہ اور زکوٰۃ جائز نہیں، یہاں لڑکی اگر صاحب نصاب نہیں ہے تو اس کے لئے زکوٰۃ اور فطرہ جائز ہے وہ ٹیکس قبضہ کر لے تو پھر اسے اختیار ہے کہ وہ اپنے والدین کو جو صاحب نصاب ہیں اپنی طرف سے بطور عریہ کے اس میں سے دے لے یا کھلے تو جائز ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ دہلی

مہتمم مدرس اور متولی مسجد کوز کھو دینا۔

(سوال) اگر صاحب نصاب کو فطرہ زکوٰۃ عشر وغیرہ کا نام بتا دیا جائے اور پھر ضرورت مند کو یہ خرچ کرتے رہ کر یہ جیسے کہ مدرسہ کا مستم یا مدرس یا مسجد کا متولی تو اس صریح زکوٰۃ و فطرہ دلا ہو گا یا نہیں؟

(جواب ۳۴۵) صاحب نصاب کو زکوٰۃ فطرہ و عشر کا مالکہ بنانا ہی جائز نہیں ہے جو صاحب نصاب ہو۔ ان تینوں قسم کے مال کا مستحق نہیں ہے اس کو دین جائز (۱) محمد کا بیت اللہ کاں اللہ لہ دینی

چند آیات کا مطلب۔

(سوال) مندرجہ ذیل آیات کا مطلب بیان فرمائیں (۱) وَأَنْتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمَسْكِينِ وَأَنْتَ

المسبل ولا تبذر تبذرا^{٢١} (٢) وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين^{٢٢}

(۴) ملکیت میں لانے کے بعد زکوٰۃ کو مد رسوں اور یتیم خانوں کو دینا جائز ہے۔

(اشہار الجمعۃ مورخہ ۱۸ نومبر ۱۹۲۵ء)

(سوال ۱) میرے والدین مر چکے ہیں میرے سوتیلے بھائی بہن میرے بڑے بھائی کے پاس پرورش پاتے ہیں کیا میں ان چھوٹے بھائی بہنوں کی امداد زکوٰۃ کے روپے سے کر سکتا ہوں؟ (۲) میں افغان ہوں میری ہمیشہ کے خاوند سید ہیں اور مقروض ہیں کیا میں یہوئی کا قرضہ زکوٰۃ کے روپے سے ادا کر سکتا ہوں؟ (۳) کیا میں ایسی دیکھ کو زکوٰۃ کا روپیہ دے سکتا ہوں جس کا گزارہ دوسروں کی کمائی پر ہے اور خود اس کے پاس بہت سا روپیہ موجود ہے مگر خرچ نہیں کرتی (۴) کیا زکوٰۃ کا روپیہ قومی اور تبلیغی کاموں میں صرف کیا جاسکتا ہے کیا یہ مد رسوں اور یتیم خانوں میں دیا جاسکتا ہے کیا یہ روپیہ مرزائیوں اور خواجہ حسن نظامی کے تبلیغی جلسے میں دیا جاسکتا ہے؟

(جواب ۳۴۸) (۱) غریب بھائی بہنوں کو زکوٰۃ کا روپیہ دیا جاسکتا ہے خواہ وہ سوتیلے ہوں یا سگے۔

(۲) آپ اپنی ہمیشہ کو زکوٰۃ کا روپیہ دے سکتے ہیں وہ اپنے خاوند کو ادا دین کے لئے اپنی جانب سے دے سکتے ہیں (۳) جو یہ خود مالدار ہے اس کو زکوٰۃ کا روپیہ دینا جائز نہیں ہے (۴) زکوٰۃ کے روپے میں تملیک ضروری ہوتی ہے یعنی مستحق کو دیکر مالک بنا دینا چاہئے پس مالدار دیکھ میں غریب مستحق طلبہ پر زکوٰۃ کا روپیہ تملیک خرچ ہو سکتا ہے اسی طرح تبلیغ میں بھی مستحقین کو دینے کے لئے خرچ ہو سکتا ہے لیکن جس کام میں تملیک نہ ہو جیسے تعمیر مساجد و تکفین موتی اس میں زکوٰۃ کا روپیہ خرچ نہیں ہو سکتا۔
محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

نادار طالب علموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

(المجمیعہ مورخہ ۱۰ فروری ۱۹۲۵ء)

(سوال) زکوٰۃ کی رقم کسی ایسے نادار مگر ہونہار طالب علم مسلمان کو اس نیت سے دینا کہ وہ اسلئے تعلیم حاصل کر کے دنیاوی زندگی کو بہتر بناسکے از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں؟

۱۱، والا فضل فی دفع الزکاۃ 'اولا الی الاخوة والا حوات (ہدایۃ کتاب الزکاۃ) باب المصارف ۱۹۰، ط کوئٹہ

(۲) دیکھیں صفحہ نمبر ۲۸۹ حاشیہ نمبر ۵۰۴

(۳) ولا يجوز دفع الزکاۃ الی من یملک مصابا ای مال کمال الخ (ہدایۃ کتاب الزکاۃ) باب المصارف ۱۸۹، ط کوئٹہ

(۴) و یشرط ان یکون المصروف تملیکا لا ابدحہ کما مر ولا یصرف الی بناء نحو مسجد ولا الی کفن میت و قضاء دینہ قولہ نحو مسجد کبناء القاطن والسفایات و کل مالا تملیک فیہ (رد المحتار کتاب الزکاۃ) باب المصارف ۳۴۴، ط سعید

(جواب ۳۴۹) زکوۃ کی رقم ہمارے طالب علم کو دیدینا جائز ہے، (۱) خواہ وہ دینی تعلیم حاصل کرتا ہو یا معاشی، زکوۃ کاروپہ اس کو بہورت تملیک دیا جانا شرط ہے، (۲) محمد کفایت اللہ غفرلہ۔

زکوۃ سے مدرسین کی تنخواہ جائز نہیں۔
(المجمیعہ مورخہ ۲۲ اپریل ۱۹۳۲ء)
(سوال)

(جواب ۳۵۰) زکوۃ کاروپہ مدرسین و ملازمین مدرسہ کی تنخواہ میں دینا درست نہیں (۱) طلبہ کو بطور وظائف دیا جاسکتا ہے نیز ان کے کھانے لباس مسلمانان تعلیم میں خرچ کیا جاسکتا ہے مگر جو چیز ان کو زکوۃ کے روپے سے دی جائے وہ تملیک دینی جائے محمد کفایت اللہ غفرلہ۔

مصرف زکوۃ کے متعلق چند سوالات
(المجمیعہ مورخہ ۲۴ جولائی ۱۹۳۲ء)

(سوال ۱) تبلیغ دین کے لئے مذکوۃ میں سے روپیہ صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں (۲) مبلغ دین صاحب نصب ہو کیا اس کی تنخواہ زکوۃ کے روپے سے لوائی جاسکتی ہے یا نہیں؟ (۳) مبلغ مذکور علاوہ تبلیغ کے اگر فراہمی زکوۃ کا کام بھی کرے تو زکوۃ سے اس کا سفر خرچ یا تنخواہ ادا ہو سکتی ہے یا نہیں (۴) اگر فراہم شدہ رقم اس کی ماہواری تنخواہ سے کم ہو اور غیر زکوۃ سے تنخواہ پوری کی جائے تو اس مخلوط تنخواہ کا کیا حکم ہے (۵) کیا زکوۃ میں تبلیغ دین کے لئے رسالوں کی اشاعت اور مفت تعلیم دی جاسکتی ہے یا نہیں (۶) مبلغ اگر سادات میں سے ہو تو اس کا کیا حکم ہوگا (۷) اگر مسلمانوں کو تبلیغ دین کی دعوت دی جائے تو اس دعوت میں طعام وغیرہ پر زکوۃ کاروپہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ (۸) تبلیغ دین کے لئے خط و کتابت میں زکوۃ کاروپہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں (۹) تبلیغ دین کے لئے غیر مذہب کی کتب مطالعہ کے لئے زکوۃ سے خریدی جاسکتی ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۵۱) حنفیہ کے نزدیک اوائے زکوۃ کے لئے ضروری ہے کہ تملیک مستحق غیر عوض کے طور پر دی جائے پس مال زکوۃ سے قاعدے سپارے دینیات کے رسالے ٹریکٹ غریبوں اور ان کے بچوں کو مفت تقسیم کرنا تو جائز ہے اسی طرح تعلیم کالور مسلمان اور فقہ وظائف بھی دیئے جاسکتے ہیں مبلغ کی تنخواہ نہیں دی جاسکتی خواہ صاحب نصاب ہو یا نہ ہو غیر زکوۃ سے تنخواہ دی جاسکتی ہے سادات میں سے

(۱) و يجوز دفعها الى من يملك اقل من النصاب وان كان صحيحا مكسبا (هذه) كتاب الزكاة باب المصارف (۱۸۹/۱)

(۲) و بشرط ان يكون المصروف تمليكا لا امانا (الدر المختار) كتاب الزكاة باب المصارف ۳۴۴/۲ ط سعید

(۳) بخمس مائة نبر ۲۸۷ حاشیہ نبرا

مبلغ مقرر کئے جائیں یا غیہ وں میں سے حمام مہمان بھی زکوۃ کے روپے سے دینا جائز نہیں (۱) کہ اس میں بھی تملیک مستحق نہیں ہوتی، اسی طرح تبلیغ کے لئے خط و کلمات میں بھی زکوۃ کا روپیہ خرچ نہیں ہو سکتا۔ (۲) محمد کفایت اللہ شفر۔

اصول و فروع، مالدار اور سید کو زکوۃ دینا جائز نہیں

(مجموعہ مورخہ ۲۳ ستمبر ۱۹۳۱ء)

(سوال)

(جواب ۳۵۲) زکوۃ سنبھاپ دواؤں والوں، نانہانوں، لور لور کی لو، دکانوں وغنی کو درہنسی یا شرم وندہ ہوتے ہیں۔ محمد کفایت اللہ شفر۔

چوتھا باب ادائیگی زکوۃ

فصل اول۔ صحت ادائیگی

زکوۃ سے قرضہ لیا کرنا۔

(سوال) زید ایک مدرسہ میں زکوۃ کی مد میں سے ہمیشہ کچھ رقم دیا کرتا تھا حسب معمول مدرسہ کا حاصل چندہ لینے کی غرض سے زید نے کہا کہ کل آر لے جانا اتفاق سے زید دوسرے روز باہر سفر میں چلے گیا چونکہ حاصل کو اسی روز انہیں جانا تھا اس لئے اس نے وہ رقم بھر سے لے لی اور کہا کہ تم زید سے لینا اب اگر زید و پس آ رہے ہر رقم بھر کو دیدے تو اس کی زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں اگر ادا نہ ہو تو کیا صورت کی جائے گی؟ المستفتی نمبر ۶۳ حافظ صحیح الدین صاحب سوداگر اسلحہ میرٹھ ۵ رمضان ۱۳۵۲ھ ۲۳ ستمبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۵۳) حاصل نے جو رقم بھر سے لے لی ہے وہ قرض ہے اب زید کو چاہیے کہ وہ رقم حاصل کو

(۱) اربعہ اشہ: تالیف: جلالہ قزوکی، ادا جاتی دیکھیں صفحہ نمبر ۲۴۴ حاشیہ نمبر

۲۰، فقہی تعلیمات العمال من فقیر مسلمہ عبر ہاشمی، ولا مولانا من شرط قطع المسعۃ عن الممسک من کل واحد، خدمہ کتاب الزکاة ۱۷۰ طبع کومہ

(۳) یونانیہ، تالیف: تیس جلدوں میں، تالیف: شمس الدین، ص ۱۷۰، حاشیہ نمبر ۱

(۴) ولا من بہما ولاد، و منی ہاشم، (توضیح الاضمار کتاب الزکاة باب المصروف ۲، ۳۴۶، ۳۵۰ طبع سعد)

ا۔ اگرے اور محصل اس رقم سے بحر کا قرض ادا کرے یا زید بحر کو وہ رقم دیکر یہ ہدایت کرے کہ یہ رقم منسل کو دینے کے لئے میں تمہیں وکیل کر رہا ہوں تم اس کی طرف سے قبضہ کرو تو زید کی زکوۃ ادا ہو جائے گی (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

سونے چاندی کے نصاب میں وزن کا اعتبار ہوگا۔

(سوال ۱) اگر کسی کے ذمے سو تولے چاندی زکوۃ کی نکلتی ہے اور بازار کے نرخ کے حساب سے سو تولے چاندی پچاس روپے کی ہوتی ہے تو اگر کوئی شخص پچاس روپے زکوۃ میں نکال دے تو جائز ہے یا نہیں؟

(۲) اگر کسی کے ذمہ پچاس روپے زکوۃ واجب ہوتی ہے اور وہ شخص پچاس روپے کا نوٹ نکالتا ہے تو جائز ہے یا نہیں؟

(۳) کسی شخص نے ایک ساع کو زکوۃ میں سے پانچ روپے دینے چاہے تو اس نے پانچ روپے کا نوٹ دے دیا تو زکوۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں مطلب یہ ہے کہ نوٹ کی صورت میں زکوۃ ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۷۰۷۱ راجو بہار محمد عبد الحمید خاں رئیس باغیچت میرٹھ ۱۰ شوال ۱۳۵۴ھ ۶ جنوری ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۵۴) زکوۃ وزن کے لحاظ سے واجب اور وزن سے ہی ادا ہوتی ہے اگر سو تولے چاندی زکوۃ کی واجب ہوئی ہے تو سو تولے دینے سے ہی زکوۃ ادا ہوگی (۱) ہاں سو تولے چاندی کی قیمت غیر جنس سے مثلاً مویشیم سے سکے سے ادا کیے تو ادا ہو جائے گی (۲)

(۳) پچاس روپے زکوۃ کے واجب ہوں تو پچاس روپے کے نوٹ دینے سے زکوۃ ادا ہو جائے گی (۳) محمد کفایت اللہ

(۱) اور چاندی سے بحر کو قبضہ کر کے اپنے قرض رکھنے کی اجازت پست دے رکھی ہے لہذا اس کو دینے کی ضرورت نہیں

(۲) یکایک صفر نمبر ۲۸۸ شاہی نمبر ۵

(۳) وان ادى من خلاف حصة يعتبر القيمة بالا جماع (هدية كتاب الزكاة باب زكاة الذهب والفضة والعروض ۱۷۹۰۱ كرمہ)

(۴) اس کا مطلب یہ ہے کہ زکوۃ میں نوٹ دینا جائز ہے نوٹ کی حقیقت سے لے کر کتاب صرف باب زکوۃ میں لکھی ہے ۱۲۰۱۲ فرمایا ہے (۵) (مفت)

(۵) زکوۃ ادا ہو جائے گی کہ طلبہ و تلامذہ کے ذمہ زکوۃ دینے کی بات استعمال کر کے واجب نوٹ کے ذریعے ادا کی جائے۔ نوٹ دینے کی جیسے جیسے مدت مقرر ہے ہر قسم کے ہفت روزہ اور باقی کے دوسرے باب کر کے اور نوٹ کے متعلق سوال نمبر ۲ کے جواب میں تحریر فرمایا ہے۔ ”مگر جب کوئی ایسا وقت نہ آئے جس میں اس وقت زکوۃ ادا ہو جائے تو یہ مدت ملنے صاحب کی تحقیق بدل گئی جیسا کہ آج کل نوٹ ہی سے زکوۃ ادا کی جاتی ہے کہ اب یہ ضمن عرفی نہیں ہے بلکہ کوئی صاحب کا کتاب لکھ ۱۹۳۴ء میں اور یہ زکوۃ ۱۹۳۵ء میں لکھی ہے۔ لیکن پھر اس کا لب سے لے کر نوٹ کے پیچھے سے نوٹ نکال کر پانچ روپے میں تحریک کیا ہے؟“ فقیر اب نوٹ میں عرفی کے ہیں

گائے بیل وغیرہ اگر سال کا اکثر حصہ چر کر گزارتے ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے!

(سوال) گورنمنٹ عالیہ نے مجھے کچھ زمین پر اس شرط پر پند دے رکھی ہے کہ اس زمین پر پانچ سو گائیں رکھ کر نسل کشی سے گاؤں کو ترقی دےں اس زمین پر بہت کافی مالیہ ادا کرتا ہوں جانوروں کی کشتی بہ سال ہوتی رہتی ہے ان گایوں پر زکوٰۃ دینا چاہتا ہوں ایک صاحب فرماتے ہیں کہ گایوں کے بدلے چھوٹی بھڑیاں زکوٰۃ میں دینی چاہئیں مطلع فرمائیں کہ شرعی طور پر کیا حکم ہے گاؤں کے بدلے کیا دیا جائے؟ میں جو زراعت میں کام آتے ہیں ان کی زکوٰۃ ہے یا نہیں بھیڑ بکری پر کیا دینا چاہیے تمام گائیں مارے دن باہر وغیرہ میں چر کر شام کو گھر آجاتی ہیں المستسفی نمبر ۹۵۰ دوست محمد خاں (ضلع ملتان)

۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۲۵ مئی ۱۹۳۶ء

(جواب ۳۵۵) اگر ان گایوں کو کھانے کے لئے چارہ وغیرہ دینا ہوتا ہے یعنی ان کی زندگی سال کے اکثر حصہ میں صرف چرنے پر نہیں ہے تو ان پر سوانح کی زکوٰۃ واجب نہیں، البتہ اگر وہ تجارت کے لئے ہیں تو ان کی قیمت پر چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا واجب ہے اور اس صورت میں زکوٰۃ ضرورت فقہی اتنی قیمت کے بھڑے یا گائے سب دینا جائز ہے، اور اگر گائے سال کے اکثر حصہ میں چرنے پر گزارہ کرتی ہے تو ان کی قیمت پر زکوٰۃ نہیں بلکہ سختی پر ہے اور اس صورت میں بھڑے زکوٰۃ میں دینا درست نہیں بلکہ اسی قدمے سے دیں ہوگی جو سوانح کی زکوٰۃ کے لئے مقرر ہے، اس کو کسی مقامی علم سے تفصیل وار دریافت کریں۔

زراعت کے بیلوں پر زکوٰۃ نہیں، ابھیڑ بکریاں جو صرف چر کر گزارہ کرتی ہیں ان پر زکوٰۃ نہ ان کا حساب بھی معین ہے، اور جو کسی مقامی علم سے دریافت کر لیا جائے۔ محمد کفایت اللہ کا ان شاء اللہ

نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی۔

(سوال) زید نے اپنی زکوٰۃ میں نوٹ نکالے اور یہ نوٹ بخر کو دے دیئے کہا یہ روپے میرے فلان عزیز کو پاکستان میں دے دینا یا پہنچو لو یا بخر نے زید سے نوٹ لے کر محمود کو پاکستان رقم لکھ دیا کہ میں نے زید سے مسخ اتنے روپے لے لئے ہیں اتنے ہی روپے تم زید کے فلان عزیز کو دے دینا اسی طرح سے دینے

۱) و لیس فی العوامل والحوامل والعلوفۃ صدقۃ (ہدایۃ کتاب الزکاة باب صدقۃ السواہم ۱/۹۴ ط شرکۃ علمہ ملتان)

۲) یعنی وہ تجارت کے لئے ہوں تو ان پر عوامل تجارت کے حکم ہوں گے

۳) لیس فی الخل من اللین من لیس صدقۃ فاذا كانت للین سائمة وحال علیہا الحول فقہ نسیج او تبعہ و ہدیۃ کتاب الزکاة باب صدقۃ السواہم فصل فی الفقرۃ ۱/۸۹ ط شرکۃ علمہ ملتان)

۴) حاشیہ نمبر ابوبکریم

۵) فاذا كانت الزعمی وحال علیہا الحول فقہا شافۃ و ہدایۃ کتاب الزکاة باب صدقۃ السواہم فصل فی العوامل ۱/۹۴ ط ملتان)

میں زید کی زکوٰۃ لیا ہو جائے گی یا نہیں یا زید خود براہ راست ڈاک خانہ کے ذریعہ سے اپنے عزیز کو نوٹ بھیج سکتا ہے جب کہ ڈاک خانہ والے یہاں سے نوٹ وصول کر کے وہاں نوٹ اوکرتے ہوں ایسی صورت میں زکوٰۃ کی ادائیگی ہو جائے گی یا نہیں۔ المستطی حاجی محمد وقود صاحب (طبرداران دہلی) (جواب ۳۵۶) نوٹوں کے ذریعہ زکوٰۃ لیا ہو سکتی ہے مگر اس وقت ادائیگی کا حکم دیا جائے گا جس وقت کہ ان نوٹوں کے بدلے کوئی مال حاصل کر لیا جائے (۱) دوسرے شخص نے اگر زید سے کہنے پر اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا کر دی تو زکوٰۃ لیا ہو جائے گی (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہلی

زکوٰۃ دینے والے کا وکیل اگر رقم ضائع کر دے تو زکوٰۃ دلانہ ہوگی!

(سوال) زید نے مذکورہ فطرہ مشرکہ کسی مدرسہ یتیم خانہ میں بذریعہ رجسٹری مذکور دیا۔ رقم کورہانہ کیا۔ مدرسہ مذکورہ کے ناظم کا خط آیا کہ رجسٹری مذکور مدرسہ دستیاب ہوئی جس میں ایک رقم بھی ہمارا تھا وہ برآمد ہوا لیکن رقم نہ ملیں اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ زید کے ذمے سے ہر دونوں زکوٰۃ فطرہ ساقط ہو گئے یا نہیں۔ المستطی نمبر ۱۳۸۱ حاجی محمد ظہور احمد خاں صاحب (شازدہ ناٹوے) ۳۰ ذی الحجہ ۱۳۵۵ھ ۱۴ مارچ ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۵۷) اس صورت میں سمجھا جانے والے کے ذمہ سے زکوٰۃ اور فطرہ لیا نہیں ہوا کیونکہ ڈاک خانہ مرسل کا وکیل ہے مرسل الیہ کا نہیں (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہلی

زکوٰۃ دوسرے کی ملکیت میں دینا ضروری ہے۔

(سوال) ایک شخص زکوٰۃ کے روپے سے یہ کام کرنا چاہتا ہے کہ ایک یتیم خانہ جاری کرے اور یتیم خانوں کو مختلف قسم کے کام سکھائے، زماں جملہ بڑی، نائے کا کام بھی سکھایا جائے اور جو بڑی اس طرح تیار ہوں وہ فروخت کی جائیں اور دور قم یتیم خانہ میں صرف ہو چونکہ تمباکو میں ایک قسم کا نشہ ہے گویہ ہر جگہ اور ہر ملک میں خصوصاً عرب میں عام روایع ہے اور بڑی کثرت سے فروخت ہوتی ہے تاہم چونکہ زکوٰۃ کا معاملہ ہے اس لئے یہ اطمینان کرنا ضروری ہے کہ یہ کام جائز ہوگا یا نہیں دوسری بات دریافت طلب یہ ہے کہ زکوٰۃ کا روپیہ یتیم خانہ کی عمارت تعمیر کرانے میں اور اس کا سامان مثلاً فرش، چنگ وغیرہ خریدنے

(۱) اب یہ قسم میں باہر اب نوٹ ذرا غریب لگے ہیں جن کو دیتے ہی زکوٰۃ لیا ہو جاتی ہے آگے چاہے قاضی استعمال کرے یا نہ کرے۔

(۲) ولو تصدق عہ ما عہ جار (رد المحتار: کتاب الزکوٰۃ ۲/۲۹۹ ط سعید)

(۳) بذاتیک نہیں ہونی کی اور تباہی شرط ہے (۱) ذات الشرط ذات المشروط تو جس طرح موکل خود ادا نہ تو ذرا غریب لگتا ہے اس طرح وہیں کے منافع کرنے سے بھی زکوٰۃ لیا نہیں ہوتی فان فعل الوکیل کفعل الموکل (طحاوی علی الشرح المختار کتاب الزکوٰۃ ۱/۳۹۴ بیروت دار المعرفہ)

میں صرف کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟^(۱) المستفتی نمبر ۱۲۵۳۲ شیخ محمد سعید اللہ صاحب (مدظلہ) ۲۸ جمادی الثانی ۱۴۳۵ھ ۱۶ اگست ۱۹۳۹ء

(جواب ۳۵۸) زکوۃ دانا ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ زکوۃ کی رقم مستحقین زکوۃ کو بغیر عوض تمسکاً دی جائے^(۲) پس زکوۃ کی رقم یتیم خانہ کی تعمیر میں نہیں ہو سکتی ایسا سامان بھی نہیں خرید جاسکتا ہو بطور تمسک کے مستحقین کو نہ دیا جائے مثلاً یتیم خانہ کے پلنگ فرش فرنیچر ظروف وغیرہ زکوۃ کاروپہ ملازمین یتیم خانہ کو نہ دیا جائے اور نہ وہ اس کی تجارت کرنا مباح ہے زکوۃ کی رقم ایسے کاروبار میں لگانا بھی مباح ہے مگر زکوۃ اس وقت دیا ہوگی جب رقم مستحق کی ملک میں بغیر عوض داخل ہوگی^(۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ اولی

سال آنے سے پہلے زکوۃ نکالنا جائز ہے۔

(سوال) بحر صاحب نصب ہے سال آنے سے پہلے وقتاً فوقتاً کسی کو پہلے ایسی کوئلہ کسی کو نقدی زکوۃ میں دیدیتا ہے دینے وقت زکوۃ نیت بھی کریتا ہے سال پورا ہونے پر جو پیسہ حساب سے زکوۃ کا بنتا ہے اس میں سے پیشگی دی ہوئی مدورہ چیزوں کی صحیح قیمت اور نقدی کا جوڑا کر اصل رقم نہ کر دیتا ہے اور کئی پیش کا حساب بدستور نوٹ کر لیتا ہے اس طرح زکوۃ دیا ہو جائے گی یا نہیں؟

(جواب ۳۵۹) بحر اپنی زکوۃ سال بھر ادھر ادھر کرتا رہتا ہے اور اخیر میں اوشدہ زکوۃ کی قیمت پوری کر دیتا ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں یہ جائز ہے ۱۰۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ اولی

تجارت میں نفع پر سال گزارنا ضروری نہیں؛ اصل مال کے ساتھ اس کی بھی زکوۃ ضروری ہے۔

(انعمیہ مورخہ ۲ فروری ۱۹۲۶ء)

(سوال) ایک شخص نے دو ہزار روپے کے سرمائے سے ایک کام جاری کیا اور ایک سال کے بعد چھ باندھنے پر اس کو کچھ نفع بھی ہوا تو اس کی زکوۃ مع نفع کے دینی چاہیے یا اس کے نفع پر ایک سال گزارنا چاہیے؟

.....

(۱) فہی تسمت مال من فہر مسلمہ عبر ہاسمی ولا مولایہ یسیرط قطع لمصنعة عن المملکت من کل وجه الخ

(ہدایہ کتاب الزکوۃ ۱ ص ۱۷۰ ط کوئٹہ)

(۲) تمام صورتوں میں یا تبرک نہیں یا تبرک ہے یکسب لا عوض نہیں

(۳) شیعہ ج ۱ ص ۱۱۱

(۴) و محو و تعیل الزکوۃ بعد مملکت لثبات ولا محو قبلہ (ہدایہ کتاب الزکوۃ ۱ ص ۱۷۰ ط کوئٹہ)

(جواب ۳۶۰) سال ختم ہونے پر کل مال یعنی اصل و نفع دونوں کے مجموعہ کی زکوٰۃ دینی چاہیئے،
محمد کفایت اللہ فخر لہ۔

زکوٰۃ کی رقم دوسری رقم میں ملا کر پھر مصرف میں خرچ کیا جائے تو زکوٰۃ لو اہو جائے فی۔
(انجمیہ مورخہ ۸ اوسمبر ۱۹۲۲ء)

(سوال) ایک شخص کی آمدنی کو جس میں زکوٰۃ وغیرہ بے غلط کر دیتا ہے اور قرض بھی دے دیتا ہے اور خود بھی لے لیتا ہے اس کی ادائیگی شرعاً کس طور پر کرے؟

(جواب ۳۶۱) زکوٰۃ کی آمدنی کو دوسری آمدنی میں ملانا نہیں چاہیئے مانے کے بعد مانے والا ضامن ہو جاتا ہے یعنی اگر وہ روپیہ بلاک ہو جائے تو اسے دینا پڑے گا اگر بلاک نہ ہو تو مصرف زکوٰۃ میں خرچ کرنے سے ادوا ہو جاتا ہے اور قرض بھی وصول ہونے اور مصرف میں صرف کرنے سے زکوٰۃ لو اہو جاتی ہے فقط محمد کفایت اللہ فخر لہ۔

مہری رقم پر زکوٰۃ۔

(انجمیہ مورخہ ۸ اوسمبر ۱۹۲۲ء)

(سوال) زید کی زوجہ کا پانچ سو روپے دین مہر ہے وہ لو اکرنا چاہتا ہے مگر زوجہ اس کو ایک رکھی چیز سمجھ کر اپنے قبضہ میں نہیں کرتی اور نہ اپنے کو اس کا مالک سمجھتی ہے اور زید کے پاس نقد پانچ سو روپے موجود ہے اب اس کا زکوٰۃ کیسے نکھرا دینا ہے؟ زید تو اس وجہ سے اس کا زکوٰۃ نہیں دیتا ہے کہ میں دینی سے دین کا مقروض ہوں اور دینی اس وجہ سے نہیں دیتی کہ اپنے کو مالک نہیں سمجھتی۔

(جواب ۳۶۲) جب کہ زید کا ارادہ مہر لو اکرنا ہے تو زید کے ذمہ اس روپے کی زکوٰۃ نہیں ہے زوجہ کو چاہیئے کہ روپیہ وصول کر کے خود زکوٰۃ لو اکرے یا خاوند کو اجازت دے کہ وہ اس کی طرف سے زکوٰۃ لو اکرے۔ محمد کفایت اللہ فخر لہ۔

زکوٰۃ میں تمنا ایک شرط ہے مسجد، مکتب اور شفا خانہ بنانے سے زکوٰۃ لو ا نہیں ہوتی۔
(انجمیہ مورخہ ۵ مارچ ۱۹۲۳ء)

(سوال) زید اپنے مال کا زکوٰۃ لو ا کرتا رہا اب اس سال وہ لو ا کرے اس سے کیا کہ زکوٰۃ فقرہ کی طور پر

۱، ومن کمال له نصاب الاستعداد في اداء الجعل مالا من حصة الى حصة او كذا سواء كان المستعداد من ماله او لا وما وجد استعداد حصة له حصة لركا ۱ ۱۷۵ ط كونه

(۲) کیونکہ یہ حق مرنائی کا دین ہے نہ قبلی، مومن باندہ کی زکوٰۃ دینی کے لئے ہے خود اور دوسرے۔ وہ مال

اپنے اختیار سے جو خرچ کیا جاتا ہے وہ طریقہ صحیح نہیں ہے زکوۃ اجتماعی طور پر جمع کر کے کسی کمیٹی کے ماتحت خرچ کرنا چاہیے اب زید اس کمیٹی میں ہے کہ زید جس قریہ میں رہتا ہے وہاں کے لوگ باوجود اہل ثروت ہونے کے زکوۃ نکالتے ہی نہیں پھر کمیٹی اور اجتماعی صرف کس طرح ہو سکتا ہے نیز یتیم خانہ مسافر خانہ شفا خانہ مدرسہ دارال تبلیغ کنواں تالاب مسجد پر خرچ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۶۳) زکوۃ کی اور انجلی کے لئے حنفیہ کے نزدیک تمہیک مستحق بغیر عوض ضروری ہے جس جن صورتوں میں تمہیک پائی جائے (جیسے مسجد تالاب مسافر خانہ دارالاشاعت وغیرہ کی عمارتوں پر خرچ کر دینا) ان صورتوں میں زکوۃ دانیس ہوتی (۱) یہ ہو سکتا ہے کہ زکوۃ کی رقم سے کتابیں وغیرہ خرید کر مستحق زکوۃ اشخاص کو تمہیک دیدی جائیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ زکوۃ کی رقم کسی مستحق کو تمہیک دیدی جائے اور وہ اپنی طرف سے جس کام میں چاہے خرچ کر دے (۲) محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

قرضہ معاف کر کے اسے زکوۃ میں شمار کرنا۔

(المجمعیۃ مورخہ یکم اکتوبر ۱۹۳۷ء)

(سوال) ایک شخص کو بوجہ شراکت کارخانہ روپیہ ۱۰۰۰ قرض حسنہ دیا تھا اور وعدہ یہ تھا کہ اس روپے کو میں آہستہ آہستہ اتار دوں گا مگر کچھ دنوں بعد شراکت توڑ دی اور کاروبار تمام اس کے سپرد کر دیا کچھ دنوں بعد اس نے بھی بوجہ تنگ دستی کارخانہ چھوڑ دیا روپیہ ۱۰۰۰ شخص مذکور کے ذمہ اسی طرح ہے اور وہ ۱۰۰۰ چہ غربت اور انیس کر سکتا آیا وہ روپیہ ۱۰۰۰ زکوۃ میں کٹ سکتا ہے یا نہیں مطلب یہ ہے کہ ہم اپنی زکوۃ اس روپے میں کاٹ لیں یا نہیں؟

(جواب ۳۶۴) مدیون مفلس ہو جائے اور اس سے لوائے دین کی امید نہ ہو اور دائن اس سے درگزر کرنا چاہے تو یہ صورت توجہ نہ نہیں کہ زکوۃ کو دین میں محسوب کر کے اس کو بری کر دے (۱) مگر یہ صورت جائز ہے کہ زکوۃ کی رقم اس مدیون کو علیحدہ دیدے اور اس کے قبضہ ملک میں چلے جانے کے بعد پھر اس سے اپنے قرض میں واپس لے لے نتیجہ ایک ہی ہے مگر یہ صورت لوائے زکوۃ کی شرعی صورت ہے (۲) محمد کفایت اللہ کا لفظ اللہ

(۱) یکنیس صلی نمبر ۲۸۰ شہ نمبر ۴

(۲) ان الحیلۃ ان یصدق علی الفقیر ثم یامرہ بفعل ہذہ الاشیاء (الدر المختار کتاب الزکوۃ باب المصروف ۳۵۵/۲ ط سعید)

(۳) واداء المین عن المین و عن دین سلبس لا یحوز (الدر المختار کتاب الزکوۃ ۲ ۲۷۰ ط سعید)

(۴) وحیلۃ الجواز ان یعطى مدیونہ الفقیر زکاتہ ثم یأخذہا عن ذنبہ ولوامتاع المدیون مدیونہ اخذہا لکونہ طفر بحسب حقہ (الدر المختار کتاب الزکوۃ ۲ ۲۷۱ ط سعید)

زکوٰۃ میں سرکاری ریٹ کا اعتبار ہوگا بلیک مارکیٹ کا نہیں

(سوال) ایک شخص نے کوئٹہ میں دس ہنڈل سوت مقررہ سرکاری ریٹ یا حساب رٹیل مثلاً دس روپے فی ہنڈل کے حساب سے چالیس ہنڈل سوت پایا مگر بلیک مارکیٹ میں اس سوت کا تیس روپے فی ہنڈل ہے تو اب زکوٰۃ لو کرتے وقت اس شخص کو سوت مذکورہ کا دام دس روپے فی ہنڈل (جو کہ قیمت خرید ہے) لگانا چاہیئے یا تیس روپے فی ہنڈل (جو کہ بلیک مارکیٹ کا دام ہے) المستفتی سعید احمد انصاری زید پوری ۱۱ اگست ۱۹۹۳ء

(جواب ۳۶۵) دس روپے فی ہنڈل قیمت لگنی چاہیے اور اسی حساب سے فروخت کرنا چاہیئے بلیک مارکیٹ سے فروخت کرنا جائز ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ

زکوٰۃ میں سونا چاندی کی موجودہ قیمت کا اعتبار ہوگا۔

(سوال) (۱) سونا چاندی یا اس کے زیورات جو کہ مثلاً ۱۹۶۵ء میں جب کہ سونا تیس روپے اور چاندی آٹھ آنے تولہ تھی کسی شخص نے بطور گرجہتی (چاندی) کے خرید اتھانہ بغرض تجارت تو اب اس شخص کو ۱۹۹۳ء میں جبکہ سونا مثلاً نوے روپے اور چاندی بیڑھ روپے تولہ ہے زکوٰۃ کس حساب سے ادا کرنی چاہیئے؟

(۲) اگر کوئی شخص مفروضہ زکوٰۃ جو کہ اس پر واجب ہے اس سے زائد رقم لیکر تقسیم کرے اور یہ نیت کرے کہ یہ زائد رقم آئندہ سال کی زکوٰۃ میں وضع (خرچا) کرلوں گا تو ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں اور وہ زائد رقم ہمد زکوٰۃ ہوگی یا خیرات؟

(۳) زکوٰۃ کی رقم علیحدہ رکھ کر سرسل بھر رفت رفت خرچ کرنا کیسا ہے؟

المستفتی سعید انصاری۔ زید پور بارہ بھٹی

(جواب ۳۶۶) (۱) موجودہ نرخ چاندی سونے کا زکوٰۃ نکالنے کے لئے معتبر ہوگا (۱)

(۲) جس پر زکوٰۃ واجب ہے وہ پیشگی بھی دیدے تو جائز ہے آئندہ سال اس کو حساب میں محسوب کرلے (۳)

(۳) ہاں زکوٰۃ کی رقم علیحدہ رکھ کر آہستہ آہستہ خرچ کرنا جائز ہے مگر بغیر خاص ضرورت کے ایسا نہ کرنا

۱۔ لیکن اگر بلیک مارکیٹ میں فراہم کرنا تو آمدنی بحال ہوگی مگر حکومت کی خلاف ورزی کا عہدہ دکانی زکوٰۃ میں آرت وقت قانونی نرخ کا اعتبار ہوگا

(۲) ان الواحب الا صلی عہدہ ہو مع عشر العین واما له ولاية الفل الى القيمة يوم الاداء، فيعتبر قيمتهما يوم الاداء، والصحيح ان هذا مدفع جميع اصحابها (بدائع الصنائع) كتاب الزكاة فصل واما صفة الواجب في موان النجارة ۲/۲ ط سعید

(۳) وبحور تعجب الزکوۃ بعد ملك النصاب ولا يحوز قبله (هدية كتاب الزكاة ۱۷۶ ط كونہ)

ہو گیا اور اگر بڑی سال کے، دس یا گیارہ دن باقی ہوں گے تو جب کہ اس نے اخیر ذی الحجہ کو سال تمام قرار دیکر زکوۃ ادا کر دی تو قمری سال کی زکوۃ ادا ہو گئی اب دس گیارہ روز کے بعد اس نے دس گیارہ دن کی زکوۃ موجودہ رقم کے حساب سے ادا کر دی (جس کا اسے حق ہے) تو اب ۳۱ دسمبر کو اس کا ذمہ زکوۃ سے بالکل فارغ ہو گیا اب اس کے سال کی ابتدا آئندہ محرم کی پہلی تاریخ سے نہ ہوگی بلکہ اب اس کا سال ۱۱ محرم سے شروع ہو گا اور آئندہ دس محرم پر ختم ہو گا پھر یہ دس محرم تک سال بھر کی زکوۃ دے گا اور تین محرم کو جو بکلم جنوری کے مطابق ہوگی دس دن کی زکوۃ ادا کر کے فارغ ہو جائے گا اور اب اس ۵ سال کلم یا دس محرم کی جگہ ۲۱ محرم سے شروع ہو گا میرے خیال میں تو اس میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے اور نہ مردور لیم سے آئندہ دس مہینے بنتے ہیں بلکہ ہر سال کی ابتدا اس روز اذیت ہوتی ہے اور ہر سال کے ختم پر یہ دس دن کی زکوۃ موجودہ مالیت کے لحاظ سے ادا کر کے سبکدوش ہو جائے گا کیونکہ ملک نصاب پر زکوۃ واجب ہو جاتی ہے اور قبل حولن حول الاصحیح ہے اور صحت اور فراغ ذمہ کو مستلزم ہے لہذا اب آغاز سال فراغ ذمہ کی تاریخ کے بعد سے ہو گا ۱۱ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدولی

فصل سوم۔ تملیک اور حیلہ تملیک

زکوۃ سے مدرسین کی تنخواہ دینا۔

(سوال) آن کل ما درجب میں مومناں کان مدراس عربیہ اپنے اپنے مدرسے کے لئے دسوں سے زکوۃ روپیہ وصول کریتے ہیں اور یہ بھی جناب پر ظاہر ہو گا کہ اکثر مدراس کے چنے کا ایسی ہی قسم کے روپے پر زیادہ مدرسے حیلہ کر کے یعنی کسی غریب کو قبضہ کر کے مدرسے میں داخل کرنا بعض دفعہ دل کو معیوب معلوم ہوتا ہے اور بعض دفعہ متعلق لمطلب نہیں ہوتا عامین کے متعلق تو فقہانے لکھ ہی دیا ہے کہ ان کو بندہ فصل سے لینا جائز ہے کیونکہ مدرسین کی تنخواہیں اس زکوۃ کے مال سے کسی جزئیہ کے تحت دینی جاستی ہیں؟ اگر کوئی ایسا جزئیہ نکل آئے تو مدرسے کے چنے کی صورت زیادہ آسان ہو جاتی ہے نیز کیا شافعیہ یا حنبلیہ کے ہاں ایسی صورت میں روپیہ زکوۃ کا صرف کرنا جائز ہے یا نہیں؟

المستفتی نمبر ۱۱۵ مولوی محمد فطیل صاحب مدرس مدراس انوار العلوم جامع مسجد گوجرانوالہ ۲۶ رجب ۱۳۵۲ھ مطابق ۶ نومبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۶۸) چونکہ حنبلیہ کے نزدیک زکوۃ کی ادائیگی کے لئے تملیک بلا عوض ضروری ہے اور

(۱) ہر حال زکوۃ میں اقرار قمری مال کا ہونا عین مذکورہ ہر ترتیب سے دیا کرے چاہے کلم جنوری کے ۲۰ دسمبر اور اس کے بعد تیس سال ۱۰ دسمبر پر چہ نماز سے تب بھی صحیح ہے لیکن ہر سال دس دن پہلے زکوۃ ادا کرے ہندیہ میں سے العبرۃ فی الزکوۃ لمحول المصروف کفای القیۃ (۵۵۵) کتاب الزکوۃ ۱۷۵ ط کوفہ

۲ فقہی تاملت مال من فقیر مسلم غیر ہاشمی ولا مرالہ بشرط قطع المنفعۃ عن المملک من کل وجہ، حنبلیہ کتاب الزکوۃ ۱۷۰ ط کوفہ، واضطر ایضا ص ۲۵۲ حنبلیہ سمر ۴

اس اصل سے نوائے عاصین کے اور کوئی مستثنیٰ نہیں اس لئے خفی اصول کے مطابق مدرسین کی تنخواہ زکوٰۃ میں سے نہیں دی جا سکتی البتہ دیگر ائمہ کے مسلک کے موافق جو تنمیک کو ضروری نہیں سمجھتے اور امور خیر میں زکوٰۃ کا روپیہ خرچ کرنے کی اجازت دیتے ہیں اس کی محتاج کش ہے کہ مدرسین کی تنخواہیں زکوٰۃ کے روپے سے ادا کر دی جائیں اس میں شک نہیں کہ دینی تعلیم کا وجود بقا اسلامی مصلیٰ مدرس پر موقوف ہے اور مدارس کی زندگی کا مدار آج کل زکوٰۃ پر ہی رہ گیا ہے معاملہ اہم ہے مگر اسکا فیصلہ حنفیہ کے علمائے متدین و موقع شناس اجتماعی رائے سے کر سکتے ہیں محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ

حیلہ کے ذریعے زکوٰۃ کو مدرسہ پر خرچ کرنا۔

(سوال) مدرسہ اسلامی کے اندر زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں مدرسہ قوم کا ہے اور اس قوم کے بچے اور دیگر شر کے بچے اسلامی تعلیم حاصل کرتے ہیں آیا اس قومی مدرسے کے اندر صدقہ فطریا قربانی کی امداد زکوٰۃ کا روپیہ صرف ہو سکتا ہے یا نہیں قوم کے لوگ مالدار اور صاحب نصب ہیں ایسے مدرسوں میں زکوٰۃ لگ سکتی ہے یا نہیں دوسرے لوگ اُریوچہ قصب کے مدرسے کے اندر چندہ نہ دیں تو خسارہ ہے کہ مدرسہ بند ہو جائے گا آیا اس صورت میں بھی زکوٰۃ لگ سکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۳۳۵ مودی عبدالرحمن (نیکر) ۲۸ ذی الحجہ ۱۳۵۳ھ ۳ اپریل ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۶۹) زکوٰۃ کا روپیہ غریب و مسکین طالب علموں کے کھانے یا پڑے اور سامان تعلیم پر بطور تملیک طلبہ کو دینے کے لئے خرچ کیا جا سکتا ہے مدرسین و ملازمین کی تنخواہوں یا تعمیرات میں خرچ نہیں ہو سکتا اگر اور کوئی مدنی نہ ہو اور مدرسہ بند ہو جائے گا خطرہ ہو تو ایسے وقت زکوٰۃ کا روپیہ حیلہ شرعیہ کے ساتھ خرچ کیا جاسکتا ہے یعنی کسی مستحق کو تملیک کر دی جائے اور وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دیدنے کو جائز ہوگا (۱) فقط محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

بذریعہ حیلہ زکوٰۃ سے کتوالی، پل اور مسجد وغیرہ تعمیر کرنا۔

(سوال) زید کے پاس کچھ روپیہ زکوٰۃ کا ہے زید ان روپوں کو مسلمانوں کے لئے بل (یعنی بزم امکان) تقریر مواعظ اجتماع وغیرہ کے لئے (کتوں نہیں) مساجد وغیرہ مصارف میں صرف کرنا چاہتا ہے اس لئے زید نے مش حیلہ مروی فی امداد اس ابن روپوں کا حیلہ کیا تو ان مصارف مذکورہ میں خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں حیلہ مذکورہ کی صورت یہ ہوئی کہ زید نے روپیہ اٹھا کر کسی مستحق زکوٰۃ کو دیدیا اور س نے ان

(۱) فی تملیک حال من فقیر مسلمہ غیر ہاشمی: ولا مولاه بشرط قطع المنفعة عن المملک من کل وجه (حسبہ کتاب الزکاة ۱/۱۷ ط کوثر) واسطر ایضاً ص ۲۶۴ حاشیہ نمبر ۳

(۲) وحیۃ التعلیم بھا المصدق علی فقیر: ثم هو یکس فیکون الثواب لهما: وکذا فی تعمیر المسجد (المر المحتار کتاب الزکاة ۲/۲۷۱ ط سعد)

روپوں کو تکریت زید کو واپس دیدے اس کے علاوہ اور کوئی بہتر صورت حید کی ہو تو مطلع فرمائیں؟
المستفتی نمبر ۵۰۲ اسماعیل یوسف گاروی (جوبانسرگ) ۲۳ ربیع الاول ۱۳۵۴ھ ۲۶ جون ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۷۰) حیلہ مذکورہ سخت حاجت کے مواقع میں جائز ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ مال میں مذکور نے مسلم ضروری اجتماع کے لئے کوئی وسیع مکان مانا بھی ایک معتبر ضرورت ہے اس کے لئے یہ حید کام میں آیا جاسکتا ہے اللہ کفایت اللہ

جن کاموں پر زکوٰۃ جائز نہ ہو وہاں حیلہ کر کے زکوٰۃ خرچ کرنا۔
(سوال ۱) زکوٰۃ کاروبار کیا مسجد میں شرعی حید کر کے یعنی کسی شخص زکوٰۃ کو زکوٰۃ کاروبار دیکر پھر اس سے نیکر مسجد میں لگا سکتے ہیں یہ نہیں؟ (۲) یہ حید شرعی کن کن امور میں ہو سکتا ہے؟
المستفتی نمبر ۲۳۲۳ ۲۳ ذی قعدہ ۱۳۵۴ھ محمد مسلم صاحب (آئروہ) ۱۹ اربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۹ جون ۱۹۳۸ء
(جواب ۳۷۱) ہاں سخت ضرورت کی حالت میں اس طرح حیلہ کر کے زکوٰۃ خرچ کرنا مسجد میں خرچ کرنا جائز ہے کہ کسی شخص زکوٰۃ کو وہ رقم بطور تمنا دیکر دے اور وہ قبضہ کر کے اپنی طرف سے مسجد میں لگا دے یہ کسی اور کام میں خرچ کر دے جس میں براہ راست زکوٰۃ خرچ نہ کی جاسکتی ہو ۱۱ فقط
محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

نوٹ کے ذریعے زکوٰۃ کی ادائیگی۔

(سوال ۱) ادائیگی زکوٰۃ میں مال کی تملیک شرط ہے اور عاقل ہے کہ نوٹ مال نہیں بلکہ مثل قرضہ ہے اسامپ کے اس بات کی رسید ہے کہ جتنے کا نوٹ ہے سی قدر مال گورنمنٹ کے ذمہ واجب ہے لہذا اس نوٹ سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں اگر ادا ہو جائے گی تو اسامپ سے جو مدیون کے نام ہوں ادا ہو جاتی چاہئے کیونکہ وہ بھی مدیون کے ذمہ واجب ہونے کی رسید ہے جس سے انکار نہیں کر سکتا؟

المستفتی نمبر ۲۷۸۵ ۲۷ ذی القعدہ ۱۳۵۵ھ ۲۶ ستمبر ۱۹۳۳ء
(جواب ۳۷۲) نوٹ دینے سے زکوٰۃ اس وقت ادا ہو جاتی ہے جب مستحقین اس نوٹ سے کوئی مال حاصل کر لے (۱) نوٹ دینا تسلیم علی التملیک ہے اور جب نوٹ سے مال حاصل کر کے مالک ہو گیا تو تملیک مال حقیق ہو گئی۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ

(۲-۱) کتابیں سنیہ نہ ہوں سنیہ نہ ۲

(۳) یہ مسئلہ اس وقت جب کہ نوٹ کے پیچھے پینک میں ۱۰ روپے تھے ان میں اب نوٹ ۱۰ روپے ہیں مگر نوٹ دہلی سے لے کر نوٹ دہلی کے لئے چاہئے اس سے کوئی چیز خرید یا نہ کرے

پانچواں باب غیر مقبوضہ پر زکوۃ فصل اول زمین کی زکوۃ

قرض پر زکوۃ اور رہن رکھی ہوئی چیز سے نفع اٹھانا

(سوال) زید نے عمر کو روپیہ دیکر کچھ زمین رہن کے لیے یا زمین کے دو حصے ہیں ایک حصے سے فائدہ لیتے ہیں اور دوسرے حصہ پر صرف قبضہ ہے فائدہ نہیں لیتے ہیں اب یہ فرمائیے کہ زید پر ان روپوں کی زکوۃ کب دینا ہوگا حالانکہ جب وصول کرے نیز فائدہ والا زمین اور غیر فائدہ والی زمین زکوۃ کے بارے میں کچھ فرق ہے کہ نہیں؟ زمین کے غلہ میں عشر کس پر ہے؟ بیوا تو جروا

المستفتی نمبر ۹۷۲ پیش امام عبد السلام (وزیرستان) ۳ ربیع الاول ۱۳۵۵ھ ۴ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۷۳) زمین مرہون سے نفع اٹھانا جائز ہے، زید پر اس رقم کی زکوۃ فرض ہے کیونکہ یہ دینی (قوی) فرض میں داخل ہے مگر زکوۃ کی لواستگی جب واجب ہوتی ہے جب کم از کم نصب کا ۱۵ وصول ہو ۱۰۰ جوہر و لواستگی زکوۃ کا حکم دونوں زمینوں کا یکساں ہے زمین کے غلہ میں عشر کا شکار پر واجب ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدی

فصل دوم۔ پروپیڈنٹ فنڈ اور سود کی زکوۃ

پروپیڈنٹ فنڈ پر زکوۃ

(سوال) ریلوے ملازمین سے ریلوے کبھی تنخواہ کا بار ہواں حصہ لازمی طور پر وضع کر کے بینک میں جمع کرتی جاتی ہے مثلاً زید صاحب ایک سو تیس روپے کا ملازم ہے ہر ماہ چنانچہ ایک سو تیس روپے اس کو ایک سو دو روپے ملتے ہیں دس توہ جو اس کی تنخواہ سے وضع ہوئے اور دس حق نیک چینی یا حق فیشن کے طور

(۱) لا اسفاغ بہ مطلقاً لا باستخدام ولا سکی ولا لیس ولا اجارة ولا اعادة سواء كان من مرہون او رہن (العمر المختار کتاب الرہن ۶/۸۸۲ ط سعید)

(۲) فحب رکاتھا اذا تم نصابا وحال الحول لکن لا فوراً بل عند قبض اربعین درهما من الدین القوی کفرص و بدل مال التجاره فکھا قض اربعین درهما بالرمہ درهم (العمر المختار کتاب الزکاة باب زکاة المال ۲/۳۰۵ ط سعید)

(۳) العشر علی الموحر کخروج مؤظف و قالا علی المستاجر کمتعبر مسلم و فی الحدوی و بقولہما واحد و الدر المختار کتاب الزکاة باب العشر ۲/۳۳۴ ط سعید

پر کمپنی اپنے پاس سے لور جمع کر دیتی ہے گویا ایک سال میں زید کے ایک سو بیس روپے تو اس کی تنخواہ سے وضع ہو کر لور ایک سو بیس کمپنی کی طرف سے اور ان دونوں کے مجموعہ دو سو سو بیس کا سود جمع ہو جا رہا ہے اور ہر سال پرچہ حساب ملا زمین کو ملتا رہتا ہے یہ جمع شدہ رقم زید کی بیوی بیٹے یا کسی قریبی رشتہ دار کے نام پر طاقت زید جمع ہوتی رہتی ہے زید اپنی حیات میں جب تک وہ سلسلہ ملازمت میں ہے اس روپے سے مستفید نہیں ہو سکتا زید کے مرنے پر وہ رقم اس کو ملے گی جس کے نام سے جمع ہوتی رہی ہے لیکن اگر زید خود ملازمت سے دستبردار ہو گا ہے یا کمپنی علیحدہ کرتی ہے تو وہ رقم چار پانچ ماہ بعد زید کو مل سکتی ہے اگر زید خود مستعفی ہو لور کمپنی کے خیال میں اسکا چال چلن ٹیک اور اچھا نہیں ہے تو کمپنی کو اختیار ہے کہ وہ ملازم کا صرف جمع شدہ روپیہ ہی دیدے جس کو کمپنی کسی حالت میں نہیں روک سکتی لیکن حق ٹیک چھٹی دے یا نہ دے اس کے اختیار میں ہے کیا ایسے جمع شدہ روپے پر قبضہ کے قبل زکوۃ فرض ہے یا روپیہ ملتے یا ایک سال پورا قبضہ رہنے کے بعد یا اس وقت سے جب سے ملازم کاروبار میں وضع ہونا شروع ہوتا ہے۔ المستفتی حاجی حسین علی سعیدی انچارج ٹیلی گراف آفس گنگا پور سی

(جواب ۳۷۴) اس جمع شدہ رقم کی زکوۃ اس وقت تک واجب نہیں ہے جب تک یہ وصول نہ ہو اور وصول ہونے کے بعد بھی جب سال گزرے اس وقت واجب الاداء ہوگی اور صرف اسی زمانے کی جو وصول رقم کے بعد سے اس پر گزرے گا کیونکہ یہ روپیہ ابھی تک اس شخص کے قبضے میں ہی نہیں آیا اور اس کا ایک حصہ اگرچہ بدل عمل ہے مگر زیادہ حصہ اس کا محض عطیہ ہے دین ضعیف ہے اور اس کا یہی قسم ہے ۱۱ واللہ اعلم محمد کفایت اللہ غفرلہ مدرسہ امینیہ دہلی

پروویڈنٹ فنڈ اور اس کی سود پر زکوۃ۔

(سوال) جن سرکاری ملازموں کی تنخواہ قلیس ہوتی ہے اور ان کو روپیہ پس انداز کرنے میں وقت پیش آتی ہے ان کی سہولت کے لئے گورنمنٹ نے ایک قاعدہ ”بنزل پروویڈنٹ فنڈ“ جاری کر رکھا ہے کم از کم ایک آنہ فی روپیہ لور زیادہ سے زیادہ دو آنہ فی روپیہ کے حساب سے ہر اہلکار اپنی تنخواہ میں سے وضع کر کے سرکاری خزانہ میں جمع کر سکتا ہے یہ کل روپیہ جب تک اہلکار کی پنشن نہ ہو یا وہ ملازمت ترک نہ کرے کبھی لور کسی وقت (دوران ملازمت) میں اس کو واپس نہیں مل سکتا اگر اہلکار درمیان میں اپنا حساب بند کرانا چاہے تو حساب بند ہو جائے گا یعنی تنخواہ میں وضع یا جمع ہو جائے گا لیکن جمع شدہ روپیہ اس کے قبضہ میں نہیں آئے گا گویا ملکیت اہلکار کی لور قبضہ سرکار کا ہے در صورت انتقال اہلکار کے جائز ورثہ

(۱) اس کے تفصیلی حکام سے لے کر ملاحظہ ہو مفتی رشید احمد کی کتاب ”رسائل ارشید“ پروویڈنٹ فنڈ پر زکوۃ اور سود کا حکم صفحہ نمبر ۲۱۷ جلد چہارم راجی حضرت آخر میں بطور خلاصہ تحریر فرماتے ہیں کہ ”تفصیل نہ کر کے صرف ہوا کہ پروویڈنٹ فنڈ میں جمع شدہ رقم ملازم کی ملک ہے لہذا وصول سے قبل اس پر زکوۃ نہیں ملتا“ رسائل ارشید ص ۲۸۶

یا جن کو ابکار نے بہت لمبائی و خواست نامزد کیا ہے وہ روپیہ پانے کے مستحق ہیں ورنہ یہ نہ فائدہ کا اصل مقصد بھی نہیں ہے۔ یہی لباکاروں کے ولزوں کے لئے ایک سرمایہ بآسانی جمع ہو جائے جو بعد میں ان کے کام آئے۔

اس پر لویدنٹ فنڈ میں جمع شدہ روپے پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے تو جس ابکار نے یکم اپریل ۱۹۳۲ء سے ۳۱ مارچ ۱۹۳۳ء تک پانچ روپے یا زکوٰۃ جمع کرانے اور بارہ سینے میں جو سونے روپے ہوئے ان کی زکوٰۃ یکم اپریل ۱۹۳۳ء کو واجب آیا ہوگی یا ان سونے روپے پر ایک سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب آیا ہوگی؟ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے شش سال کا اعتبار ہے یا قمری کا؟ اس فنڈ پر یہ سترہ شریعت سے بھی سود کیا جاتا ہے جو قاعدہ کے اندر داخل ہے اور اس میں گورنمنٹ کو اختیار ہے اور یہ سود ہر سال اس جمع شدہ روپے میں شامل ہو گا۔ بتائے گا کیا حکم ہے؟ لمسعی نمبر ۶۶-۶۷-۶۸-۶۹ محمد اعجاز علی صاحب مدرسہ را العلوم دیوبند ۲۴ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۳ھ ۱۵ اکتوبر ۱۹۳۳ء

(جواب ۳۷۵) اس روپے پر جو پر لویدنٹ فنڈ میں ملازم کی تنخواہ میں سے وضع ہو گا اور مرکاری طرف سے اسی قدر رقم جمع ہو گا اور پھر مجموعہ پر سود بڑھا کر جمع ہو گا۔ بتائے زکوٰۃ جب نہیں ہے اور سود کے نام سے جو رقم اس میں اضافہ ہوتی رہتی ہے وہ سود کے حکم میں نہیں ہے اور اس کا پانچا کر ہے یہ تمام رقم جب ملازم کو دیا جائے اس پر خزانہ خول کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی یہ تمام رقم ایک سرکاری انعام کی حیثیت رکھتی ہے اور تنخواہ میں سے وضع ہونے والی رقم تنخواہ کی مقدار سے مستثنیٰ ہے اور جب کہ..... ماہوار کے ملازم کے لئے جبری طور پر..... ماہوار جمع کرنا لازم ہے اور یہ..... اس کے قبضہ میں آئے سے پہلے ہی وضع کر دیا جاتا ہے تو گویا یہ..... کا ملازم ہے اور سرکار اس کے وارث اس کے وضع شدہ ور..... اپنی طرف سے اور..... کا سود اس پر بڑھا کر بطور حق اخذ مست

آخر میں دے دیتی ہے تو یہ سب رقم ایک انعامی رقم ہے جو قبضہ کے وقت قابض کی ملک میں آتی ہے اور ایک قانون اور قانونی وعدہ سے ملازم اس کا مستحق ضرور ہوتا ہے اور محمد کفایت التذکات جلد ۱-۲

پر لویدنٹ فنڈ میں سود کے نام سے دی جانے والی رقم سود نہیں!

(سوال) پر لویدنٹ فنڈ کا سود، اصول کر کے اپنے خرچ میں لانا جائز ہے یا نہیں اور اس پر ستر سال کے بعد زکوٰۃ دینے کا کیا حکم ہے

- (۱) یہ نہ کہ جب میں نہیں اور جب میں قبضہ کے بعد..... ہوتا ہے جو وعدہ اور قنون یہ دینی تحقیق یہ ہے
(۲) یہ نہ کہ جب میں نہیں اور جب میں قبضہ کے بعد..... ہوتا ہے جو وعدہ اور قنون یہ دینی تحقیق یہ ہے
(۳) یہ نہ کہ جب میں نہیں اور جب میں قبضہ کے بعد..... ہوتا ہے جو وعدہ اور قنون یہ دینی تحقیق یہ ہے
(۴) یہ نہیں سلفی نمبر ۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹

بچا اس حساب سے صاع کی مقدار نہ ہوتی ہے ان اقوال مختلفہ میں وجہ توافق کیا ہے اور صاع کی صحیح مقدار کیا ہے؟ کتب احناف معتبرہ سے مع حوالہ و تفصیل حسب بیان فرمائیے یہو اتوجروا^۱ (جواب ۳۷۹) درہم کی مقدار وہ صحیح ہے جو شاہ ولی اللہ نے لکھی ہے یعنی تین ماشے اور ایک رتی کو قاضی ثناء اللہ وغیرہ نے معتبر سمجھا ہے اور اس حساب سے نصف صاع ۸۰ روپے انگریزی کے سیر سے ایک سیر رو چھٹانک دس ماشے کا ہوتا ہے جبکہ توہ اسی انگریزی روپے بھر مانا ہے مولوی عبدالحی مرحوم لکھنوی کا حساب غلط ہے اور مٹائے غلطی یہ ہے کہ علامہ شامی نے جو ایک خرنوبہ (رتی) چار جو کی بتائی ہے اس کو انہوں نے اپنی قرار دیکر حساب مسمی طور پر گالیاں کر کے نہیں دیکھا ہندوستان میں جو تولے رائج ہیں خواہ وہ روپے بھر کے ہوں یا روپیہ ان کے لحاظ سے ساڑھے گیارہ ماشے کا ہوں میں سے کسی تولے کے رتی چار جو کی نہیں ڈھائی جو یا پونے تین جو کی ہے میں نے خود جو اہرات تولے کا صحیح کا نامیا کر کے رتی کا وزن جو سے کیا ڈھائی یا پونے تین جو کی رتی ہوتی ہے جو متوسط درجے کے لئے گئے پھر اسی طرح متوسط درجے کے جوے کر ایک درہم کے ستر جو کا وزن کیا وہ بھی تقریباً سوا تین ماشے کے نکلے اس تحقیق اور عمل سے معلوم ہوا کہ ایک رتی کو چار جو کا قرار دینا اور اس پر حاصلی قاعدے سے صاع وغیرہ کا وزن متعین کرنا غلطی ہے۔

ربایہ کہ علامہ شامی نے ایک خرنوبہ کا وزن چار جو کیوں لکھ دیا اس کا جواب یہ ہے کہ خرنوبہ اور تولہ کا وزن مختلف ہوتا ہے آج کل دہلی میں عام طور پر تولہ انگریزی روپے بھر سمجھا جاتا ہے اور شاہ جہانپور کا تولہ اتنا ہوا ہے کہ اس کے حساب سے انگریزی روپیہ سوا سوا ماشے کا ہے تو ظاہر ہے کہ اس تولے کے ماشے دو رتیاں دہلی کے ماشے اور رتیوں سے بڑی ہوں گی اسی طرح اگر علامہ شامی کے یہاں کی رتی چار جو کی ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہندوستان کی رتی بھی چار جو کی ہو۔

غرضیکہ درہم کی مقدار دہلی کے تولے سے ۳ ماشے کی صحیح ہے اور اسی حساب سے نصف صاع کا وزن احوط اسی روپے کے سیر سے تقریباً پونے دو سیر ہوتا ہے پس صدقہ فطر میں گیسوں (ای روپے بھر کے سیر سے) پونے دو سیر دینے چاہئیں (۱۰) واللہ اعلم بالصواب محمد کفایت اللہ غفرہ^۲

(۱) کسی قصبہ میں گندم نہ ہو تو وہ ضلع کی قیمت سے فطرہ ادا کر سکتا ہے

(۲) حدیث شریف میں جن چیزوں کی تصریح نہیں ان میں قیمت کا اعتبار ہوگا

(مسوال) (۱) قصبہ سندھپ میں عدالت فوجداری سلطنت انگلیشیہ موجود ہے اب صدقہ فطر میں گیسوں

(۱) درہم شامی میں ستین شواہکان۔ ماشہ بہت کم ہے۔ (۲) کتاب الزکوۃ شریعہ نمبر ۳ ص ۸۷ ط شرکت ملیہ لبنان

(۳) پہنچنے والے میں بھی احتیاج روپے کے سیر و اقدار کیا ہے اور ان کو وزن کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوں کو وزن شریعہ ملاحظہ مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ ط اسرار تحقیق الصالحات مؤلف مفتی رشید احمد دامت برکاتہم

کی قیمت اس جگہ کے نرخ سے اور کرنی ہوئی یا یہ محکمہ جس ضلع کا تابع ہے اس کے نرخ سے دینا ہوگا نیز اس محکمہ میں فقط آمدن ہے جس کی قیمت بہت زیادہ ہے بہت سے مسلمانوں پر آئے گی قیمت، اگر ناد شوار نے تو اگر ضلع کے نرخ سے گیسوں کی قیمت اور کی جائے تو مؤدی شریعہ کی الذمہ ہو گیا نہیں؟

(۲) پیرنگہ میں چونکہ اس لہجہ چول ہے تو اگر چول اصل قرار دیکر اس کا نصف صاع ۱۰ آر ہے، صدقہ فطر اور ہو گیا نہیں؟ (۳) اتنی توے کے سیر سے کھیر کا صاع ہوتا ہے اور کتنے سے نصف المستغنی بندہ محمد موسیٰ خٹہ لہ پر نغذہ مندرجہ مندیپ ضلع نواکھلی

(جواب ۳۸۰) (۱) اگر اس قصبہ میں گیسوں نہیں ہے اور دوگ صدقہ فطر میں گیسوں کی قیمت دینا چاہیں تو ضلع کی قیمت کے حساب سے دے سکتے ہیں، کیونکہ ضلع کی قیمت گویا اسی جگہ کی قیمت ہے اس لئے۔ ضلع اپنے متعلقہ دیہات و قصبہات کے ساتھ معنی اتحدہ رکھتا ہے اور ان سب کا جامع ہے (۲) نیز مخصوص اشیاء میں حکم یہ ہے کہ صا یا نصف صاع چل نہیں بلکہ نصف صاع گیسوں کی قیمت میں جس قدر چال تھے ہوں اس قدر دیئے ہوں گے و مالہ بنص علیہ کذرة و خز یعصر فیہ الفسدة (شو مختار) ۱۰۱ (۳) اتنی روپے انگریزی کے سیر سے ایک صاع سڑھے تین سیر اور نصف صاع چلنے و سیر کا ہوتا ہے اور یہی صحیح اور اوسط ہے واللہ اعلم

صرف فائدہ حاصل کرنے کے لئے دی ہوئی زمین سے صاحب نصاب نہیں بنتے۔

(سوال) زید بالغ ہے اور اس کے ماسباپ زندہ ہیں مگر اس کے مال باپ نے سے الگ کر دیئے اور اس کے اور اس کی داد کے خرقے کے لئے اٹھ یا اس بیچہ زمین دی ہے مگر اس کو مالک و مختار نہیں، یہ جو وہ اسے بچے کے اس زمین کے حوالے پاس اور کوئی بیڑ نہیں جس پر صدقہ فطر واجب ہو آیا اس زمین پر وجہ سے اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا؟ المستغنی نمبر ۶۸۸ سیکریری انجمن تہذیب اسلام (ضلع بھر بھج) ۷۲ رمضان ۱۳۵۴ھ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۵ء

(جواب ۳۸۱) زید پر اس زمین کی وجہ سے صدقہ فطر اپنے اور اپنی اولاد کا واجب نہ ہوگا اس لئے پاپ پر واجب ہوگا، محمد کتبہ الدکان اللہ

فطر وہی مقدار اور بچوں کی طرف سے فطر!

(سوال) پختہ سیر سے فطر تینا دینا چاہئے یا تیرہ کی طرف سے بھی فطر دینا چاہئے؟

۱، و یفرق فی اللہ الدی اللہ فیہ، لا فی مشارقہ، لا فی مغربہ، لا مضارہ، اللہ المختار، کتاب ترکہ ۲، ۲۸۶۔

سعدی

۲، کتاب ترکہ، ص ۳۶۴ طبع سعید، ۸۳، تیسری نمبر ۲۱۳، یہ نمبر ۲

(۳) زید اس لئے کہ وہ صاحب نصاب نہیں، پاپ پر اس سے نہیں، نہ بچہ نہ تہذیب انجمن

المستفتی نمبر ۱۹۰۱۹ ایم عمر صاحب انصاری (سارن) ۳۲ ربیع الثانی ۱۳۵۳ھ ۲۳ جون ۱۹۳۶ء
(جواب ۳۸۲) اسی روپے بھر وزن سے، تھوڑی مقدار پر نہ دینا چاہیے، شیعہ خوارمہوں نے
طرف سے بھی فطر دینا باپ پر لازم ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ دکان اندلہ، دہلی

رمضان کی آخری تاریخ کو پیدا ہونے والے بچے کا فطرہ بھی واجب ہے۔
(سوال) رمضان میں بچہ پیدا ہوا کیا اس کا صدقہ فطر بھی باپ پر واجب ہے۔ اور اگر نہیں،
المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب، بلوچی
(جواب ۳۸۳) رمضان کی آخری تاریخ میں بھی پیدا ہونے والے بچے کا صدقہ فطر دینا لازم ہے۔
محمد کفایت اللہ دکان اندلہ، دہلی

قربانی اور صدقہ فطر صاحب نصاب پر واجب ہے۔
المستفتی مولوی محمد رفیق صاحب، بلوچی
(سوال) صدقہ فطر اور قربانی صاحب نصاب پر واجب ہے یا اس کے علاوہ بھی؟
(جواب ۳۸۴) صدقہ فطر اور قربانی صاحب نصاب پر واجب ہے (۱) محمد کفایت اللہ دکان اندلہ،

صدقہ فطر سے اہمیت کی اجرت دینا جائز نہیں!
(سوال) صدقہ فطر کے مستحق اصلی و نواک ہیں آج کل فقراء و مسکین کے لئے نہیں
صاحب نصاب ہیں بہت سے شہروں کے پیش اماموں کو صدقہ فطر دیتے ہیں وہ بھی صاحب نصاب
ہوتے ہیں

بڑے بڑے شہروں میں پیش اماموں کی تحفہ کافی ہوتی ہے ان کو صدقہ فطر سے تعلق ہی کیا
فقر ہمارے ملک مارواڑ میں ہمیشہ سے پیش اماموں کو صدقہ فطر دیتے ہیں سال بھر میں پانچ سو روپے
روپے چندہ دیتے ہیں اور پھر فطر دیکر حیران آجاتے اس کا حکم پر امام سائل بھر کھڑا ہے اب بہت

۱۔ (۱) نمبر ۳۸۳ کے جواب میں
۲۔ (۲) اس وقت سے جب تک کہ وہ مالک رہے اور اس کے لئے مال دیا جائے اور طفلہ الفطر وہی
لحمہ، فطرہ الفطر، فطرہ لال العی تحت صدقہ فطرہ فی مالہ، رد المحتار، کتاب الزکوۃ باب صدقہ الفطر
۳۶۱ طبع
۳۔ (۳) ولت الوجوب بعد وقوع الفجر الذی من دہ لفقیر فس مات قبل ذلک لم تحت علیہ الصدقہ و
نداء لیس فیہ وجب و یصلی یند الشاف و حوب الاصحۃ (ھدایہ) باب صدقہ الفطر ۱۹۲۱
۴۔ (۴) وجہ علی الحدیث لیس فیہ الشاف فاصلاً عن حدیث الاصحۃ ھدایہ کتاب الزکوۃ
۱۹۱۱ طبع

سے آئی تھیں کہ اماموں کو فطرہ مت دواس پر نام کہتے ہیں کہ مت دو مہراس کا عوض دینے دھن ویدوس اس پر خاموش ہیں اب یہ دائمی فطرہ امام کا حق تو ذکر فقراء کو جو در حقیقت صاحب نصاب ہیں دینا چاہیے یا نہیں المستفتی نمبر ۲۶۷۵ پیر زادہ عبدالرحیم صاحب مارواڑ ۱۲ جمادی الثانی ۱۳۶۰ھ ۸ جولائی ۱۹۴۱ء

(جواب ۳۸۵) صدقہ فطر صاحب نصاب کو دینا جائز نہیں وراثت کی اجرت میں تو کسی طرح نہیں دیا جاسکتا یعنی امام صاحب نصاب نہ ہو جب بھی بطور اجرت امامت اس کو نہیں دے سکتے لہذا امام کو کم ہے کہ صدقہ فطر کو اپنا حق نہ سمجھے اور لوگوں کو لازم ہے کہ امام کی خدمت دوسرے طریق پر کریں محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

خاند پر بیوی کا اور والد پر بیوی اولاد کا صدقہ فطر واجب نہیں۔

(سوال) بیوی کا صدقہ فطر اس کے میاں پر واجب ہے یا نہیں؟

(جواب ۳۸۶) خوند پر بیوی کا صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں ہے شری جلد ثانی ص ۸۲ میں موجود

ب (لاعن زوجته) لقصور المؤنة والو لایلی علیہا فی غیر حقوق الزوجية ولا

يجب علیه ان يمنوها فی غیر الواجب لامتداد (نہر) (۱۰) محمد کفایت اللہ کان اللہ ولی

(جواب دیگر ۳۸۷) بیوی اور بیوی اولاد اگر خود صاحب نصاب ہیں تو خود ادا کریں اور صاحب

نصاب نہیں ہیں تو ان پر صدقہ فطر واجب ہی نہیں اگر کوئی شخص اپنی بیوی اور بیوی اولاد کی طرف سے

صدقہ فطر ادا کر دے تو ادا ہو جائے گا (۱۲) محمد کفایت اللہ شرف لہ

باپ کے ساتھ مل کر کاروبار کرنے والی بالغ اولاد کا صدقہ فطر۔

(سوال) زید کے چار لڑکے بالغ ہیں اور سب لڑکے زید کے ساتھ کاروبار کرتے ہیں سب کے

خورد و نوش کا انتظام کیجائی ہے اور ان لوگوں کے پاس عذوہ حاجت اصلیہ کے برابر مل رہے ہیں کی ماییت ہے

پس اس صورت میں صدقہ فطر ادا کرنا صرف زید پر واجب ہے یا سب پر؟ زید کی موجودگی میں اگر کسی

لڑکے کا انتقال ہو جائے اور وہ بیوی بچے سب چھوڑے تو کل مال زید کا قرار پائے گا یا کچھ میت کا قرار پائے گا

اس میں وراثت جاری ہو کر بیوی بچے وراثت ہوں گے؟ المستفتی نمبر ۲۰۵۸ محمد یاسین (مبارکپور

(۱) و مصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزكاة (مدنیہ) کتاب الزكاة باب صدقة الفطر ۱۹۴۱ ط بکونہ

(۲) کتاب الزكاة باب صدقة الفطر ۲۶۳ ط سعید

(۳) لا عن زوجته: ولله الكبير الفضل ولو ادی عنهم بلا دن احراً استحسننا لملا دن عاده (الدر المختار) کتاب

الزكاة باب صدقة الفطر ۳۶۳ ط سعید

ضلع اعظم گڑھ) ۱۶ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۱ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۸۸) اگر زید کے لاکھوں کی ملکیت جدا نہیں ہے بلکہ باپ کے ساتھ سب شریک اور باپ کے مددگار ہیں تو ان میں سے کسی کی موت پر اس کی میراث ٹامٹ نہ ہوگی کیونکہ اس کا اپنا ترکہ کچھ نہیں ہے، یہاں صدقہ فطر ان سب کی طرف سے ادا کرنا پڑے گا (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

صدقہ فطر میں آمادینا جائز ہے:

(انجمنیہ مورخہ ۲۳ فروری ۱۹۳۲ء)

(سوال) یہاں عوام صدقہ فطر کے مسئلہ سے ناواقف ہیں سرداران دینہ اپنی رائے سے جو بول دیتے ہیں وہی دیا جاتا ہے کوئی چاول کوئی دھان کوئی مٹرو وغیرہ سے نصف صاع یا ایک صاع کے حساب سے دیتے ہیں اور بولتے ہیں کہ ہمارے علاقے میں یہی پیدا ہوتا ہے گیوں نہیں ہوتا نہ زیتہ الجالس کتاب الصوم میں ہے ”صدقہ شریک غالب خوراک سے ایک صاع ہے“ فتاویٰ انگلیری میں گیوں نصف اور جو خرہ... ایک صاع ہے ان کے سوا اور دوسرے اناج میں دینا جائز نہیں مگر باعتبار قیمت ہے (۱) صحیح حکم کونسا ہے؟ (۲) شر میں گیوں نہیں ہے یا کم ہے آنا چلائی عام جگہ موجود ہے آیا صدقہ آنے کے حساب سے رکھا جائے یا گیوں وغیرہ کے حساب سے؟

(جواب ۳۸۹) گیوں ایک صاع نہیں بلکہ نصف صاع ہے جو اور... کھجور ایک صاع ہے ان کے علاوہ غیر منصوص اشیاء میں سے جو چیز دی جائے اس کی مقدار متعین نہیں بلکہ وہ اتنی ہی دی جائے کہ اس کی قیمت نصف صاع گیوں یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجور کے برابر ہو گیوں کا آنا صدقہ فطر میں دیا جاسکتا ہے اور نصف صاع آنا کافی ہے (۱) محمد کفایت اللہ غفر لہ

غیر مسلم کو صدقہ فطر دینا:

(سوال) صدقہ فطر اہل بنود کو دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ المستغنی محمود خاں پیش امام جامع مسجد

(۱) الاب والاس نکسان فی صنعة واحدة ولم یکن لهما شئی فالکسب کلہ للاب ان کان الاب فی عیالہ لکومہ عیالہ الا نوری لو عرس شجرة بکون للاب (رد المحتار فصل فی شرکة العسدة ۴ ۳۲۵ ط سعید)

(۲) ان ترکوب پر پیٹر صدقہ فطر واجب نہیں لیکن چونکہ یہ اپنا مال دے دے دیتے ہیں اس لئے جس طرح والد کے لئے باغ اور ٹھکانہ دے دے نہیں لیکن جب والد کی کمائی باپ لیتا ہو تو باپ پر نقد لازم ہے اسی طرح یہاں بھی باپ پر لازم ہے کہ وہ اپنی کمائی کی طرف سے اہل صدقہ نظر آئے انہ اعلم

(۳) وہی نصف صاع من بر او صاع من شعیر او تمر وما سواہ من الحبوب لا یجوز الا بالقیمۃ (ہدیہ کتاب الزکاة باب فی صدقة الفطر ۱ ۱۹۲/۱۹۱ ط کوثر)

(۴) نصف صاع من بر و ذبیقة او سوبقة او رب و حلاہ کاتمر او صاع تمر و شعیر ولو ردسا و مالہ یس علیہ کبرہ و حیر یحضر فیہ القیمۃ (الدر المحتار کتاب الزکاة صدقة الفطر ۲ ۳۶۵/۳۶۴ ط سعید)

پور شیعہ بمبیر پور

(جواب ۳۹۰) اہل بنود کو نہیں دینا چاہیئے (۱) محمد کفایت اللہ غفرلہ

ساتواں باب عشر و خراج

مرکاری محصول اور آنرے سے عشر سرقہ نہیں ہوتا

(سوال) سلطنت برطانیہ جو زمین کا حصہ اپنے کے بعد عشر ساقط ہو جاتا ہے نہیں دیتا تو جرم

(جواب ۳۹۱) مرکاری محصول اور آنرے سے عشر ساقط نہیں ہوتا، واللہ اعلم

محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی

(۱) بنائی پردی گئی زمین کی کل پیداوار پر عشر واجب ہے۔

(۲) جس غلہ کا ایک مرتبہ عشر لیا گیا ہو تو آئندہ اس پر عشر واجب نہیں

(۳) جو چور کھیتی کے کام آتے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں۔

(سوال) زید ہمسارہ موضع میں کاشت کرتا ہے اور ان مواضع کا مالک ہے زمین میں بیج، مرکل و زہر

مانا اور نہالی وغیرہ میں جو خرچ ہوتا ہے وہ زید کا ہے (۱) ملکی رواج کے موافق فصل پیدا ہونے اور نہ

پر کام کرنے کے بعد تثنیٰ حصہ دار ہو کر پہلے حصہ تقسیم کر لیتے ہیں مثلاً آٹھ ہزار من کل غلہ پیدا ہوا

حب قرار ہے حصہ دو ہزار من کام کرنے والے حصہ دار کو دیا گیا پھر چھ ہزار من غلہ باقی رہا

ہزار من پر عشر لیا جائے گا آٹھ ہزار من پر نہ لگائی میں جو صرف ہوتا ہے حصہ معافی، انوں کا غلہ ان

فصل میں سے صرف ہوتا ہے کام کرنے والے جیسے کہ پہلے حصہ دینے کا اقرار نہ کر دیا جاتا ہو، تو

کے بعد ہیں (۲) پست غلہ سال آخر میں ایک ہزار من جمع ہے اور سال شریف اس غلہ کی عشر نقل نہیں

ہے اب اسی حالت میں پست غلہ کی عشر دوبارہ لگانا چاہیئے نہیں؟ (۳) زید کے پاس تھوڑی سی بچہ

بیل دو سو اسیس راس جو کھیتی کے کام میں رہتے ہیں مگر وہ اس کے بچہ نہیں مع چھ پانچ راس بچہ کے مع

ایک سا شیر اس اور بچہ بھائی مع چھ کے انہی راس میں عشر دینا کتنا چاہیئے المستفتی نے

۱۔ و مصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزكاة هـ كتاب الزكاة باب صدقة الفطر ۱۹۴۱ کو

۲۔ أحد الفقهاء والصلوات الحاضرة زكاة الاموال الصادرة كلساوم والعشر والخراج لا إعادة على الرابحة - صرف الماحور في محله الا في ذكره ولا يصرف فيه فليعلم فيما بينهم وبين الله إعادة غير الخراج (لدر الماحور

كتاب الزكاة باب زكاة العبيد ۲۸۹۲ طبع سعید)

سرکاری مالہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا

(سوال) ہماری طرف کے بعض ملاء کا خیال ہے کہ چونکہ ہماری زمینوں میں سے سرکاری مالہ یا جائزات ہے اب ان زمینوں کی پیداوار پر عشر لازم نہیں کیونکہ وہ چیزوں کا فروم نہیں ہوا کرتا؟

(جواب ۳۹۴) سرکاری مالہ دینے سے عشر ساقط نہیں ہوتا، اہل سرکاری مالہ بتا دیا ہے اس کا عشر ساقط ہو گیا جتنا ملتا باقی رہا اس کا عشر ادا کرنا چاہیے مثلاً دس من پیدا ہوا اس میں سے دو من سرکار نے لے لیا تو باقی آٹھ من کا عشر ادا کرے محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

دارالحرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں۔

(سوال) بے پورا انٹیٹ کی زراعتی زمین ملکیت راجہ صاحب کی ہے رعیت کو زمین پر صرف یہ حق حاصل ہے کہ وہ فصل پوائے اور کٹ کر اپنے کام میں لائے اور جو مالخداری انٹیٹ کی طرف سے مقرر ہے وہ سال بسال داخل خزانہ کرے زمین کو بیع و رہن کرنے کا کسی کو بھی حق نہیں ہے اور فصل ہارش کے پورے حصہ پر منحصر ہے اگر بارش ہوئی تو ٹھیک ورنہ کچھ پیدا نہیں ہوتا تو اس زمین کی پیداوار کے بارے میں کوئی حکم کیا حکم ہے اگر زکوٰۃ نکالنے کا حکم ہو تو کس حساب سے زکوٰۃ نکالنی چاہیے؟ المستفتی نمبر ۱۹۹۵ محمد حسین صاحب (بے پورا انٹیٹ) ۳ رمضان ۱۳۵۶ھ ۸ نومبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۳۹۵) اس ریاست کی زمین کی پیداوار پر زکوٰۃ عشر نہیں ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ

عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ۔

(سوال) پیداوار کھیتی پر عشر جو ہر پتہ ہے یعنی ہر کنویں پر یہ سوال حصہ لوربارانی پر دو سوال حصہ تو کیا اس میں بھی نقدی شرائط ہیں اگر کسی کے یہاں صرف ایک من ہی پیدا ہوا تو اس میں سے عشر نکالے یا نہیں ایسے خلد میں سے کھانا پکواندہر اسلام کے طلبہ اور تبلیغی حضرات کو جن میں اکثر صاحب نصاب بھی رہتے ہیں کھلا سکتے ہیں یا نہیں المستفتی میاں جی نور محمد موضع نی ضلع گودگانوہ

(جواب ۳۹۶) عشر ہر پیداوار میں ہے خواہ کم ہو یا زیادہ (۲) عشر یا نصف عشر صرف غریبوں کا حق ہے صاحب نصاب کو دینا یا کھانا کھانا جائز نہیں ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ اولیٰ

(۱) بریکسین صفحہ نمبر ۳۲۶ ذیل نمبر ۲

(۲) یہ ق و در عرب ہوگا کیونکہ اگر عرب کی زمین میں عشر وغیرہ نہیں لکان اوصھا لیست ارض حراج او عشر (رد المحتار کتاب الزکوٰۃ باب الزکوٰۃ ۳۲۰ ط سعید)

(۳) ویجب العشر عند امی حنیفۃ فی کل ما نحرجه الارض (ہدیہ کتاب الزکوٰۃ الباب السادس فی زکوٰۃ الزروع والثمار ۱/ ۱۸۶ ط رشیدیہ کوئٹہ)
(۴) بریکسین صفحہ نمبر ۳۲۴ ذیل نمبر ۱

سابقہ دارالاسلام کی خراجی زمینوں پر عشر۔

(سوال) ہندوستان کی جو زمینیں حکومت اسلامیہ کے عہد میں خراجی تھیں ان کی پیدوار میں آج جب کہ ہندوستان دارالاسلام نہیں رہا ہے مسلمانوں کے ذمہ عشر واجب ہو گیا نہیں؟

(جواب) (از مولوی جمیل الرحمن سیوہاروی) بحوالہ التوفیق اول چند مقامات مہمہ میں جن کے نتیجہ میں جواب سوال بوضاحت معلوم ہو سکتا ہے۔

المقدمۃ الاولی۔ وجوب عشر کے بارے میں کتب و سنت کا عموم احاطہ تو اس کا متقاضی ہے کہ مسلمانوں کی ہر پیدوار میں خواہ وہ عشری زمینوں کی پیدوار ہو یا خراجی زمینوں کی عشر واجب ہو قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا انفقوا من طیب ما کسبتم و مما اخرجنا لکم من الارض ۱۰ قال المحقق ابن الہمام ان العمومات تقتضیہ مثل قوله علیہ السلام ما سقت السماء ففیہ العشر فانہ یقتضی ان یوجب مع الخراج (فتح) ۱۰، لیکن حنفیہ نے اراضی خراجیہ سے وجوب عشر کو جو مرتفع قرار دیا ہے تو اس کا باعث یہ حدیث مرفوعہ ہے قال عطاء لا یجتمع علی مسلم خراج و عشر قال ابن ہمام ذکرہ ابن عدی فی الکامل (فتح جلد ۴) ۲۰ اور آثار صحابہ سے ثابت ہو چکا ہے کہ وہ اراضی خراجیہ کا خراج ادا کیا کرتے تھے وقد صح ان الصحابة اشتروا اراضی الخراج و کانوا یؤدون خراجها (ہدایہ) ۱۰، لہذا لکن عدی والی قصہ مذکور کی بناء پر چونکہ عشر و خراج کے درمیان اجتماع جائز نہیں ہے اس لئے واضح طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ خراجی زمینوں سے عشر ہی سابقہ ہو گا خراج نہیں اس تمہید سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ سقوط عشر کے لئے صرف وجوب خراج ہی مانع ہے ورنہ مقتضائے اصل وجوب عشر ہے قال ابن عابدین ان المانع من وجوبہ کون الارض خراجیہ لانہ لا یجتمع العشر مع الخراج فشمّل العشریہ وما لیست بعشریہ ولا خراجی (شامی جلد ۲ ص ۶۶) ۱۰، وقال انہم قد صرحوا بان فرضیۃ العشر ثابتۃ بالكتاب والسنة والاجماع والمعقول وبانہ زکوٰۃ الثمار وبانہ یجب فی الارض الغیر الخراجیہ وبانہ یجب فیما لیس بعشری ولا خراجی الی ان قال لعموم قوله تعالیٰ (شامی جلد ۳ ص ۳۵۲) ۱۰ شامی کی اس عبارت سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ فقہاء نے بعض اقسام اراضی کو جو لا عشریہ ولا خراجیہ کہا ہے تو اس سے یہ مراد نہیں کہ مسلمانوں کی کسی زمین پر نہ خراج واجب ہو اور نہ اس کی پیدوار میں عشر فرض ہو ۔

(۱) المرقۃ ۲۶۶

(۲-۳) کتاب السیر باب العشر والخراج ۴۲۶ ط مصطفیٰ حلّی مصر

(۴) کتاب السیر باب العشر والخراج ۵۹۳ شریعت علیہ ملتان

(۵) کتاب الزکاة باب العشر ۲۲۵۰ ط سعید

(۶) کتاب الجہاد باب العشر والخراج مطلب اراضی المملکۃ والحدود لا عشریہ ولا خراجیہ ۱۷۸ ط سعید

وعلی فرض سقوط اخراج لا یسقط العشر لان الارض المعدة للاستغلال لا تخلو من
 احدی الوظیفین (شلمی ۹۸، ۲) بلکہ انکی اقسام اراضی کو محض اصطلاح توفیق کی ہے
 مشرقی و خراجی کہانی ہے۔ امد شانی نے اراضی مملکت و اراضی مصر و شام کے بارے میں جو طویل بحث
 کی ہے وہ اس مقصد کو ملحوظ کے ساتھ واضح کیا ہے (شانی باب العشر جلد ۲ باب الخراج جلد ۳)
 المقدمة الثانية خراج و جزیه دار الاسلام کی خصوصیات سے ہیں لہذا جو ملک دارالاسلام نہیں رہا
 وہاں جو خراج مقدور تھا متصور نہیں ہے قال فی البنایۃ فی بیان الجزیۃ والخراج ان کلا مہما
 من احکام دارنا فلما رعى بوجوب الخراج علیہ رضى بان یکون من اهل دارنا (حاشیہ
 الہدایۃ تحت قوله فاذا وضع علیہ الخراج فهو ذمی بان خراج الارض بمنزلۃ خراج
 الراس الخ) ۲۰ وقال شمس الانمۃ السرخسی ان خراج الارض لا یجب الا علی من ہو من
 اهل دار الاسلام لانه حکم من احکام المسلمین و حکم المسلمین لا یجری الا علی من
 ہو من اهل دارنا (سیر کبیر جلد ۴) ۲۰ ان خراج الاراضی تبع لخراج الجسامہ (مسوڈ
 باب العشر) ۱۰ انه بمنزلۃ الفی (ہدایۃ باب العشر والخراج) ۵۰

المقدمة الثالثة عشر اور خراج ایسے وظائف نہیں جن میں کوئی تغیر و تبدل ممکن نہ ہو بلکہ وہ اس
 کے ساتھ یہ بھی متبدل ہو جاتا ہے مثلاً مشرقی زمین اگر کسی کافر کے پاس پہنچ جائے تو وہ خراجی ہو جاتی
 ہے ایسے ہی خراجی بھی بعض حالات میں مشرقی بن جاتی ہے ارض الخراج اذا انقطع علیہ
 الخراج و صارت تسقى بماء العشر فہی عشریۃ (عالمگیریہ باب العشر ص ۲) ۱۰ ان
 محل تبدیلہ دار کی وجہ سے بھی بہتہ توفیقات ختم ہو جاتی ہیں حتیٰ کہ دارا عرب جدید پر مسلمانوں کے
 دوبارہ اختیار کے وقت توفیق جدید کے لئے امام کو اختیار حاصل ہے اور وہ توفیق قدیم کا پابند نہیں ہے

ولو ان قوما من المسلمین ارتدوا و اغلوا علی دار ہم او علی دار من دیر
 المسلمین و صارت دار حرب بالاتفاق ثم ظہر علیہم المسلمون (الی) فان اسم
 المرتد و بعد ما ظہر علیہ الامام کانوا احواراً لا سبیل علیہم واما سائرہم و
 دراریہم و اموالہم فالامام فیہا بالحیار ان شاء قسمہا بین الغامین و جعل علی
 الاراضی العشر و ان شاء علیہم بالساء و الذراری و الاموال و الاراضی و وضع علی
 اراضیہم الخراج ان شاء و ان شاء وضع علیہا العشر و ان شاء الامام ان یجعل

۱) کتاب الترقاۃ باب العشر مطلب مہم فی حکم اراضی مصر و الشام السلطانیہ ۲ ۳۲۷ ط سعد

۲) ہدایۃ کتاب السیر باب المسلمین ۲ ۵۸۶ ط مرکب علمہ ملتان

۳) شرح السیر الکبیر

۴) ۸ ط دار المعرفۃ بیروت

۵) ۲ ۵۹۰ ط شرکت عمیہ ملتان

۶) ۲ ۲۳۷ ط ماحدہ کربہ

ماکان من اراضیہم عشر یا علی حالہ وما کان خراجیا علی حالہ فلہ ذلک (الی اخر الحث عالمگیری ج ۲ ص ۸۲۲)۔

ان مقدمات کا ماحصل یہ ہے کہ مسلمانوں کی پیدوار میں حکم اصلی وجوب عشر ہے لیکن وجوب خراج کے عارض کی بناء پر عشر عاوجوب عشر مرتفع ہو جاتا ہے ہذا وجوب خراج کی علت صحیحہ کی بناء پر مرتفع ہو جائے تو متفقہاً اصل یعنی وجوب عشر عود کرتے گا اور چونکہ ہندوستان کے دارالاسلام نہ رہنے کی شکل میں وجوب خراج مرتفع ہو چکا ہے اس لئے یہاں کی جو زمینیں پہلے سے عشری تھیں اب ارتفاع مانع کی بناء پر ان کی پیدوار میں بھی مسلمانوں کے ذمہ عشر واجب ہوگا۔

خاصہ یہ کہ مسلمان ہندوستان کی پیدوار میں اس وقت علی الاطلاق عشر واجب ہے۔ لعمومہ اطلاعات کتاب والسۃ کما بیہ آخر کام پر دفعہ قبل کے طور پر یہ اشارہ کرتے ہیں کہ شریعہ کبیر جلد چہارم میں اراضی وراثی کے بارے میں یہ جو تصریح ہے ان العشر والخراج انما یجب فی اراضی المسلمین وھذہ اراضی اہل الحرب وارضی اہل الحرب لیست بعشریۃ ولا خراجیۃ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وراثی میں علی الاطلاق عشر واجب نہیں ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وجوب عشر کے لئے ملک الارض شرط ہے تو اس سے متعلق یہ وضاحت ضروری ہے کہ صاحبین کے مسلک مفتیہ کے مطابق وجوب عشر کے لئے محض ملک خارج کافی ہے قال فی البدائع ملک الارض لیس بشرط لو جوب العشر وانما الشرط ملک الخارج فتجب فی الاراضی النتی لا مالک لھا وھی الاراضی الموقوفہ لعموم قولہ تعالیٰ یا ایھا الذین امنوا الخ (بدائع ص ۵۷ ج ۲)۔ قال ابن عابدین قد صرحوا بان فرضیۃ العشر ثابتۃ بالکتب والسنة (الی) وبان الملک غیر شرط فیہ ملک الخارج (شامی ص ۳۵۲ ج ۳)۔ اور اسی قول پر وجوب عشر علی المتأخر متفرع ہے وقال علی المستاجر کمستعیر مسلم و فی الحاوی بقولہما ناخذ (درمختار باب العشر) ۱۰، چنانچہ یک باعث ہے کہ زمین کے مالک اگر کفار ہوں تو اس کے مسلمان کاشتکاروں پر عشر واجب ہے ولو اعارھا من کافر فکذلک الجواب عنہما لان العشر عنہما فی الخارج علی کل حال (بدائع الصنائع ص ۵۷ ج ۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم واحکم

(۱) کتاب السیر باب الواقع فی العنایم فصل فی العنایم ۵/۲ ۲۰۶ ط کونہ

(۲) باب محرر ۲۰۳ من المحرم فی المعدن ۵ ۲۱۶۷ ط حرکت الانقلاب الاسلامیہ صحابہ

(۳) کتاب الزکاة فصل واما شرائط القرصۃ ۵۶۰۲ ط سعید

(۴) کتاب الجہاد باب العشر والمراح ۱۷۸۰ ط سعید

(۵) کتاب الزکاة باب العشر ۳۳۴/۲ ط سعید

(۶) کتاب الزکاة فصل واما شرائط القرصۃ ۵۶۰۲ ط سعید

الاحقر الافقر محمد جمیل الرحمن سیو باروی غفرلہ۔ ۱۸ محرم الحرام ۱۳۶۶ھ
 تصدیق شیخ الحدیث والادب حضرت مولانا (محمد اعجاز علی غفرلہ) صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند
 ۲۵ صفر ۱۳۶۶ھ (مردار ایقینہ) دارالعلوم دیوبند
 تصدیق مولانا (حود احمد عفا اللہ عنہ) دارالعلوم دیوبند
 تصدیق خواجہ اعجاز حضرت مولانا سید (فخر الدین احمد غفرلہ مدرسہ شاہی مسجد نمر لو آبا)
 (۳۹ نوٹ از حضرت مفتی عظیم) ہندوستان کی زمینوں میں نئی صورت پیدا ہو رہی ہے اس پر
 نور تریا پورچہ مسئلوں کو حکم بتانا شروع ہے یہ تحریریں پر کافی روشنی نہیں ڈالتی اس لئے ذرا زیادہ
 فائدہ ہو پوری تحقیق سے لکھئے۔ محمد کفایت اللہ بی

آٹھواں باب صدقات نافلہ

غنی کو نفلی صدقہ دینا

(سوال) یہاں پر زبردست نراٹ ہے کہ آیا غنی آدمی جس پر زکوۃ دینی فرض ہے صدقہ نافلہ کا مالک کہ
 سکتا ہے یا نہیں ایک فریق یہ بھی ہے کہ غنی من علیہ الزکوۃ بارہ ک ٹوک صدقہ نافلہ حاصل کر سکتا ہے اس پر
 شراکوئی مواخذہ نہیں صدقہ نافلہ کے اکل میں غریب و امیر کا کوئی امتیاز نہیں دوسرا فریق یہ بھی ہے کہ
 غنی من علیہ الصدقہ کے لئے صدقہ نافلہ کا بطور صدقہ کے کھانا بن کر شراکاء جائز نہیں ہو سکتا ورنہ امر
 کے مقابلہ میں غرباء کو کوئی پتہ نہ لگتی نہیں۔ المستفتی نمبر ۱۰۴۱۱۰۳ الامام محمد صاحب (ملتان) ۱۶ ج ۱
 ۱۱۔ ۱۳۔ ۱۵۔ ۱۸ اگست ۱۹۳۶ھ

(جواب ۳۹۸) غنی مالک انصاف کو اگر صدقہ نافلہ دیا جائے تو وہ صدقہ نہیں رہتا یہ یا یہ ہو جاتا
 ہے یعنی دینے والے کو صدقہ کا ثواب نہیں ملے گا اور غنی اگر کھائے گا تو صدقہ کھانے والا نہ ہو گا بلکہ
 بدیہ کھانے والا قرار دیا جائے گا، فقہ محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ ولی

نوال باب بیت المال اور قومی فنڈ

ایسے اداروں کو زکوۃ دینے جو غریبوں کو فائدہ دیتے ہیں۔

(سوال) اہل شریا اہل قصبہ نے چندہ کے حور پر یہ درسی صورت سے پتھر روپیہ مال فہم سے ایک فنڈ قائم کیا اور اس فنڈ کو بیت المال قرار دیا اور اس بیت المال کا مقصد یہ ہوا کہ واقعی شری میں عباد فقراء اور محسوس کریں اور فرائض وقت میں پھر وہ روپیہ مال وصول کریں ب سوال یہ ہے کہ اس بیت المال میں زکوۃ صدقہ اظہ قربانی کی کھل کاروپیہ داخل کر سکتے ہیں یا نہیں مسجد کا مال اس کے ساتھ ملا کر رکھ سکتے ہیں یا نہیں مگر حساب الگ رہے گا نیز اس کو واقعی حور پر بیت امال کہہ سکتے ہیں یا نہیں مگر نہ کہہ سکیں تو فرمائیے کہ بیت المال کے لئے کیا شرائط ہونی چاہیے اس میں کون کون سا مال داخل ہو کر تا تھا نیز اس بیت المال کو صرف کرنے کے لئے فقراء مساکین کو مع شرط مذکور کے دینے کے لئے کسی مدرسہ میں کسی طالب علم کو مسافر نور شاعت اسلام کے واسطے وغیرہ وغیرہ سہ مواقع ہے کہ مصارف بیت المال ہیں ان کو بھی دیا جاتا ہے امید ہے کہ ہمیں شریعت کے صحیح حکام بتا کر مع استدلال کے ممنون و مشکور فرمائیں گے۔ المستعفی نمبر ۲۳۳۲ منسور الحق بہ دوانی دارالعلوم دیوبند ۲۲ ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ ۲۲ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۳۹۹) بیت المال کے معنی یہ ہیں کہ اس میں اموال جمع کئے جائیں اور اپنے اپنے مصرف میں صرف کئے جائیں فقہاء نے چار بیت المال ذکر کئے ہیں (اول) خمس غنیمت اور رکاز رکھنے کے لئے (۱۰) زکوۃ سوائم اور عشر وغیرہ رکھنے کے لئے (سوم) خراج اور جزیہ وغیرہ کے لئے (چہرہ) بہارث اموال کے لئے (۱۱) پہلی دو قسموں کے بیت المال کے اموال کا مصرف فقراء و مساکین اور وہ مواقع ہیں جو نفس تآنی (واعلموا ان ما عسى ان یخ ۱۱) و انما الصدقات للفقراء الخ) میں مذکور ہیں ان میں حنفیہ کے نزدیک تملیک ضروری ہے (۱۲) ان کو بطور قرض کے دینا اور پھر واپس لینا درست نہیں ہے طالب علم کو تملیک کے طور پر دیا جائے تو جائز ہے اسی طرح مسافر کو شاعت اسلام میں بھی اگر

۱. شعر: بیت المال اربعة نکل: مصارف بیتہ العلموا دولہ العائمہ والکثور ذکر بعدہ لمصنف قلوبہ والسر المختار کتاب الزکاة باب العشر ۳۳۷/۲ ط سعد

(۲) واعلموا انما عسى ان یخ ۱۱ فان له خمسہ وللرسول ولذی القربى والیتامی والمساکین وہی السبل (الانفال ۴۱)

(۳) انما الصدقات للفقراء والمساکین والعلیین علیہا والمولفہ قلوبہم وفی الرقاب والغارمین وفی سبل اللہ وامن السبل النوبة ۶۰

(۴) بتیس صفحہ نمبر ۳۳۳۲ شہ نمبر ۱

مستحق کی تملیک کے طور پر دیا جائے تو جائز ہو گا ورنہ نہیں (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

اجتماعی ادارے کا قرض دینے کے لئے ٹکٹوں کی شرط لگانا۔

(سوال) موضع نواب خج ضلع پرتاب گڑھ باغ میں تقریباً دو سو گھر مسلمانوں کے ہیں جس میں ۱۹۳۶ء سے باجم بیت المال کسپی قائم ہے جس کا مقصد مسلمانوں کو سودی قرض سے بچانا ہے۔ عداوت کے محتاجوں اور اداروں کی بیٹوں کی تعمیر و تفتیش اور قیاموں کی ادائیگی کے لئے اب تک ذرائع آمدنی ایسے نہیں جس سے خرچ آمد و رفت پورا ہو سکے یہ بھی واضح رہے کسی مسلمان پر کسی قسم کا چندہ نہیں ہے ہاں صرف آمدنی فطریہ چہ مرقبانہ و عقیقہ اور نکاح آنے پر اب تک چلایا گیا ہے وہ وقت آیا کہ بیت المال بالکل خالی ہے اور مسلمان کا شکاروں کو روپیہ تحمیری کے لئے کہاں سے دیا جائے آج کہیں یہ طے کرتی ہے کہ آمدنی بڑھانے کے لئے ٹکٹ بوائے جائیں یعنی ٹکٹ قرض دار نیکر فارم پر چسپاں کر کے درخواست دے تو بلا سودی قرضہ تین ماہ کے لئے دیا جائے ایک روپے سے پانچ روپے تک کے قرض دار کو دو آنے کا ٹکٹ چسپاں کرنا ہو گا وغیرہ تو اس قسم کا معاملہ جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۵۷۷

سجاد حسین سکریٹری بیت المال نواب خج ضلع پرتاب گڑھ مورخہ ۴ صفر ۱۳۵۹ھ ۴ مارچ ۱۹۳۹ء۔

(جواب) فارم کے ٹکٹوں کی قیمت قرض خواہوں سے تیسرے قرض دینا بھی جائز نہیں کیونکہ یہ قیمت ٹکٹوں کی لینا قرض خواہوں سے جتنے سود ہی ہے (۱) اللہ اعلم

اجلیہ و کتبہ حبیب الرحمن سلیمان نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی

(جواب ۴۰۰) ہوا الموفق اس ٹکٹ کی لاپتہ کی وجہ سے ہے کیونکہ یہ رقم دفتری مصارف کے نام میں آئے گی کسی شخص کے ذاتی مفاد کے لئے قرض پر کوئی سود نہیں ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دہلی

موجودہ دور میں بیت المال کی ضرورت۔

(المنبعیہ مورخہ ۱۵ اپریل ۱۹۳۰ء)

(سوال) موجودہ صدی میں کس قدر مسلمانوں کی جانیداریں سودیہ کی نذر ہو چکی ہیں آئندہ ان کی حفاظت کے لئے ایک اسلامی ایجنسی بیت المال کا افتتاح کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۰۱) مسلمانوں کی موجودہ تباہی اور ہر طرف سے ذلت آمیز پستی اس درجہ تک پہنچ گئی ہے

(۱) ہمیں سنی فہم مسلمان شیعہ نمبر ۳

(۲-۳) دونوں حضرات کے جواب میں تفصیل کے ساتھ ایک ٹکٹ ہے ایسے جواب میں جائز اور سودیہ کے لئے کہ قرضہ نہ دیا جائے۔

بے اور ٹکٹ کی رقم بھی ڈکان میں جاتی ہے اور معصوم یہ ہوتا ہے۔ ٹکٹ نہ رقم مل قیمت سے زیادہ ہے جب قرض زیادہ ہو تو سودیہ قیمت بھی زیادہ ہو کر آتا ہے

لہذا ہر سے جواب میں ٹکٹ پر قرضہ وصول کرنے والوں کے کاغذات اور دفتری اخراجات کو نہ نذر نہ کیا ہے

کہ اب اس سے غفلت اور اغماض برتتے قومی جرم ہو گیا ہے اس میں بھی شک نہیں کہ مذہبی لاپرواہی اور جمالت کے علاوہ اقتصادی کمزوری بھی اسباب تباہی میں سے بڑا سبب ہے سودی قرضوں نے ان کی جائیدادوں، تجارتوں کو اندر ہی اندر کھارے غارت کر دیا ہے اور رات دن ان کو ہدکت کے عمیق غاری طرف لئے جا رہے ہیں ایک حالت میں تمام ایسی تدبیریں جو مسلم قومیت کو اس مہیب اور ممکن خطر سے بچانے میں مؤثر اور مفید ہوں عمل میں، تاہم رجحان قوم کا انسانی و ملی فریضہ ہے بلاشبہ اگر قومی بیت ماں قائم ہو جائے اور صحیح اصول پر اس کی ترتیب و تنظیم کر لی جائے تو تمام مفاسد کا دفعیہ آسانی سے ہو سکتا ہے اور اس صورت میں قوم مسلم دین و دنیا کے فوائد و برکات سے مالا مال ہو جائے گی۔ واعدہ موافق

محمد کفایت اللہ غفرلہ دہلی

اجوب صحیح۔ وحید حسین مدرسہ امینیہ محمد عنایت اللہ عفی عنہ مدرسہ نعمانیہ، جامع الدین عفی عنہ مدرسہ رحیمیہ
خدا بخش عفی عنہ مدرسہ امینیہ نور الحسن عفی عنہ مدرسہ حسین بخش محمد فرید اللہ مدرسہ نعمانیہ نئی دہلی
حق عفی عنہ (دیوبندی) مدرسہ امینیہ

بیت امال بہ نہایت ضروری چیز ہے بحر طویلہ صحیح ضوابط و قواعد کے ماتحت اس کا اجرا کیا جائے اور محمد دینت دار اسباب کی نگرانی میں اس کی حفاظت کی جائے احمد سعید دہلوی۔ بیت المال کی سخت ضرورت ہے مسلمان اس طرف توجہ کریں اس میں مسلمانوں کی بہتری ہے اس کے متعلق جو شرعاً ضابطہ ہوں ان کا لحاظ ضروری ہے بغیر قیام بیت المال مسلمانوں کا کام دور نیم دور ہم ہو رہا ہے احمد اللہ دار حدیث رحمانیہ دہلی اگر معتدین کی نگرانی میں بیت امال قائم کیا جائے تو وہ اپنے صحیح مصرف پر غرض کیا جائے تو اس سے بہر مسلمانوں کی بہبودی کے لئے کوئی دوسرا کام نظر نہیں آتا مگر معاونین بیت المال پر ضروری ہے کہ وہ اس کے کارکنان کا اچھی طرح اطمینان کر لیں تاکہ ان کا مال ضائع نہ ہونے پائے نہ منظر اللہ غفرلہ امام مسجد فتح پوری۔ چونکہ قوم کی حالت اکثر اعتبارات سے ناگفتہ بہ ہے خصوصاً قرضہ ہانے عام نے جس حقیقت خزل تک قوم کو پہنچایا ہے وہ بھی اظہر من الشمس ہے لہذا اس کا واحد اور مؤثر علاج اگر ہو سکتا ہے تو وہ قوم ہی کی اجتماعی امداد (بیت المال) ہو سکتی ہے لہذا اس کی طرف فوری توجہ نہ شدید ضرورت ہے محمد امین انس پر نیل حبیبہ کالج قریب دہلی

یہی ادارے کو زکوٰۃ دینا جو غریبوں کو قرضہ فراہم کرتا ہو۔

(سوال) دہلی کے پنجابی سوداگران نے جو غرض تجارت نکلنے میں بددوہاش اختیار کئے ہوئے ہیں اپنی ایک قومی جماعت بنائی ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ آپس میں محبت و شفقت کے جذبہ کو فروغ دیا جائے جس کے تنازع کا فیصلہ کیا جائے اور اپنے یہاں کے ناداروں اور بیکاروں کو کام سے لگانے کی کوشش کی

جائے ناداروں کی کفالت اور نسل اولاد پر کاری کے سلسلہ میں ایک امدادی شعبہ قائم کیا گیا ہے اور کچھ روپیہ بھی فراہم کیا گیا ہے لیکن امداد فی صورت اختیار کی گئی ہے کہ کسی کو رقم یا نقد نہ دی جائے کسی کے وظیفے مقرر نہ کئے جائیں بلکہ ضرورت مند کی (جو قوم کا فرد ہو) امداد ایک ایسی صورت سے کی جائے کہ جس کے ذریعہ وہ کوئی کام کر سکے اور ایک مدت معینہ کے بعد (جو ضرورت مند کے احوال پر منحصر ہے) جو رقم امداد کے طور پر ملے گی وہی جو جمعیت کو واپس مل جائے یعنی امداد قطعی نہ ہو بلکہ عارضی ضرورت قرض ہو تاکہ ایک رقم سے ہر پھر سر متعدد اشخاص فائدہ حاصل کر میں اور سلسلہ قائم رہے کیونکہ قوت بڑھتے رہیں پیدا کرنے کے قابل بنائے جو اپنے جائز اخراجات کی کفالت کر سکے اس وجہ سے صاحب امداد کے لئے ضروری رہا گیا ہے کہ کسی قسم کی ضمانت پیش کرے چاہے وہ کسی معتبر شخص کی ضمانت دیا کسی ایسی چیز کی ضمانت پہلے سے اس کے پاس موجود ہو (مثلاً معمولی زیور و پیر) یا پھر وہی مال جو امداد شدہ رقم سے خرید ا جائے وہی طور ضمانت رکھا جائے اور حساب و کتاب قاعدہ رک جانے مقصد اس شرط سے صرف اتنا ہے کہ سال کے اوپر ہر ایک وقت ایک قسم کا دیوار ہے جو اسے اپنے اخراجات سے خالی نہ کر دے یہ ظاہر ہے کہ ایسی تجویز کے لئے ایک رقم تشریح ضرورت ہے اور امداد بھی بعض حالات میں دو سو سواری حالی سو روپے تک کی گئی ہے مسئلہ درپیش یہ ہے کہ زکوۃ کے روپے سے اس فنڈ کو فروغ دیا جاسکتا ہے یا نہیں روپیہ بننے والی جمعیت نے اس کو خرچ کرنے کا اختیار بھی جمعیت کو ہے جو شخص اس فنڈ میں ایک دفعہ روپیہ دیدے اس کو واپس نہیں دیا جائے گا اب تک اس معاملے میں حلقہ کے علماء سے جو مسئلہ دریافت کیا گیا تو مختلف جوابات ملے اس وجہ سے آپ سے گزارش ہے کہ براہ مہربانی اس بار سے میں اپنے فتویٰ و فکر مند مددہ جو رہوں۔

المستفتی نمبر ۲۳۵۵ بحیثیت قوم پنجابیوں دہلی مقیم کلکتہ ۵ جمادی الاول ۱۳۵۷ھ

۲۴ جولائی ۱۹۳۸ء

رجواب ۴۰۲) قوم کی امدادی غرض سے یہ تجویز بہت اچھی اور مہدک اور مفید تجویز ہے اس میں امدادی رقم اور صدقات فائدہ دینے جاسکتے ہیں۔

تین زکوۃ اور صدقات واجبہ (صدقہ فطر و کفارات) کی رقم اس میں نہیں دی جاسکتی کیونکہ حنفیہ کے اصول کے مطابق زکوۃ اور صدقات واجبہ کی صحت لو ا کے لئے تملیک مستحق شرط ہے اور اس میں چونکہ رقم تملیک نہیں دی جائے گی بلکہ بشرط واپسی امداد ضمانت دی جائے گی اس لئے زکوۃ ادا نہ ہوگی نہ یہ کسی صورتوں میں بھی زکوۃ کی رقم خرچ کرنے کو ناجائز کہتے ہیں جن میں واپسی بھی نہیں

۱) وبشرط ان یکون الصرف تملیکاً لا امانة کما مر ولا یصرف الی ذلک نحو مسجد ولا الی کف سبیل وقضاء دینہ لحدی (روای الشافعیہ) قولہ نحو مسجد کساء الفطر والسقایات والصلح لطرفات وکثری الاخیار ذلک مالا تملیک فیہ الحد (رد المحتار کتاب الزکوۃ باب المصروف ۳۴۴ ط سعید)

ہوتی عمر تملیک نہ ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی جیسے تعمیر مسجد، تعمیر چاہ، تلخین وغیرہ (۱۰) اس
 فنڈ میں زکوٰۃ کی رقوم جس قدر لی جائیں وہ بطور تملیک، غیر محض خرچ کرنی ہوں گی۔
 محمد کفایت اللہ کان اللہ لہ دلی

کتاب الحج والزیارۃ

پہلا باب فرضیت حج

مسودہ قانون حج پر تفصیلی نظر

(۴۰۳) حج پر جانے کیلئے واپسی کا کرایہ پہلے جمع کرانے کی شرط مذہبی مداخلت ہے۔
(روزہ اخبار المذہبیہ شمارہ نمبر ۳ جلد نمبر ۱۴۵۱ مورخہ ۱۹۲۵ء ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۴۳ھ)

حجاج کے لئے واپسی ٹکٹ کی ناروا قید

آج کل مجلس واضع قوانین ہند (اسمبلی) میں قانون جنازہ رانی ہند کے بعض دفعات کی ترمیم۔ اضافہ کا ایک مسودہ قانون زیر غور ہے جسکا مفاد یہ ہے کہ زائرین بیت الخرام (حجاج) پر قانوناً لازم کر دیا جائے کہ وہ جاتے وقت واپسی کا ٹکٹ خریدیں یا بلکہ ٹکٹ واپسی کی رقم اس افسر کے پاس جمع کر دیں جو ٹور ٹنٹ کی جانب سے اس کام کے لئے مقرر کر دیا جائے گا اس پابندی کے عائد کرنے کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ ہندوستانی حاجیوں کی ایک معقول تعداد جو کہ اس وجہ کرایہ واپسی نہ ہونے کے پڑی رہتی ہے اور خود بھی ہوادری اور فقر و فاقہ کی وجہ سے طرح طرح کے امراض میں مبتلا ہو جاتی ہے اور اس وجہ سے لئے بھی ایک منیست درجہ ہائے درماں ہو جاتی ہے عرب حکومت ایسے حاجیوں کو ہندوستان سے جانے سے قضا کرتی ہے اور ٹور ٹنٹ ہند کے پاس ایسی کوئی مد نہیں کہ اس میں سے ان کو اور حاجی کو کرایہ دیکر ہندوستان پہنچایا جائے اس لئے ضروری ہے کہ اس قسم کا ایک قانون بنایا جائے کہ کوئی حاجی ہندوستان سے اس وقت تک روانہ نہ ہو سکے جب تک وہ اپنی واپسی کا باقاعدہ انتظام نہ کر دے اور اس کی صورت یہی ہے کہ یا واپسی کا ٹکٹ خریدے یا اس قدر رقم جمع کر دے۔

مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف

اسمبلی کے مسلمان ممبروں میں اس قانون کے متعلق اختلاف رائے ہو گیا بعض ممبران نے اس کو مذہبی مداخلت سمجھا اور اس بنا پر اس کی مخالفت کی اور بعض ممبران نے اس کو ایک انتظامی ضروری قانون قرار دیا اور اس میں مذہبی مداخلت کو تسلیم نہ کیا اور اس کے حق میں رائے دی۔
گورنمنٹ نے یہ دیکھ کر کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں اختلاف ہے اس مسودہ قانون کو بہت

سے تعلیم یافتہ اور عمدے داران اور رؤسا کے پاس بھیجی اور جمعیت علماء کے پاس بھی بھیجی کہ اس کے متعلق اس امرائے اور مذہبی جماعتیں اپنی رائے کا اظہار کریں۔ جمعیت علماء کے اجلاس مراد آباد میں یہ مسئلہ زیر بحث آیا اور دو گھنٹے کا عمل اس پر مباحثہ ہوتا رہا موافق و مخالف آراء کا اظہار اور طرفین سے استدلال و جواب کا خوب محرکہ رہا بالآخر اس نے اس وقت یہ فیصلہ کیا کہ اس مسئلے کو جمعیت علماء کی مجلس عاملہ کے سپرد کر دیا جائے تاکہ وہ آخری فیصلے سے غور و غمت کو مطلع کر دے۔

جمعیت علماء کی مجلس عاملہ کا اجلاس

۲۸ جنوری کو یہ مسودہ اسمبلی میں پیش ہونے والا تھا اس لئے ۲۶ جنوری کو جمعیت علماء کی مجلس عاملہ کا اجلاس منعقد ہوا اور اس میں اس مسئلے پر از سر نو مباحثہ ہو بلا آخر کثرت رائے سے طے ہوا کہ اس قسم کا قانون مذہبی عبادت میں ایک قسم کی رکاوٹ ہے اس لئے مسلمان ہرگز اس قانون سے اتفاق نہیں کر سکتے۔

اس تجویز کی پوری نقل اس سے قبل شائع ہو چکی ہے اور غور و غمت ہند کے پاس بھی پہنچ دی گئی ہے۔ ۲۸ جنوری کو یہ مسئلہ اسمبلی میں پیش نہیں ہوا بلکہ آج ۹ فروری تک بھی اسمبلی میں نہیں آیا ہمیں معلوم ہو ہے کہ مسلمان ممبران اسمبلی میں سے کئی صاحب اب بھی اس قانون کے حق میں ہیں اور وہ اس کو مذہبی مداخلت تسلیم کرنے سے انکار کرتے ہیں اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر بحث کر کے اچھی طرح روشن کر دیا جائے امید ہے کہ ممبران اسمبلی اور دیگر ممبران حضرات منظور ذیل پر پوری توجہ سے غور فرمائیں گے۔

قانون زیر تجویز میں مذہبی مداخلت کیوں ہے؟

حج بیت اللہ ایک مذہبی عبادت ہے جو مسلمان کے داور اصل کی استطاعت رکھتے ہیں ان پر فرض ہے اور جو لوگ استطاعت نہیں رکھتے ان پر تو فرض نہیں لیکن اگر حج اور عمرہ تو یقیناً ان کا حج بھی عبادت اور موجب ثواب ہے پس غیر مستطیع اصحاب کو روکنا ایک عبادت سے روکنا ہے اور یہی مذہبی مداخلت ہے بہت سے لوگ جن کے پاس جانے کے لئے جہز کے کرایہ کے سوا کچھ نہیں ہوتا مگر وہ زیادہ تر بیت اللہ کے شوق میں اخلاص قلب کے ساتھ جاتے ہیں اور کسی صنعت و حرفت کے ذریعے سے وہاں روپیہ حاصل کر کے نہ صرف گزارہ کرتے ہیں بلکہ واپسی کا کرایہ بھی مہیا کر لیتے ہیں بہت سے لوگ وہاں رہتے اور واپس نہ آتے یا ایک سال دو سال کے بعد واپسی کے ارادہ سے جاتے ہیں بہت سے لوگ بعد فراغ حج و عمرہ جادو اسلامیہ کی سیاحت کا ارادہ رکھتے ہیں ایسے تمام لوگوں پر واپسی کا ٹکٹ از مہم کر دینا ان کے ایک نیک کام اور عبادت کے ارادے میں مشکلات پیدا کرنا اور روکنا نہیں تو اور کیا ہے۔

قانون زیر تجویز مسلمانوں کے لئے مسجد مضر ہے

حجاء کی جو تعداد واپس نہیں آتی اس میں کئی قسم کے لوگ ہوتے ہیں ایک تو وہ جو حج کر کے دیگر بلاد اسلام کی سیاحت کے لئے چلے جاتے ہیں دوسرے وہ جنہوں نے ہمیشہ کے لئے ایک طویل مدت کے واسطے حجاز میں اقامت کر لی تیسرے وہ جو بیماری یا کسی دوسری وجہ سے انتقال کر گئے گزشتہ سال تقریباً پانچ چھ ہزار ہندوستانی حاجی وفات پائے تھے اور ہر سال اس قسم کے واقعات کم و بیش آتے رہتے ہیں ان تمام لوگوں کا کرایہ واپسی ضائع یا مشکل ضائع شدہ کے سمجھنا چاہیے۔

اعداد و شمار کے لحاظ سے نقصان عظیم

اعداد و شمار سے واضح ہوتا ہے کہ تقریباً ۵۰ ہزار ہندوستانی حاجی حجاز کو جاتے ہیں اور انہیں کرایہ واپسی فی کس ہو تو ۵۰ ہزار حاجیوں کا جمع شدہ کرایہ پندرہ لاکھ روپیہ ہوتا ہے اور نادار حاجی جو جدہ میں رہ جاتے ہیں ان کی وسطہ تعداد ایک ہزار اٹھائیے واپسی کے کرایہ کی مقدار حساب فی کس چھتر ہزار روپیہ ہوتی ہے ان اعداد و شمار کے لحاظ سے اب نقصانات ملاحظہ فرمائیے۔

پہلا نقصان

ایک ہزار حاجیوں کی نادرہ کی تہاوان میں انیس ہزار حاجیوں پر ایک ایسی پابندی عائد کی جاتی ہے جسے وہ نہ بھی مداخلت سمجھتے ہیں اور اس کو قبول کرنے کے لئے تیار نہیں۔ انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ اس چھوٹی سی جماعت کی نادرہ کی تہاوان پر گرنے کے لئے سبیل کی جانے نہ یہ کہ ایک ہزار اس سے بیس گنی جماعت اور عام حجاج پر ڈال دیا جائے۔

دوسرا نقصان

ان ایک ہزار نادار حجاج کے کرایہ واپسی (چھتر ہزار روپیہ) کو محفوظ کرنے کے لئے انیس ہزار حاجیوں سے ۴ لاکھ پچیس ہزار روپیہ دو تین مہینے اور بعض حالات میں چار مہینے پہلے وصول کر لینا ان سے تجارتی اقتصادی انتہائی اصول کی رو سے جائز ہے میں پوچھتا ہوں کہ یہ چار لاکھ پچیس ہزار تو یہ مسطرح اصحاب کا ہے جن کی واپسی میں کوئی خطرہ ہی نہیں تھا تو یہ روپیہ ہزاروں کمپنی یا کورپوریشن کے افسر حجاز نے تین چار مہینے پہلے کس حق سے ان حجاج سے وصول کیا اور اتنی بڑی رقم کو ایک حرم مقدس تک اپنے قبضہ میں رکھ کر خود فائدہ اٹھایا اور حجاج کو خسارہ اور نقصان پہنچایا۔

تیسرا تفصیل

تجربہ شاید ہے کہ حج کو جانے کے وقت جہازوں کے کرایہ کی شرح زیادہ ہوتی ہے اور واپسی میں مساوات بہت کم کرایہ ہو جاتا ہے اکثر ایسا ہوا ہے کہ جات وقت ... روپیہ دیکر حاجی گئے ہیں اور واپس میں ... دیکر آئے ہیں پس واپسی کا ٹکٹ لازم کر دینے میں حاجیوں کا ایک نقصان یہ بھی ہے کہ ان کو جات وقت کی زیادہ شرح کرایہ کے موافق واپسی کا کرایہ بھی ادا کرنا پڑے گا اور واپسی کے وقت کمی کرایہ کی صورت ان کے لئے مسدود ہو جائے گی کمپنیاں کرایہ کم نہ کریں گی کیونکہ یا تو وہ ہذریہ واپسی ٹکٹ کے پہلے ہی پورا کرایہ وصول کر چکی ہوں گی یا ان کو اصفینت ہوگا کہ باقی ماندہ جان کا روپیہ حسب شرح سابق بتا ہے۔

پس اگر ... روپیہ شرح کرایہ سے جس ہزار جاتی آتے تو ان کو چار ماہ روپیہ ادا کرنا ہوتا لیکن قانون زیر تجویز کے بموجب ان کو پندرہ اکھ روپے سے سی دینا ہوگا یعنی گیارہ اکھ روپیہ کا تین چیل کو نقصان ہوگا جو جہاز وال کمپنی ان سے ناحق وصول کرے گی۔

مسودہ قانون واپسی ٹکٹ قطعانا معقول ہے

پس یہ مسودہ قانون کسی طرح معقول اور قابل قبول نہیں کیونکہ ایک ہزار حاجی کی نادرہی دل تو کوئی جرم نہیں کیونکہ مساوات نادرہی ایسے اسباب سے پیدا ہو جاتی ہے جس میں حاجی بھاری قطعاً معذور ہے گنہ ہوتے ہیں دوسرے یہ کہ اگر بالفرض مان بھی لیا جائے کہ ان کی ہجر ماند کو تاہی بھی ہے تاہم ایک ہزار کی کو تاہی میں انیس ہزار پر پابندی عائد نہ رہی اور ان سے چودہ اکھ چھپس ہزار کی رقم خطیر دو یا تین یا چار مہینے پہلے جمع کر لی کسی طرح معقول نہیں یہ ماننا کہ چونکہ ابتدا میں معلوم نہیں ہو سکتا کہ کون شخص نادرہی میں گزارا جائے گا اور کون نہیں اس لئے مجبوراً سب پر ٹکٹ واپسی لازم کرنے کا قانون، نانا پڑتا ہے عذر گنہ و تراز گنہ کا مصداق ہے۔

ہم رات دن دیکھتے ہیں کہ ریل میں بہت سے لوگ مقدار معین سے زیادہ اسباب لے جاتے ہیں یا اپنے ہم راہیوں کے تحت تم لیتے ہیں یعنی چائے چار کٹوں کے تین ہی لئے اور راستہ میں پیٹر یا منزل مقصود کا ٹکٹ باوا نہیں کچڑ کر رہی کرایہ ٹکٹ ہے اور مساوات مجرم کے پس اوائے مطالبہ کے لئے پتھر نہیں ہوتا اور گھنٹوں ہتھار رہتا ہے اور ملازمین ریلوے کو سخت پریشانی اٹھانی پڑتی ہے پس اگر اس کے استدعا کے لئے ایسا قانون بنا دیا جائے کہ ہر مسافر جو ٹکٹ خریدے وہ ایک خاص مقدار کی مزید رقم بھی جمع کر دے تاکہ اس کی کو تاہی یا نسیات ثلاث ہوئے پر اس رقم سے ریلوے کا مطابہ وصول کیا جاسکے تو میں نہیں سمجھ سکتا کہ اس قانون کو کوئی ذمہ دار لے آوی معقول قرار دے سکتا ہے۔

جس طرح ریلوے کے ایسے خزانہ ور دیدہ الیہ مسافروں کی ان حرکات کا استدلال ضروری ہے

مگر اس کا یہ طریقہ نہیں کہ تمام شریف اور سب گنہ مسافروں سے بلاوجہ روپیہ وصول کیا جائے اسی طرح چھوٹے معذور، جوار، حجاج کی تکلیف رفع کرنے کی فکر بھی ضروری ہے مگر اس کا یہ طریقہ معقول نہیں۔ بلاوجہ تمام مسطح حجاج پر ایک خلاف مذہب پابندی عائد کر دی جائے اور ان کا چودہ چہرہ لاکھ روپیہ دو تین مہینے پہلے بلاوجہ جمع کر لیا جائے اور واپسی میں کرایہ کی کمی کے فائدے کو مسدود کر کے دس لاکھ روپیہ کا صریح نقصان پہنچایا جائے۔

گزشتہ نمبر درمیان اسمبلی میں مشکل کا کوئی معقول حل نہیں کر سکتے تو میں جو تجویز اس مضمون کے آخر میں ذکر کروں گا اس پر ٹھنڈے دس سے غور کیا جائے مجھے امید ہے کہ وہ تجویز اس مشکل کا بہترین حل کر دے گی۔

بعض ممبران اسمبلی کے شبہات کا جواب

اس کے بعد بعض ممبران اسمبلی کے ان شبہات کا جواب دینا چاہتا ہوں جو مجھ تک پہنچے ہیں اور میں امید کرتا ہوں کہ وہ میرے تاچیز جو ایوں کو غور سے ملاحظہ فرمائیں گے۔

پہلا شبہ

تجربہ کار لوگوں پر فرض ہے جو زادور اصلہ پر قادر ہوں یعنی کھانے پینے کے علاوہ جانے اور واپس آنے میں ریل، جہاز، کونت وغیرہ ساریوں کے کرایہ پر بھی قدرت رکھتے ہوں (۱) پس جب کہ ان کے پاس وہی کارایہ موجود ہوگا (جیسا کہ شرعی حکم ہے) تو جمع کروینے یا ایسی کا ٹکٹ خریدنے میں کوئی نئی پابندی عائد نہ ہوگی بلکہ اسی پابندی کو جو شریعت نے مقرر کر دی ہے عمل میں لایا گیا اور اثرات سے پاس جانے کے وقت وہی کارایہ نہیں ہے تو ان پر حج فرض نہیں ہے پس اگر وہ اس پابندی کی وجہ سے نہ جاسکے تو چھ حج نہیں کیونکہ شریعت نے بھی ان پر حج فرض نہیں کیا ہے لہذا قانون نے ان کو کسی مذہبی فرض سے نہیں روکا اس لئے اس قانون کو مذہبی مداخلت کہنا درست نہیں۔

پہلے شبہ کا جواب

اگرچہ کئی معزز ممبران اسمبلی اس شبہ میں گرفتار ہیں اور اس کو قوی ترین شبہ سمجھتے ہیں مگر میں ان سے پورے غور و تامل کی درخواست کرتا ہوں اور جواب عرض کرتا ہوں

(۱) الحج واجب علی الاحرار البالغین العقل، الاصحاء اذا فہموا واعلموا الزاد والمراد فاصلاً عن المسکن مہلاً لا مدہ، وعن بلدہ عدالۃ الیٰ حیث عودہ، وكان الطريق آمناً (ہدایۃ) کتاب الحج ۱/ ۲۳۹ طہ شرکۃ عمیمہ ملتان

مذہبی مداخلت

ایک غلط ہے جو اکثر مواقع پر استعمال کیا جاتا ہے مگر جہاں تک میرا خیال ہے اس کے مفہوم پر پوری طرح غور نہیں کیا جاتا۔

بعض حضرات تو یہ سمجھتے ہیں کہ صرف فرائض سے روکنے کو مذہبی مداخلت کہتے ہیں بعض حضرات کا یہ خیال ہے کہ مذہب کی چند موٹی موٹی اور کھلی کھلی باتیں ہی ایسی ہیں کہ ان سے روکنے کو مذہبی مداخلت ہے اور بس مثلاً کسی کو نماز سے روکا جائے یا روزہ سے روکا جائے تو مذہبی مداخلت ہے اور اگر مسلمان بھائی کی اعانت سے روکا جائے تو مذہبی مداخلت نہیں۔

مگر میں یہ کہتا ہوں کہ یہ دونوں خیال صحیح نہیں ہیں مذہبی مداخلت کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ کسی کے مذہب میں مداخلت کی جائے یعنی کسی مذہبی حکم کے خلاف ایسا حکم دیا جائے جو مذہبی حکم سے متصادم ہو اور نکر اچائے یہی تصادم اور نکر مداخلت ہے عام اس سے کہ وہ مذہبی حکم کسی چیز کی فرضیت یا مسنونیت یا انتخاب یا اجابت کا ہوا حرمت و کراہت کا مثالیں ملاحظہ فرمائیے۔

پہلی مثال

ظہر کی نماز کے متعلق مذہبی حکم یہ ہے کہ وہ ہر عاقل بالغ مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے اس کے خلاف اگر کوئی یہ حکم کرے کہ ظہر کی نماز کو "سہنوں کو یا مستحب سمجھو یا اجبت کے قائل ہو تو یہ یقیناً مذہبی مداخلت ہے اگرچہ اس میں اس حکم دینے والے نے ظہر سے منع نہیں کیا لیکن اس کا حکم مذہبی حکم سے متصادم ضرور ہے اس لئے مذہبی مداخلت ہے (۱)۔

دوسری مثال

شریعت میں دنیا کی قربانی مباح یا مستحب ہے (۲) اگر کوئی مسلمانوں کو حکم دے کہ تم دنیا کی قربانی کو فرض سمجھو اور ازہی طور پر دنیا کی قربانی کرو تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہے کیونکہ اس کا یہ حکم شریعتی حکم سے ٹکراتا ہے اور مسلمانوں کے اس اختیار کو جو شریعت نے دیا تھا باطل کرتا ہے حالانکہ اس میں ایک مباح یا مستحب سے روکا نہیں بلکہ اس کی تاکید کی ہے۔

(۱) بجز فرض کو مستحب کہنے والا فرضیت کے حکم کے طور پر بغیر کسی تاویل کے تو نکر ہے

(۲) قَالَ وَلَا صِحَّةَ مِنَ الْأَمْلِ وَالْعَزِّ وَالْعَمِّ لَا يَهَا عَرَفَتْ شَرْعاً وَلَمْ تَنْقُلِ النَّصِيحَةَ بِمِثْلِهَا الْحَجَّ (هداية) کتاب الاصلية ۴ ۴۸ ۴ ط مئتان

تیسری مثال

شریعت نے مسلمانوں کے لئے ختنہ مسنون کیا ہے، اگر کوئی حکومت مسلمانوں کے لئے قانون بناے کہ ختنہ نہ کریں ورنہ مجرم ہوں گے تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوئی کیونکہ یہ حکم شریعت کے حکم سے ٹکراتا ہے، حالانکہ یہ نہیں سماج سکے کہ فرض سے روکا گیا ہے کیونکہ ختنہ فرض نہیں ہے۔

چوتھی مثال

مسلمان کو شریعت نے اجازت دی ہے کہ وہ شراب کی حرمت بیان کرے اور لوگوں کو اس کے متبادل سے روکے، لیکن اگر کوئی حکومت قانون بنائے کہ کوئی مسلمان شراب کی حرمت بیان نہ کرے ورنہ مجرم ہوگا تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی کیونکہ یہ قانون شرعی حکم سے ٹکراتا ہے شریعت نے مسلمان کو تبلیغ ورائے حرمت شراب کی اجازت دی ہے اور یہ قانون روکتا ہے، حالانکہ یہ مسلمان کے ذمہ حرمت شراب فرض نہیں۔

پانچویں مثال

اگر آج قانون بنایا جائے کہ مسلمان غلام نہ بن سکیں ورنہ مجرم ہوں گے تو یقیناً یہ مذہبی مداخلت ہوگی اگرچہ غلام بننا نہ مسنون ہے فرض نہیں ہے (۱۲)

چھٹی مثال

بعض مقامات میں مسلمانوں کو نوازا کہنے سے روکا جاتا ہے یہ یقیناً مذہبی مداخلت ہے اگرچہ نماز کے لئے نوازا سنت ہے فرض نہیں (۱۳)

ساتویں مثال

نماز سنت و افضل ہے مگر مسجد میں بھی جائز ہے اگر حکومت قانون بنائے کہ

(۱) لان لحداد من حملة الفطرة لا يمكن تركه الحج (رد المحتار) كتاب الحظر و لادحة فصل في الفطر والنس ۳۷۱/۶ طبع

(۲) صرف اجازت کی سبب سے دینی ہے، اگر آپ اللہ کے لئے حکم دیا منع ما ائول الہک من رمث الایۃ، رآب لہتہ۔ حکم دیا "مغوا عنی ولو آیۃ" جس میں "مت شراب" تبلیغ بھی داخل ہے لہذا

(۳) جاء رجل من ابن عمر فقال: يا ابا عبد الرحمن العدة سنة فقال: نعم (عمدة القاری) کتاب اللباس باب العمامۃ ۳۰۷/۲۱ طبع دار الفکر المصطفیٰ دمشق

(۴) لادۃ سنة للصلوات الخمس والجمعة لا سواها للفقہ المواتر الحج (ہدایۃ) کتاب الصلوة باب الادان

مسلمان مسجد میں صرف فرض پڑھا کریں اور سنت و نفل گھر جا کر پڑھیں مسجد میں جو سنت و نفل پڑھے گا وہ مجرم ہوگا یا مثلاً فرض کے بعد فوراً زبردستی مسجد کو سنت و نفل پڑھنے والوں سے خالی کرالیا جائے تو اگرچہ نماز سنت و نفل گھر میں مستحب ہے، مگر یہ قانون مذہبی حکم سے ٹکراتا ہے اس لئے یقیناً مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اسی طرح سینکڑوں مثالیں بیان کی جاسکتی ہیں جن کو ہمارے معزز ممبران بھی مذہبی مداخلت کہنے پر مجبور ہوں گے کیونکہ مذہبی مداخلت کا مفہوم اس کے سوا اور کچھ ہو ہی نہیں سکتا کہ جو قانون مذہبی حکم سے ٹکراتا ہو وہ مذہبی مداخلت میں داخل ہوگا۔

اب حج کے متعلق دیکھئے یہ صحیح ہے کہ شریعت مقدسہ نے حج اسی شخص پر فرض کیا ہے جو زاد و واحد کی استطاعت رکھتا ہو اور جو لوگ کہ زاد و واحد پر قادر نہیں شریعت ان پر حج فرض نہیں کرتی، لیکن شریعت کا حکم یہ نہیں ہے کہ ان کے لئے حج کرنا جائز ہے بلکہ شریعت کا حکم یہ ہے کہ حج کو جانان کے لئے جائز بلکہ مستحسن ہے اور جب کہ وہ اخلاص قلب کے ساتھ جسمانی مشقت برداشت کر کے حج کریں تو زیادہ ثواب کے مستحق ہیں ہاں اگر وہ خود ارادہ نہ کریں یا ان کو نہ جانے کا مشورہ دیا جائے تو مضائقہ نہیں لیکن جبراً روایا روکنے کے اسباب پیدا کرنا یقیناً مذہبی مداخلت ہے کیونکہ جس شخص و شریعت حج کی اجازت دیتی ہے اس کو یہ قانون روکتا ہے یا روکنے کے ذرائع پیدا کرتا ہے اور یہی مصداق مذہبی قانون کا حکم شرعی سے ٹکراتا ہے۔

پس جو ممبران اس وجہ سے کہ غیر مسلم پر حج فرض نہیں اس کو حج سے روکنے کو مذہبی مداخلت نہیں سمجھتے کیونکہ لوگرم بتائیں گے کہ اگر مساجد میں قانوناً ان بندہ کر دی جائے یا قانوناً نماز تہات یا سنتوں اور نفلوں کے لئے مساجد بند کر دی جائیں یا کوئی حکومت (کسی ملکی یا غیر ملکی اصول کی بنا پر) سنت ختم کو قانوناً روک دے تو یہ مذہبی مداخلت ہوگی یا نہیں۔

وہ سر اشیہ

جب کہ ہندوستانی مذہبی واپسی کا ارادہ رکھتے ہیں اور جہاز کی سواری پر ہی واپس آنا چاہتے ہیں تو اس قانون کا مفاد اسی قدر ہوا کہ خود ان کے ارادہ و اختیار سے پسند کئے ہوئے طریق (یعنی واپسی اور طریق واپسی) کے لئے ایک اطمینانی صورت پیدا کر لی جس طرح کہ جاتے وقت ان سے جہاز کا کرایہ لینا (اس لئے کہ وہ جانے کے بعد جہاز کا استعمال کریں گے) مذہبی مداخلت نہیں ہے اسی طرح واپسی کا نکتہ لازم آ رہا ہے یا رقم جمع کر لینا (اس لئے کہ وہ جہاز کو واپسی میں بھی استعمال کریں گے) مذہبی

(۱) یہ بھی اس وقت ہے جب کہ گھر میں طہیزان اور کسی کیسے نہ پڑھ سکتا ہو، نہ آن کل قانونی گھر پر بحال ہی جاتا ہے

(۲) ۳۳۲ ماہیہ ۱

مدخلت اور رکاوٹ نہیں ہو سکتی۔

دوسرے شبہ کا جواب

بے شک جہاز کو استعمال کرنے کے لئے کرایہ لینا کسی حال میں مذہبی مدخلت اور رکاوٹ نہیں ہے مگر قانون زیر تجویز میں صرف یہی چیز نہیں ہے کہ جہاز کو استعمال کرنے کا کرایہ لیا جائے بلکہ اس کے علاوہ ایک زائد پابندی بھی ہے وہ یہ کہ واپسی کے وقت دو تین ماہ پہلے کرایہ واپسی اور واپس آکر جب تک واپسی کا کرایہ ادا نہ کروا جانے بھی نہیں دیا جاتا حالانکہ واپسی میں جہاز کا استعمال بلکہ خود واپسی بھی اتنی یقینی نہیں ہوتی کہ یہ یقین مدخلت اور رکاوٹ ہے مگر جانے کیلئے بھی ایک کافی مدت پہلے ٹکٹ خریدنے یا کرایہ جمع کر دینے کی پابندی مائد کر دی جائے مثلاً قانون اسی طرح بنا دیا جائے کہ صرف وہی حاجی حج کو جاسکے گا جو جہاز جانے کے لئے جہاز کی روانگی سے تین ماہ پیشتر جانے کا کرایہ جمع کر دے یا اس قدر پہلے ٹکٹ خریدے کہ کسی جہاز میں کوئی ایسا حاجی روانہ نہ ہو سکے گا جس نے تین ماہ پہلے ٹکٹ نہ خریدا ہو یا کرایہ جمع نہ کر دیا ہو یقیناً یہ بھی مذہبی مدخلت اور رکاوٹ ہوگی ظاہر ہے کہ جہاز یا ریل کو استعمال کرنے پر اس کا کرایہ لینا تو تجارتی اور اقتصادی اصول کے مطابق مسلمہ مسئلہ ہے مگر استعصال سے دو تین مہینے پہلے کرایہ لے لینا اگر مدخلت اور رکاوٹ اور ناقابل برداشت پابندی مائد کرنا نہیں تو کیا ہے۔

تیسرا شبہ

جب تک واپسی کا ٹکٹ اہم اردینے کی ممانعت کسی قرآنی آیت سے پیش نہ لی جائے اس وقت تک یہ مذہبی مدخلت نہیں ہو سکتی۔

تیسرے شبہ کا پہلا جواب

یہ شبہ تمام شبہات سے زیادہ خطرناک اور افسوسناک ہے خطرناک اس لئے کہ اس میں شبہ کرنے والے نے قرآن پاک سے دلیل مانگ کر بغاوت اپنی قرآن و دینی اور عامل بالکتاب ہونے کا دعویٰ کیا جو ناواقف مسلمانوں کے دلوں میں شبہ ڈال سکتا ہے کہ یہ مسودہ قانون قرآن پاک کے خلاف نہیں ہے اور اس کو مذہبی مدخلت کہنے کے لئے کتاب اللہ میں کوئی دلیل نہیں اور افسوسناک اس لئے کہ اس سے شبہ کرنے والوں کے اصول سلامیہ سے ایسی گہری اور عمیق ناواقفیت کا پتہ لگتا ہے جو علمی و عقلی شہرت پر نہایت بد نماؤں سے ہے۔

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ کیا ان معزز ممبروں نے قرآن پاک میں لڑان کی بندش، قربانی کی بندش، نفل نماز کی مسجد میں پڑھنے کی بندش، ہفتہ کی بندش، تمام مذہبی امور خیر کی بندش کے مذہبی

مداخلت ہونے کی تصریحات آیات قرآنیہ میں پڑھیں اگر ایسا ہے تو وہ آیات تالیی ہائیں اور اگر تصریحات نہیں ہیں تو کیا یہ تمام بندہ شیں ان کے نزدیک مذہبی مداخلت نہیں ہیں اگر کہا جائے کہ ہاں نہیں ہیں تو اسلام کا خدا حافظ ہے۔

اور اگر کہا جائے کہ یہ سب بلوجو قرآن پاک میں صراحت نہ کور ہونے کے مذہبی مداخلت میں داخل ہیں تو پھر وجہ بیان کی جائے کہ یہ سب کیوں مذہبی مداخلت ہیں اور غیر مصطلح کو حج سے روکنا کیوں مذہبی مداخلت سے خارج ہے۔

تیسرے شبہ کا دوسرا جواب

قرآن پاک میں فرمایا ہے اذابت الذی ینہی عبدا اذا صلی ۱، جنی کافروں کی مذمت میں حضرت حق نے یہ بات بھی ذکر کی ہے کہ وہ بندگان خدا کو نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور اس نماز میں فرض اور نفل سب شامل ہیں اسی لئے حضرت عیسیٰ سے منقول ہے کہ انہوں نے اوقات مکروہ میں بھی نماز پڑھنے والوں کو اس آیت کے خوف سے نہیں روکا کہ کہیں میرا شرنا نعتین نماز میں نہ ہو جائے ۲، اسی طرح حق تعالیٰ نے فرمایا و صدعن سبیل اللہ و کفرو بہ والمسجد الحرام الخ ۳، تفسیر خازن ۴، البیان وغیرہا میں سبیل اللہ کی تفسیر حج کے ساتھ کی ہے یعنی حج سے روکنا اور خدا کا انکار کرنا اور مسجد حرام (کی زیارت) سے روکنا خدا کے نزدیک بہت بڑا گناہ ہے اور حضرت حق نے فرمایا و من اظلم ممن منع مساجد اللہ ان یذکر فیہا اسمہ ۵، یعنی اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو خدا کی مسجدوں میں اس کا نام ذکر کرنے سے روکے تفسیر فتح البیان میں ہے کہ لوگوں کو مسجد میں نماز و تلاوت و ذکر اللہ و تعظیم کے لئے آنے سے روکے ۶، (ملاحظہ ہو تفسیر فتح البیان)

اور جب کہ ہر عبادت اور امر خیر سے روکنا (خواہ وہ فرض ہو یا نفل) سخت گناہ اور ظلم قرار دیا گیا ہے تو ایسے تمام ذرائع جو رکاوٹ پیدا کرتے ہوں اپنے درجات کے موافق گناہ اور ظلم اور مذہبی مداخلت میں داخل ہوں گے۔

۱) البص ۹-۱۰

۲) بروی ان علیاً راى فی المصنئ اقواما یصلون قبل صلاة العید فقال ما دایت رسول اللہ ﷺ یفعل ذالک فقیل له لا تنہا ہم فقال اخشی ان ادخل تحت قوله اذابت الذی ینہی عبد الذی ینہی (تفسیر غرائب لقرآن علی حامش جامع البیان ۱۲/۱۲۸ ط دار المعرفہ بیروت)

۳) البقرة ۲۱۷

۴) البقرة ۱۱۴

۵) یمنع مساجد اللہ ای من یاتی الیہا لنصوة والتلاوة والذکر و تعظیمہ الخ (فتح البیان ۱/۲۰۷ ط مطبعة العاصمة شارع الفلکی القاهرة)

انسداد مصائب کی تدبیر

گورنمنٹ اور عمیر ان اسمبلی کی جانب سے کہہ گئے اور کہا جاتا ہے کہ اچھا اگر یہ قانون نہ بنایا جائے اور واپس کا کرایہ پیسے وصول نہ کر لیا جائے تو اس مصیبت کا کیا علاج ہے جو جدہ میں نادار حاجی خود بھی اٹھاتے ہیں اور اہل جدہ کو بھی مصیبت میں ڈالتے ہیں۔

(اس وقت اس سے قطع نظر کر کے کہ آیا فی الحقیقت گورنمنٹ کا مقصد یہی ہے کہ نادار حاجان کی تکلیف رفع کرنے کی صورت نکالی جائے یا یہ صرف کہنے کی بات ہے کہ مقصود کچھ اور ہے کیونکہ ہندوستان میں انھوں کوئی بھوک اور فتنہ سے مر رہے ہیں ہزاروں گداگری کا پیشہ رکھنے والے مخلوق کو ستاتے ہیں بلکہ ان تمام مصائب سے رفع کرنے کے لئے مہربان گورنمنٹ کبھی توجہ نہیں دیتی تھی۔ اس کو ہزار بارہ سو نادار حاجان کے جدہ میں پڑے رہنے سے اس قدر تکلیف ہوتی ہے کہ ان کے لئے قانونی رکاوٹیں ڈالنے کے لئے چھین ہے)

میں اس سوال کے جواب میں اپنی ناچیز شخصی رائے کا اظہار کرتا ہوں اگر بل اُسے اس کے ساتھ اتفاق کریں تو یہ مشکل رفع ہو جائے گی جیسا کہ سابق الذکر عدوہ شمار سے ثابت ہوا ہے کہ جدہ والی کمپنیاں ہندوستان کے حاجان سے آمدورفت میں تقریباً تیس لاکھ روپیہ کرایہ وصول کرتی ہیں اور اس مقدار میں کئی لاکھ روپیہ خالص منافع ہوتا ہوگا۔

گورنمنٹ نے متعدد تجارتوں میں خاص خاص قیود و شرائط کے انسٹنٹس مقرر کئے اور خاص خاص ٹیکس لگائے ہیں پس اگر گورنمنٹ جہاز والی کمپنیوں پر یہ شرط عائد کر دے کہ حاجان سے جس قدر کرایہ کمپنی وصول کرے اس میں سے فی روپیہ چھ پائی گورنمنٹ کو ادا کرے اور یہ رقم گورنمنٹ نادار حاجان کے جدہ والوں کی دوسری ضروریات میں خرچ کرے اور صرف جائے جیسی ایک ہی طرف کے کرایہ میں سے ۶ پائی فی روپیہ وصول کر لیا جائے تو بیس لاکھ روپیوں کے کرایہ (حساب فی س) کی رقم پندرہ لاکھ روپے میں سے ۲۶۸ روپیہ حاصل ہو جاتا ہے جو واپسی میں کی کرایہ کو مد نظر رکھتے ہوئے حاجان کو ان کے لئے کافی ہو سکتا ہے۔

کمپنیاں حاجان کے ذریعہ سے انھوں روپے کا نفع حاصل کرتی ہیں تو اتنی رقم ان کے لئے نہ کوئی ظلم ہے نہ ان کے تجارتی حقوق میں مداخلت ہے اور اس صورت میں واپسی کے وقت کرایہ کی کمی کا فائدہ بھی حاجان کو پہنچنے کی امید رہتی ہے اور مذہبی مداخلت سے بھی امن ہو جاتا ہے اگر اسی کے ساتھ گورنمنٹ ناداری کے ان اسباب کو رفع کرنے کا بھی انتظام کرے جو کمپنیوں کے اعلان تاریخ اور پھر التوائے روانگی جہازات اور اضافہ کرایہ وغیرہ کے متعلق ہیں تو یقین کے ساتھ کہ جاسکتا ہے کہ تمام مصیبت نہایت آسانی سے دفع ہو سکتی ہیں میں نے مختصر طور پر اس مسئلہ کے پہلوؤں کو واضح کر دیا ہے ضرورت ہوگی تو آئندہ اس سے زیادہ تفصیل کے ساتھ بحث کروں گا۔ محمد کفایت اللہ شفر لہ

خاند کے مالدار ہونے سے بیوی پر حج فرض نہیں ہوتا

(سوال) والد صاحب نے ایک مہاجن سے کچھ قرضہ لیا تھا جو کہ کچھ عرصہ کے بعد ایک معقول رقم ہو گئی جب اس کی دانگی نہیں ہوئی تو ڈگری ہو گئی جب اس کے اجراء کی نوبت آئی تو میرے چھوٹے بھائی نے اپنے ایک دوست سے دست بردار ہو کر روپیہ ادا کر دیا میرے بھائی نے کوشش کی کہ کسی طرح اگلے دوست کا روپیہ واپس ہو جاتا مگر نہیں ہوا یہاں تک کہ ڈگری کی میعاد مزرعتی ایک روزانہوں نے اٹھارہ ناوشی میں کھانا چھوڑ دیا جب مجھ کو معلوم ہوا تو میں نے ان سے کہا کہ تم گھر کو نہیں جس طرح سے ممکن ہو گا میں اس روپ کو رقم کر کے واپس کروں گا میرا قصہ یہ کرنے کو جانے کا تھا مگر توفیق نہ روپیہ نہ ادا ہو جائے گا نہ جانوں گا میں نے سنے کو تو یہ کہ دیا عمر میں نہیں چلتا۔ ایک مسلمان نے اسی طرح کے قرضہ کو مقدم کر سکتا ہے نہیں اس کے بعد میں نے کچھ روپیہ قرضہ میں ادا کر دیا مگر اسی درمیان میری بھانجی بہت سخت غلیل ہوئی اور اس کا انتقال بھی ہو گیا اس کی عدالت میں میں نے اپنی حیثیت سے بہت زیادہ روپیہ خرچ کیا اس وجہ سے قرض کی ادائیگی بند ہو گئی اور اب تک بند ہے میں اس کے جاری کرنے کا قصد کر رہا ہوں میرا روپیہ تجارت میں لگا ہوا ہے اور وہ سی قدر ہے جو کہ میرے اور میری بیوی کے حج کے لئے کافی ہو اور اسی قدر روپیہ قرض بھی ادا کرنا ہے۔

المستفتی نمبر ۱۱۶ محمد عبد العزیز صاحب (بنارس) ۱۴ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۶ء (جواب ۴۰۴) یہ قرضہ نہیں ہے (۱) جو مانع و موجب حج ہو لیکن اگر حج فرض نہیں ہو چکا ہے تو آپ اس قرضہ میں روپیہ ادا کر سکتے ہیں خواہ اس کی وجہ سے روپیہ جمع ہونے کی نوبت نہ آئے جس کے بعد حج فرض ہو جاتا ہے نیز عورت (یعنی بیوی) کو حج کرنا تو کسی حال میں بھی فرض نہیں (۲) جو روپیہ کہ اس کو حج کرانے میں خرچ کرنے کا ارادہ ہے وہ تو ایسی قرضہ میں خرچ کرنا چاہئے افضل ہے ۱۲ محمد کفایت اللہ کا ان شاء اللہ مدظلہ

غلط نام اور پتہ بتا کر حج پر جانا

(سوال) لوگ اس وقت اپنا غلط نام پتہ اور ولدیت لکھوا کر اور بتا کر حج بیت اللہ کے لئے جا رہے ہیں کیونکہ دہلی کا کوٹ ختم ہو چکا ہے اس لئے دوسرے صوبوں کے کوٹ سے لوگ جا رہے ہیں۔

(۱) بتایا جائے کہ اس صورت سے حج کے لئے جانا چاہئے یا نہیں (۲) نیز کیا ایسی صورت میں اگر ہم نہ جائیں تو ہم گناہ گار تو نہیں ہوں گے اور حج ہم پر فرض ہے یا نہیں المستفتی حاجی محمد دلاؤ صاحب

(دلی) ۱۹۳۶ء ۵-۹

(۱) جو حج واجب ہے اس کو بھی حج واجب ہے اگر حج واجب ہو گا تو حج واجب ہے اگر حج واجب ہو گا تو حج واجب ہے

(۲) عورت پر حج اس وقت فرض ہو گا جب تک کہ وہ ایسا لکھا ہو جس سے شرعاً حج جاری ہو اور یہاں قبول شوہر کا ہے (۳) عورت پر حج کرنا واجب نہیں کیونکہ وہ حج پر فرض کی کوئی وجہ نہیں ہے لہذا واجب کی کوئی وجہ نہیں ہے واجب ہے واجب ہے واجب ہے

(جواب ۴۰۵) غلط نام اور پتہ لکھو۔ کر اور بتا کر حج کو جانا درست نہیں اگر جمہوت بدل کر نہ جائیں تو گناہ گار نہ ہوں گے، حج فرض ہے تو آئندہ سال لو اگر لینا چاہیے۔ محمد کفایت اللہ کان اندلہ دہلی

حج کا ارادہ کر کے پھر ترک کرنا

(سوال) ایک دیندار اور محتاج بزرگ حج بیت اللہ شریف کا ارادہ پختہ کر چکے تھے لیکن ہنسی سے معلوم ہوا کہ اب کے سال ۹ ذی الحجہ جمعہ کا دن پڑے گا اور سعودی گورنمنٹ غالباً اس دن حج ہونے نہیں دیتی سوال یہ ہے کہ کیا حج کا ارادہ اب کے سال فتح کر دیا جائے دوسرے یہ کہ اگر ۹ ذی الحجہ کو یوم الحج ہو اور سعودی گورنمنٹ اپنی عدت کے مطابق روک دے تو کیا دس تاریخ کو حج ہو جائے گا ایک کتاب فتاویٰ عثمانی جلد نمبر ۶ کتاب الحج وازاریہ مصنفہ مولوی منور احمد بن دہلوی میں لکھا ہے کہ عرفہ کا دن زوال آفتاب کے وقت سے عید کے روز صبح ہونے سے پہلے تک ہے (نزدالام اعظم)

المستفتی نمبر ۲۰۷۳۳ علیم اللہ صاحب انصار (گورنپور) ۲۴ رمضان ۱۳۵۶ھ ۲۹ نومبر ۱۹۳۷ء (جواب ۴۰۶) حج کا ارادہ کرنا کرنے کی کوئی وجہ نہیں اور یہ خبر کہ سعودی گورنمنٹ جمعہ کے دن حج ہونے نہیں دیتی سراسر جھوٹ اور افتراء ہے عرفہ کا دن تو غروب آفتاب پر ختم ہوتا ہے نہ کہ فجر میں توقف عرفات کے لئے زوال آفتاب ۹ ذی الحجہ سے قبل طلوع الفجر (۱۰ ذی الحجہ) وقت ہے اور غالباً کتاب الحج وازاریہ کی عبارت کا یہی مطلب ہو گا۔ محمد کفایت اللہ کان اندلہ دہلی

دوسرے باب

عورت بغیر محرم سفر نہ کرے

مالدار عورت کے ساتھ محرم نہ ہو تو حج فرض نہیں

(سوال) ایک عورت حج بیت اللہ کے لئے جانا چاہتی ہے زوارہ وغیرہ سب اس کے پاس موجود ہیں اس کے پاس اتار دیا پیہ نہیں کہ اپنے ساتھ کسی محرم کو لے جائے ایسی صورت میں اس پر حج کرنا فرض ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۰۹۹۹ سعید احمد انصاری صاحب ۷ شوال ۱۳۵۶ھ ۱۱ دسمبر ۱۹۳۷ء

(۱) یدد دخول البيت اذا لم يشتمل على إهداء نفسه أو غيره (وفي الشمية) ومثله فيما يظهر دفع الرسول عسى دخولاً رد المختار كتاب الحج: باب الهدى مطلب في دخول البيت ۶۲۴/۲ ط سعد

(۲) رمس ادراك توفيق عرفة ما بين زوال الشمس من يومها إلى طلوع الفجر من يوم البحر فقد ادرك الحج ثلاث دفع التوفيق بعد الروال عسمايح: هداية كتاب الحج: فصل في ما يتعلق بالتوفيق ۲۵۴ ط ملتان

(جواب ۴۰۷) عورت بغیر محرم کے حج کو نہیں جاسکتی اور نہ اس پر حج فرض ہے، الا ان المعجم من السبیل محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ دلی

عورت کے حج پر جانے کے لئے شوہر کی اجازت ضروری نہیں، البتہ محرم کا ساتھ ہونا ضروری ہے

(سوال) اگر عورت بلا اجازت مرد کے حج کو جائے تو اس کا حج قبول ہو گیا نہیں؟ المستفتی نمبر ۲۳۱۸
اسی منصوری (سبسکس) ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۵ جون ۱۹۳۸ء

(جواب ۴۰۸) عورت پر حج فرض ہو تو اس کو خلع نہی اجازت ضروری نہیں ہے مگر محرم سے ساتھ چانا ضروری ہے، مثلاً عورت کا باپ، بھائی، چچا، ماموں وغیرہ، محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ دلی

محرم کے بغیر عورت کا حج پر جانا درست نہیں
(انصبیہ سورجہ ۲ مئی ۱۹۳۷ء)

(سوال) ایک ۷۵۰ نم پچاس سال حج کے واسطے تیار ہے کوئی ہمراہ نہیں ہے بغیر محرم کے حج ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۰۹) بغیر محرم کے عورت کو حج کے لئے چاہنا نہیں چاہیئے اگرچہ بڑھی عورت ہو، محمد کفایت اللہ کان اللہ بہ دلی

۱) ومع روح وفي الشاهد هذا وقوله ومع عدة علي شرط محض بالمرءة الح (رد المحتار) كتاب الحج ۴ ۴۶۴ طبع

۲) وليس لزوجها مع ع حجة الاسلام، وفي الشاهد، ان اذا كان معها محرم والا فله معها، (رد المحتار) كتاب الحج ۴ ۴۶۵ طبع

۳) ومع روح او محرم ولو عدا او ذم او رصاص الح، (رد المحتار) كتاب الحج ۴ ۴۶۴ طبع (والمحرم من لا يحرم ما كتبها علي التائيد بقرانه او رصاص او صهرية كما في النسخة، (رد المحتار) كتاب الحج ۴ ۴۶۴ طبع)

۴) ومع روح او محرم ولو عدا او ذم او رصاص الح، (رد المحتار) كتاب الحج ۴ ۴۶۴ طبع (والمحرم من لا يحرم ما كتبها علي التائيد بقرانه او رصاص او صهرية كما في النسخة، (رد المحتار) كتاب الحج ۴ ۴۶۴ طبع)

۵) ومع روح او محرم ولو عدا او ذم او رصاص الح، (رد المحتار) كتاب الحج ۴ ۴۶۵ طبع

تیسرے باب حج بدل

حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے پہلے حج نہ کیا ہو

(سوال) زید کا انتقال کسی صورت میں ہوا کہ اس نے اپنی زندگی میں حج نہیں کیا، چھ اپنا سرمایہ چھوڑ دیا ہے اب اس کے ورثین حج بدل کرنا چاہتے ہیں تو دریافت طلب یہ ہے کہ حج کے واسطے اس آدمی کو بھیجا جائے یا جس نے ایک بار حج کیا ہو اس کو ہی بھیجا جائے یا کہ بغیر حج کئے ہوئے آدمی کو بھی بھیجا جاسکتا ہے میت نے وصیت نہیں کی المستفتی نمبر ۱۱۰۱ (معرفت) فضل رحیم عابد علمدار۔
امینیہ دہلی ۱۵ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ ۴ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۱۰) اگر یہ شخص مل سکے جو پہلے اپنا حج کر چکا ہو تو فضل ہے اور نہ ملے تو ایسے شخص کو بھیجا بھی جائے جس پر حج فرض نہ ہو اور اس میں کوئی رات نہیں ہے ہاں جس پر حج فرض ہو چکا ہو اور .. اپنا حج نہ کرے حج بدل کے لئے جائے تو اس کے لئے یہ مکروہ ہے، فقہ محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا افضل ہے جس نے پہلے حج کیا ہو

(سوال) حج بدل اپنے بھائی مرحوم کا کرنا ہے اور دریافت طلب یہ ہے کہ جو حاجی حج کیا ہو اب وہ بامسکتہ ہے یا نہیں اس کا فتویٰ مذہب حنفی کی رو سے جو ہو تو تحریر فرمائیے المستفتی نمبر ۱۲۳۱ سابق مبداء فقہ خاں صاحب (ضلع ریتک) ۲۷ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۱۴ ستمبر ۱۹۳۶ء
(جواب ۴۱۱) جس شخص نے اپنا حج کر لیا ہے اس کو حج بدل کے لئے بھیجنا افضل ہے لیکن اگر ایسا شخص حج بدل کے لئے جائے جس نے اپنا حج نہیں کیا ہے جب بھی حج بدل لیا ہو جاتا ہے حنیفہ کا مذہب یہی ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ لاہ دہلی

حج بدل کے لئے جس شخص کو رقم دی وہ اس میں

سے کچھ رقم رکھ کر دوسرے کو حج پر بھیج دے تو؟

(سوال) زید کو ایک شخص نے اپنے متوفی کی جانب سے کچھ رقم حج بدل کے لئے ہیکل دیدی اب زید اپنے عوض کسی دوسرے شخص کو حج میں بھیجنا چاہتا ہے مگر اس میں سے کچھ رقم نہیں دیتا تو یہ لینا

(۱-۲) فہر حج الضرورة "و غیرہم اثنی بعدم الحلاف" وفي الشاميہ والا فصل ان يكون فہ حج من عہد حجة الاسلام حرو حرام لحلاف قال في البحر "والحق مينا نزيهة على الامر" بقولهم والا فصل الحج تحريمه على الضرورة لما مور الذي اجتمع فيه شروط الحج "و لم يحج عن نفسه لانه اثم بالناحر (رد المحتار) كتاب الحج باب الحج من العبر مطلب في حج الضرورة ۶۰۳، ۲ ط معبد

کا جائز ہے یا نہیں اور یہ دوسرا شخص متوفی کی طرف سے حج کر سکتا ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۲۹۳ علی
خان صاحب (مؤرخ) ۲۹ شوال ۱۳۵۵ھ ۱۳ جنوری ۱۹۳۷ء
(جواب ۴۱۲) اگر رقم دینے والے نے اس قسم کی چیز دیدی ہو کہ چاہے خود چاہے کسی کو بیچ
دے تو وہ دوسرے شخص کو بیچ سکتا ہے اور اگر یہ اجازت نہ تھی تو رقم لینے والے کو خود چاہنا ضروری ہے
خود چاہے یا رقم واپس کر دے۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لا حولی

میت غیر معتبر شخص کے بارے میں وصیت کرے
تو وارث کسی معتبر شخص کو حج پر بھیج سکتا ہے

(سوال) (۱) کسی نے اپنے وارث کو وصیت کی کہ اس کے مرنے کے بعد فلاں شہر سے حج کر اؤے
لیکن وہ شخص مامور جنوں کا معلم ہے آج کل کے معلم وگ متعدد لوگوں سے حج کرانے کے لئے روپیہ
وصول کرتے ہیں مگر شاید ایک آدمی کی طرف سے حج کو اکر لویئے ہیں اس لئے وگوں کو نهن ناب ہے
کہ وہ مامور شخص خائن متہمم غیر متدین ہے آیا اس صورت میں وارث دوسرے شخص کے ذریعہ سے
اپنے والد کا حج کرا سکتے ہیں یا نہیں؟ (۲) اگر شخص مذکور بالا تیسرے درجہ کی سواری میں آمدورفت
کرتے ہیں اور وارث کو تیسرے درجہ کا راپہ دینے کی وسعت ہے اس سے زیادہ دینے کی وسعت نہیں
ہے اس صورت میں بھی وارث کو دوسرے شخص سے حج کرانا جائز ہے یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۹۲۶
محمد بن الدین صاحب (کلکتہ) ۲۰ شعبان ۱۳۵۶ھ ۲۶ اکتوبر ۱۹۳۷ء

(جواب ۴۱۳) (۱) دوسرے معتقد شخص سے حج بدل کرا سکتے ہیں (۲) اس کو معمول سے زیادہ
صرف دینا جائز نہیں دوسرے شخص کو تیسرے درجے میں بھیجا جاسکتا ہے (۳) محمد کفایت اللہ کان اللہ
لا حولی

حج بدل کے لئے جس شخص کو بھیجا جائے اس کے آنے تک اس کے گھر کے اخراجات بھی
برداشت کرنے ہوں گے

(سوال) امسال ایک ضعیف نے فرض حج کی لو ایٹلی کا مصمم لڑکھ کر لیا تھا اور قضاء الہی سے دو چار روز ہوئے
ان کا انتقال ہو گیا اب ان کے خاندان اور بڑوں کا خیال ہے کہ مرحومہ کی جانب سے کسی کو حج بدل کے لئے
نے جانیں جس کے لئے ایک غیر مسلح ہمراہ جانے کے لئے تیار ہے مگر اس کو ایسا خیال ہے کہ اگر حج بدل

(۱) و لعل ان عیہ فلو قال یحج عی فلاں لا غیرہ لم یحج غیرہ ولو لم یقل لا غیرہ حلز (المرامح)

کتاب الحج باب الحج عن العی ۶۰۰ ط سعید

(۲) نہ تو جس نے حج کرانے کی نہیں کی فلو قال یحج عی فلاں لا غیرہ لم یحج غیرہ ولو لم یقل لا
غیرہ حلز (المرامح) کتاب الحج باب الحج عن العی ۶۰۰ ط سعید

(۳) نہ تو وہ بھی معذور نہ ہوگا کہ یہ تیسرے درجے میں نہ کرے کہ وہ تیسرے درجے سے روپہ پر راضی ہوگا

کے لئے جائز تو دوسرے سال بہ جو عدم استطاعت کے حج کے لئے جانا ضروری ہو گا کیا یہ صحیح ہے؟
یہ مسئلہ ہے کہ حج کے لئے جانے والے کو اپنی تک گھر کے مال بچوں کے خرچہ کا بندہ دست دے دے جانا
چاہئے سو نہ کوہ خرچہ حج بدل کرانے والے کے ذمہ ہو گیا جائے والا خود بندہ دست دے؟ المستفتی
مولوی حکیم عبدالکریم قاضی کریمی ذواخند بھروچ مورخ ۱۳ فروری ۱۹۴۳ء

(جواب ۴۱۴) بہتر یہ ہے کہ حج بدل کوہ شخص جائے جو خود حج کر چکا ہو اور اگر ایسا آدمی دستیاب نہ
ہو تو ایسا شخص بھی جاسکتا ہے جس نے حج نہیں کیا اس کے اوپر حج جب فرض ہو گا ذب اس کے پاس
مصارف ہوں ورنہ وہ اپنا نہ لو اترے گا گناہ گار نہ ہو گا۔

اس کے گھر والوں کو واپسی تک مصارف دینا بھی اس شخص کے ذمہ ہے جو حج بدل کے لئے جاتا ہے
اور جانے سے آنے تک کے تمام مصارف سفر لے جانے والے کے ذمہ ہوں گے۔
محمد کفایت اللہ کالہ نوبلی

حج کے بارے میں ایک تفصیلی فتویٰ

(سوال) ما قولکم ایہا العلماء الکرام (۱) حاح عن الغیور یعنی فرض حج بدل کے لئے جانے
والا قبل اشراہ حج مکہ منصرف جانا چاہیے تو میقات پر کس نیت سے حرام باندھ لیا جائے کہ اگر وہ تہن
وقران میں سے یہ چاہے کہ وہ نہ ہوئے کسی کا حرام نہیں باندھ سکتا اب صرف عمر کے حرمت
داخل حرم ہو سکتا ہے اور یہاں پہنچ کر لڑکان عمر دے فارغ ہو کر مقیم ہو جائے اور یوم التہ یہ تک حلال
رہے پھر اہل مکہ کی میقات (حرم) سے حج کے احرام کی نیت سے لڑکان حج لو اترے اب سوال یہ پیدا ہوتا
ہے کہ یہ حج کی ہو یا تاقی (میتقی) اگر کئی ہوا تو من اخیر سے فرض ساقط ہو گیا نہیں؟

تقی تب فقہ سے ظاہر یہ ہے جو میں آتا ہے کہ حج من اخیر میں حج میتقی جتنی میقات آمر سے حج کی نیت
ہوئی چاہیے اور صورت مسئلہ میں میقات آمر سے نیت حج نہ پانے جانے کی وجہ سے حج میتقی نہ ہو بلکہ
کئی ہوا تو آمر کی جانب سے فرض حج ساقط ہوگا مہارات ذیل ملاحظہ ہوں (۱) وقد سبق ایضاً ان
من شرط الحج عن العبر ان یكون میقاته الخافیا و تقران بالعمرة ینتھی سفرہ البہا و یكون
حجہ مکیا (عدة اورد الفتوی مصری ص ۱۰، ۱۱) (۲) قال فی شرح مناسک ملتفی
الاحمر و من شرائط جواز النیامة ان یحرم النائب من میقات الامر ادا للحلق و اما ادا فید
بمحال فمن میقات ذلك المحل (فتاوی الاسعدیہ (۱) مصری جلد اول ص ۲۴)

(۱) ۲۰۱۱ء میں شریعتیہ ۳۳۳ نمبر ۳۰۱

(۳) کتاب الحج باب الحج عن الغیر ص ۱۰ المطبعة الکبری الامریہ مصر

(۴) لم اطلع علیہ

(۳) العاشر ان يحرم من الميقات اي من ميقات الامر يشمل المكي وغيره فلو اعتمر وقد امره بالحج ثم حج من عامه لا يجوز الخ (شرح مناسك لعلي القاري) ۱

(۲) اُر آمر بذات خود یا اس کے ورثہ یا وصی مامور کو اجازت دے کہ وہ قبل اشہر الحج میقات سے عمرہ کے احرام کی نیت سے داخل حرم ہو اور عمرہ سے فراغت کے بعد مقیم ہو جائے اور پھر موسمِ حج میں کلی حج کر لے تو اجازت کے بعد یہ حج مسقط فرض عن الغیر ہو گا یا نہیں؟

(۳) عموماً مسئلے سے واقف لوگ حج کے نئے مامور بناتے ہیں کوئی تفصیل سمجھتا سمجھاتا نہیں کہ اشہر حج کے قبل ہو تو عمرہ کی نیت سے جانور حج کا نہ ہو تو افراد یا متبع یا قرآن کر لینا بعد مطلق حج کے لئے مامور بناتے ہیں اور اطلاق کے وقت میں حسب تصریح فقہاء (وہ بنصرہ مطلق الامر الیہ ای الی الحج قبل اشہر الحج) عمرہ کی نیت در زمانہ حج میں قرآن یا تمتع کی نیت یقیناً آمر کے خلاف ہوگی تو ان صورت میں یہ حج عمرہ کی طرف سے ہو گا یا مامور کی طرف سے؟

(۴) صورتِ مسئلہ میں اُر آمر موسمِ حج میں مدِ معظمہ سے واپس آ کر میقاتِ عمرہ (جملہ) سے حج کا احرام باندھتے پھر حرم میں داخل ہو کر ارکانِ حج ادا کرے تو یقیناً حجِ میقاتی ہو گا تو کیا ایب کرنا ضروری ہے؟ (اور ایسا کرنا حاجی کی قدرت سے بظاہر خارج ہے) یا صرف کلی حج کو اُر آمر ناکافی ہو گا؟

(۵) میقاتِ عمرہ سے حج کی نیت کی شرط سے فقہ کے اکثر متون و شروط متداولہ، کثیر قویٰ خاں ہیں و نیز مولانا عبد الشکور لکھنوی مصنف علم الفقہ نے حج بدس کی شروط ضروریہ میں ان شرط کو شمار نہیں کیا اور اخیر میں یہ بھی لکھ دیا کہ ان شروط کے علاوہ احناف کے نزدیک اور کوئی شرط نہیں ۱۰۱۱ نیز مذمہ قاری نے بھی شرطِ حاشر کے تحت میں اس پر اشکال وارد کر دیا کہ میقاتِ عمرہ سے اصل حج کے لئے ہی شرط نہیں ہے تو تبدل کے لئے کیسے شرط ہو گا، ۱۰۱۲ نیز یہ شرط موجب حرجِ غفیم ہے جو ناجائز ہے تو اب شرط ضروری بنایا نہیں؟ یہ بولہ بیل

(جواب ۴۱۵) خاسار کے پاس عدۃ الرباب اغتوی اور فتویٰ اسعدیہ موجود نہیں ہے اپنے پاس لی موجود کتابوں میں جہاں تک میں نے غور کیا مجھے یہ معلوم ہوا کہ حاج عن الغیر آمر کی اجازت سے قرآن اور تمتع کر سکتا ہے اور ظاہر ہے کہ تمتع میقات سے عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور پھر عمرہ کر کے حال ہو جاتا ہے اور مکہ سے حج کا احرام باندھتا ہے اور اس کا حج کلی ہوتا ہے پس اگر حج عن الغیر کی صحت سے بات پر مشروط ہوتی کہ اس کا احرام میقاتِ عمرہ سے باندھا جائے تو حاج عن الغیر کے لئے تمتع کی اجازت نہ ہوتی بل اُر آمر نے اجازت نہ دی ہو تو حاج عن الغیر تمتع نہیں کر سکتا اگر کرے گا تو فاسد من ہو گا یعنی اس کا یہ

(۱) مطلب فی حوازی احوال البدل من مکة عند فقه الفقہ ص ۲۹۲ ط المکتبة النجریة الکبریٰ مصر

(۲) ص ۹۲ مسئلہ ۱۰۱۱ کے تحت حج رباع ص ۵۷-۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰ و ۱۰۰۱ و ۱۰۰۲ و ۱۰۰۳ و ۱۰۰۴ و ۱۰۰۵ و ۱۰۰۶ و ۱۰۰۷ و ۱۰۰۸ و ۱۰۰۹ و ۱۰۱۰ و ۱۰۱۱ و ۱۰۱۲ و ۱۰۱۳ و ۱۰۱۴ و ۱۰۱۵ و ۱۰۱۶ و ۱۰۱۷ و ۱۰۱۸ و ۱۰۱۹ و ۱۰۲۰ و ۱۰۲۱ و ۱۰۲۲ و ۱۰۲۳ و ۱۰۲۴ و ۱۰۲۵ و ۱۰۲۶ و ۱۰۲۷ و ۱۰۲۸ و ۱۰۲۹ و ۱۰۳۰ و ۱۰۳۱ و ۱۰۳۲ و ۱۰۳۳ و ۱۰۳۴ و ۱۰۳۵ و ۱۰۳۶ و ۱۰۳۷ و ۱۰۳۸ و ۱۰۳۹ و ۱۰۴۰ و ۱۰۴۱ و ۱۰۴۲ و ۱۰۴۳ و ۱۰۴۴ و ۱۰۴۵ و ۱۰۴۶ و ۱۰۴۷ و ۱۰۴۸ و ۱۰۴۹ و ۱۰۵۰ و ۱۰۵۱ و ۱۰۵۲ و ۱۰۵۳ و ۱۰۵۴ و ۱۰۵۵ و ۱۰۵۶ و ۱۰۵۷ و ۱۰۵۸ و ۱۰۵۹ و ۱۰۶۰ و ۱۰۶۱ و ۱۰۶۲ و ۱۰۶۳ و ۱۰۶۴ و ۱۰۶۵ و ۱۰۶۶ و ۱۰۶۷ و ۱۰۶۸ و ۱۰۶۹ و ۱۰۷۰ و ۱۰۷۱ و ۱۰۷۲ و ۱۰۷۳ و ۱۰۷۴ و ۱۰۷۵ و ۱۰۷۶ و ۱۰۷۷ و ۱۰۷۸ و ۱۰۷۹ و ۱۰۸۰ و ۱۰۸۱ و ۱۰۸۲ و ۱۰۸۳ و ۱۰۸۴ و ۱۰۸۵ و ۱۰۸۶ و ۱۰۸۷ و ۱۰۸۸ و ۱۰۸۹ و ۱۰۹۰ و ۱۰۹۱ و ۱۰۹۲ و ۱۰۹۳ و ۱۰۹۴ و ۱۰۹۵ و ۱۰۹۶ و ۱۰۹۷ و ۱۰۹۸ و ۱۰۹۹ و ۱۱۰۰ و ۱۱۰۱ و ۱۱۰۲ و ۱۱۰۳ و ۱۱۰۴ و ۱۱۰۵ و ۱۱۰۶ و ۱۱۰۷ و ۱۱۰۸ و ۱۱۰۹ و ۱۱۱۰ و ۱۱۱۱ و ۱۱۱۲ و ۱۱۱۳ و ۱۱۱۴ و ۱۱۱۵ و ۱۱۱۶ و ۱۱۱۷ و ۱۱۱۸ و ۱۱۱۹ و ۱۱۲۰ و ۱۱۲۱ و ۱۱۲۲ و ۱۱۲۳ و ۱۱۲۴ و ۱۱۲۵ و ۱۱۲۶ و ۱۱۲۷ و ۱۱۲۸ و ۱۱۲۹ و ۱۱۳۰ و ۱۱۳۱ و ۱۱۳۲ و ۱۱۳۳ و ۱۱۳۴ و ۱۱۳۵ و ۱۱۳۶ و ۱۱۳۷ و ۱۱۳۸ و ۱۱۳۹ و ۱۱۴۰ و ۱۱۴۱ و ۱۱۴۲ و ۱۱۴۳ و ۱۱۴۴ و ۱۱۴۵ و ۱۱۴۶ و ۱۱۴۷ و ۱۱۴۸ و ۱۱۴۹ و ۱۱۵۰ و ۱۱۵۱ و ۱۱۵۲ و ۱۱۵۳ و ۱۱۵۴ و ۱۱۵۵ و ۱۱۵۶ و ۱۱۵۷ و ۱۱۵۸ و ۱۱۵۹ و ۱۱۶۰ و ۱۱۶۱ و ۱۱۶۲ و ۱۱۶۳ و ۱۱۶۴ و ۱۱۶۵ و ۱۱۶۶ و ۱۱۶۷ و ۱۱۶۸ و ۱۱۶۹ و ۱۱۷۰ و ۱۱۷۱ و ۱۱۷۲ و ۱۱۷۳ و ۱۱۷۴ و ۱۱۷۵ و ۱۱۷۶ و ۱۱۷۷ و ۱۱۷۸ و ۱۱۷۹ و ۱۱۸۰ و ۱۱۸۱ و ۱۱۸۲ و ۱۱۸۳ و ۱۱۸۴ و ۱۱۸۵ و ۱۱۸۶ و ۱۱۸۷ و ۱۱۸۸ و ۱۱۸۹ و ۱۱۹۰ و ۱۱۹۱ و ۱۱۹۲ و ۱۱۹۳ و ۱۱۹۴ و ۱۱۹۵ و ۱۱۹۶ و ۱۱۹۷ و ۱۱۹۸ و ۱۱۹۹ و ۱۲۰۰ و ۱۲۰۱ و ۱۲۰۲ و ۱۲۰۳ و ۱۲۰۴ و ۱۲۰۵ و ۱۲۰۶ و ۱۲۰۷ و ۱۲۰۸ و ۱۲۰۹ و ۱۲۱۰ و ۱۲۱۱ و ۱۲۱۲ و ۱۲۱۳ و ۱۲۱۴ و ۱۲۱۵ و ۱۲۱۶ و ۱۲۱۷ و ۱۲۱۸ و ۱۲۱۹ و ۱۲۲۰ و ۱۲۲۱ و ۱۲۲۲ و ۱۲۲۳ و ۱۲۲۴ و ۱۲۲۵ و ۱۲۲۶ و ۱۲۲۷ و ۱۲۲۸ و ۱۲۲۹ و ۱۲۳۰ و ۱۲۳۱ و ۱۲۳۲ و ۱۲۳۳ و ۱۲۳۴ و ۱۲۳۵ و ۱۲۳۶ و ۱۲۳۷ و ۱۲۳۸ و ۱۲۳۹ و ۱۲۴۰ و ۱۲۴۱ و ۱۲۴۲ و ۱۲۴۳ و ۱۲۴۴ و ۱۲۴۵ و ۱۲۴۶ و ۱۲۴۷ و ۱۲۴۸ و ۱۲۴۹ و ۱۲۵۰ و ۱۲۵۱ و ۱۲۵۲ و ۱۲۵۳ و ۱۲۵۴ و ۱۲۵۵ و ۱۲۵۶ و ۱۲۵۷ و ۱۲۵۸ و ۱۲۵۹ و ۱۲۶۰ و ۱۲۶۱ و ۱۲۶۲ و ۱۲۶۳ و ۱۲۶۴ و ۱۲۶۵ و ۱۲۶۶ و ۱۲۶۷ و ۱۲۶۸ و ۱۲۶۹ و ۱۲۷۰ و ۱۲۷۱ و ۱۲۷۲ و ۱۲۷۳ و ۱۲۷۴ و ۱۲۷۵ و ۱۲۷۶ و ۱۲۷۷ و ۱۲۷۸ و ۱۲۷۹ و ۱۲۸۰ و ۱۲۸۱ و ۱۲۸۲ و ۱۲۸۳ و ۱۲۸۴ و ۱۲۸۵ و ۱۲۸۶ و ۱۲۸۷ و ۱۲۸۸ و ۱۲۸۹ و ۱۲۹۰ و ۱۲۹۱ و ۱۲۹۲ و ۱۲۹۳ و ۱۲۹۴ و ۱۲۹۵ و ۱۲۹۶ و ۱۲۹۷ و ۱۲۹۸ و ۱۲۹۹ و ۱۳۰۰ و ۱۳۰۱ و ۱۳۰۲ و ۱۳۰۳ و ۱۳۰۴ و ۱۳۰۵ و ۱۳۰۶ و ۱۳۰۷ و ۱۳۰۸ و ۱۳۰۹ و ۱۳۱۰ و ۱۳۱۱ و ۱۳۱۲ و ۱۳۱۳ و ۱۳۱۴ و ۱۳۱۵ و ۱۳۱۶ و ۱۳۱۷ و ۱۳۱۸ و ۱۳۱۹ و ۱۳۲۰ و ۱۳۲۱ و ۱۳۲۲ و ۱۳۲۳ و ۱۳۲۴ و ۱۳۲۵ و ۱۳۲۶ و ۱۳۲۷ و ۱۳۲۸ و ۱۳۲۹ و ۱۳۳۰ و ۱۳۳۱ و ۱۳۳۲ و ۱۳۳۳ و ۱۳۳۴ و ۱۳۳۵ و ۱۳۳۶ و ۱۳۳۷ و ۱۳۳۸ و ۱۳۳۹ و ۱۳۴۰ و ۱۳۴۱ و ۱۳۴۲ و ۱۳۴۳ و ۱۳۴۴ و ۱۳۴۵ و ۱۳۴۶ و ۱۳۴۷ و ۱۳۴۸ و ۱۳۴۹ و ۱۳۵۰ و ۱۳۵۱ و ۱۳۵۲ و ۱۳۵۳ و ۱۳۵۴ و ۱۳۵۵ و ۱۳۵۶ و ۱۳۵۷ و ۱۳۵۸ و ۱۳۵۹ و ۱۳۶۰ و

حق جو تمت میں بیاتہ امر کی طرف سے منع نہ ہو گا لیکن اس عدم جواز کی وجہ یہ نہیں ہے کہ میقات امر سے احرام باندھا جائے اور جب کہ امر سے مخالفت امر ہے اور جب کہ امر سے صرف نحر کا امر یہ ہو تو اس وقت بظہر اس کا امر حق آفاقی پر محمول کیا جائے گا کیونکہ جب کہ امر خارج میقات کا رہے گا! اسے تو ظاہر یہی ہے کہ اس کا حکم ایسے ہی حق سے متعلق ہو گا جس کا احرام میقات سے باندھا جائے ہو تو اس ظہر حال کی رو سے مطلق حق کے امر کو حق عن المیقات کے ساتھ فقہاء نے مقید کر دیا ہے اور اس صورت میں نہ صرف تمت پھر قرآن کو بھی مخالفت امر کی مد میں شمار کیا ہے حالانکہ قرآن کا حق آفاقی ہے نہ کی بصر مخالف بالقرآن او التمتع کما مر (درمختار) ۱، ودم القرآن و التمتع والجسدة علی الحاج ان اذن له الامر بالقرآن و التمتع والا فیصیر مخالفاً فیصم انتہی (درمختار) ۲ اس عبارت سے صاف معلوم ہو گیا کہ اگر حاج من اخیر امر کی اجازت سے قرآن میں تمت نہ کرے تو بے باں دم قرآن تمتع خود اس کے لئے ہے پس حاج من اخیر اگر اشترج سے پہلے جانا پڑتا ہے تو اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ امر کی اجازت سے میقات سے حج کا احرام نہ باندھے بلکہ عمرہ کا احرام باندھے اور اسی احرام سے اشترج شروع ہونے کے بعد مثلاً شوال کی پہلی تاریخ کو عمرہ ادا کرے اور پھر احرام بھول دے اور یوم ترویہ میں حج کا احرام باندھے اگر حج ادا کرے حج کے مہینوں سے پہلے تمت کے عمرے کا احرام باندھنا بڑے ترک تمت کا مہمہ اشترج سے پہلے ادا کرنا بڑے نہیں یعنی پورا عمرہ یا اس کا اکثر حصہ کرنا تمت سے پہلے ہو جائے گا تو تمت صحیح نہ ہو گا لا بشرط کون احرام العمرة فی اشهر الحج (رد المحتار) ۳ فلو طاف الاقل فی رمضان مثلاً ثم طاف الباقي فی شوال ثم حج من عامه كان متمتعاً (درمختار) ۴ و بکونه فی اشهر الحج و لیس بقید بل لو قدمه صحح بلا کراهة (رد المحتار) ۵ ان عبارت سے معلوم ہو گیا کہ تمتع کے عمرہ کا احرام قبل شدہ ان کے تمتع سے مراد ہے کہ عمرہ اشتری بعد اشدہ حج میں ادا ہو تو تمتع صحیح ہے اور اس احرام کی اشترج پر تقدیم نہ ہو سکتی نہیں اور حاج من اخیر کے لئے امر کی اجازت سے تمتع جائز ہے ۶ پس اشترج سے پہلے جانے والا میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر جائے اور اشترج میں عمرہ ادا کرے اور پھر امر کی طرف سے حج ادا کرے تو عبارات منقولہ باقی رو سے اس میں کوئی قیادت نہیں عبارات منقولہ سوال میں حج آفاقی کی شرط یہ خیل میں اسی بنا پر ہے کہ اس میں امر سے قرآن یا تمتع کی اجازت نہ لی گئی ہو بلکہ اس نے مصدق حج کا امر یہ ہو تو یہاں تک شک حق آفاقی ہونا چاہیے اگرچہ بابتخصیص میقات امر کی شرط اس میں بھی محل غور ہے۔

۱-۲) کتاب الحج باب الحج عن العیر ۶۱۲ ط سعید

۳-۴) کتاب الحج باب التمتع ۵۳۵ ط سعید

۵) کتاب الحج باب التمتع ۵۳۶ ط سعید

۶) ودم القرآن و التمتع و احیاء علی الحاج ان اذن له الامر بالقرآن و التمتع والا فیصیر مخالفاً فیصم (رد المحتار)

المختار کتاب الحج باب الحج عن العیر ۶۱۲ ط سعید

رہی یہ بات کہ ورثہ یا وصی کی اجازت بھی امر کی اجازت کی طرح معتبر ہے یا نہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ورثہ کی اجازت تو بلاشبہ معتبر ہے کیونکہ وصیت ہائے کو فقیہانے امر کی طرف سے تہرین بالمال قرار دیا ہے اور اسی لئے امر میت نے حج کی وصیت کی ہو اور وصی کسی وارث کو حج بدل کے لئے روپیہ دیدے تو اس میں باقی ورثہ کی اجازت کو شرط جواز قرار دیا ہے چنانچہ در مختار و شامی میں اس کی تصریح ہے۔ اور دلیل بھی بیان کی ہے کہ وارث کو حج بدل کے لئے روپیہ دینا کو بیعت بالمال ہے جو وارث کے حق میں بداجازت دیگر ورثہ کے جائز نہیں ہے اور جب کہ وارث اجازت دے دیں تو حاجت من الحیث تمتع یا قن کر سکتا ہے کیونکہ اس میں پہلے ذرا زیادہ قیام کا صرف زیادہ ہو گا اور دو وارث کی جانب سے اجازت دے دینے پر جائز ہو جائے گا البتہ وصی کی اجازت میں کا۔ مگر یہ کیونکہ وصی کو تہرین بالمال اختیار نہیں ہے اس لئے اس کی اجازت اس زیادتی سے کہ لئے معتبر نہ ہوگی واللہ اعلم وعلیہ التمس۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ نہد رسہ امینہ دہلی

نہیں کیا تو انہوں نے ماکہ میری والدہ کا حکم ہے اسی طرح حج مرویہ جائز ہے یا ناجائز؟ المستفتی نمبر ۸۵۷ حاجی محمد حیات (ضلع علی گڑھ) ۲۱ محرم ۱۳۵۵ھ ۱۲ اپریل ۱۹۳۶ء (جواب ۴۱۸) ایسا حج اگر مخصوصہ نیت اور ارادہ سے ہو شہرت اور یا مقصود نہ ہو اعتدال و تشریف نہ بن جائے تو فی حد ذاتہ جائز ہے لیکن ان عوارض سے بچنا مشکل ہے اس لئے اندیشہ ہے کہ یہ فصل بجائے ثواب کے موجب مواخذہ ہو جائے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ!

حج کے لئے مشقت کا راستہ اختیار کرنا جائز مگر غیر اولیٰ ہے
(مجموعہ مورخہ ۲۴ ستمبر ۱۹۳۳ء)

(سوال) زید اپنے گھر سے عاذم حج بیت اللہ ہو کر چلتا ہے اور ہر پانچ یا سات قدم پر سر راہ مصلیٰ پتھار لے کر جو تپا پینے پینے نماز پڑھتا ہے اور شہرت کے لئے اشتہارات شائع کرتا اور اخبارات میں مضامین بھیجتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟

(جواب ۴۱۹) حج کی فرضیت کے لئے یہ شرط ہے کہ مکہ معظمہ تک سواری پر پہنچنے کے لئے روپیہ ہو اور سفر کے ضروری مصارف اور واپسی تک اہل و عیال کے نفقہ کی رقم بھی رکھتے ہو (۱) جس کے پاس اتنی رقم نہ ہو کہ وہ سواری پر جاسکے اس پر پیدل جا کر حج کرنا فرض نہیں لیکن اگر کوئی شخص پیدل حج کرے تو ناجائز بھی نہیں مگر اس کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ پیس چلنے کی طاقت رکھتا ہو تاکہ راستہ کی تکلیف سے دل تنگی اور دشواری پیش نہ آئے اور یہ پیدل جانا محض ثواب اور رضائے الہی کے لئے ہو شہرت اور ناموری مقصود نہ ہو (۲) اپنے اس فعل کو اخبارات اور اشتہارات کے ذریعہ شہرت دینا ناجائز ہے کہ اس میں سوائے شہرت کے اور کوئی فائدہ نہیں ہے جن بزرگوں نے ایسے کام کئے ہیں انہوں نے حتیٰ الامکان چھپنے کی سعی کی ہے اور اس کی غرض بھی ریاضت اور قہر نفس نہ کہ تہنیت کیونکہ آنحضرت ﷺ نے نہ پیدل حج کیا اور نہ ترغیب دی بسکہ ایک عورت نے منت مانی تھی کہ پیدل حج کروں گی تو آپ ﷺ نے اس کے بارے میں فرمایا تھا: "مروھا فترکب" (۳) کہ اس کو نہ سواری پر چلنے دینا حضور ﷺ نے ایسے دشوار اور مشقت کے کام اختیار کرنے سے منع بھی فرمایا ہے۔ خذوا من الاعمال ما تطیقون فان الله لا یمل حتی تملوا (۴) ہر قدم چند قدم پر نماز پڑھتے تو یہ بھی اگر چہ فی نفسہ

(۱) لیکن یہ نہ کہ لہو حکم ہے اور نہ امور مشقت و استطاعت الدین کا حکم، تا ضروری ہے جس سے اس حرج حج کے سے چمکتے

(۲) الحج واجب علی الاحرار البالغین العقل، الاصحاء، الذہور، و اعلی الرأی، و الرحمة فصلاً عن المسکین، و مالا بدسہ، و عن عقیقۃ عیالہ الی حی عودہ، و کان الطریق أمراً و ہدایۃ، کتاب الحج ۲/۲۳۱ ط شرکت عمیمہ ملتان

(۳) شریعہ نمبر ۳۳ فی تشریح الاصل کریں

(۴) ترمذی: ابواب المدور والایمان باب فیما یحلف بالمسکی ولا یستطیع ۲/۲۸۰ ط سعید

(۵) مسلم: کتاب الصلاة المسافرین، و قصرھا، باب فیصلۃ العمل الدائم ۱/۲۶۷ ط سعید

جائزے مگر اس میں بھی نفس کو یہ دھب سے محفوظ رکھنا سخت دشوار ہے اس لئے اس کا ترک کرنا ہی اس علم و احتیاط اور ہر سر راہ مصلحتی سمجھ کر نماز پڑھنا مکروہ بھی ہے اور ہر چیز سے بچنا ہو تو خیر۔

یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نفس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دی اسی لئے امور شاقہ فرض نہیں فرمائے لیکن کسی خاص مصلحت دیدہ سے نفس کو مقبور کرنے اور ریاضت کی نیت سے کوئی دشوار بات کوئی شخص اختیار کرے تو ہر طیکہ وہ ریاضت و ناموری و مقبولیت کی نیت سے پاک ہو جائز ہے مگر اس کو نہ نیت اور افضل نہ سمجھنا چاہئے کیونکہ افضل وہی مراد ہے جو چارے شوق و رغبت اور نشاطت ہو خواہ تھوڑا ہو لیصل احمد کہ نشاطت کا حکم اسی پر مشہد ہے بزرگوں کے پیدہ سفر حج کو وہیل مانا بھی درست نہیں کہ ان جیسا خلوص صفائے قلب بھی میسر نہیں دوسرے ان کے یہ افعال مصمان مخصوصہ پر بطور ریاضت جہن تھے نہ یہ کہ جاوہ مسوکہ فی الدین کی تھا واللہ اعلم بالصواب محمد کفایت اللہ کان اللہ نہ دلی

پانچواں باب تاجائز روپے سے حج کرنا

زنا سے حاصل شدہ مال سے تجارت اور حج کرنا

(سوال) (۱) کسی عورت کے خریدے ہوئے مکان میں بدو و باش کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور تجارت کر سکتے ہیں یا نہیں (۲) اور کسی عورت کے نقد مال سے کچھ تجارت کر کے اس مال کے نفع میں سے حصہ پینا جائز ہے یا نہیں (۳) کسی عورت نے اپنے نقد مال کو زائل کر کے یعنی عین شے کسی اور شخص کو دیکر اس کے بدلہ میں اور مال اسی شخص سے لیکر حج کرے تو کیا یہ حج لوہا ہو جائے گا یا نہیں؟ المستفتی نمبر ۱۱۳ (بدست عبدالرزاق معلّم مدرّس ہذا) ۷ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۲۰) کسی اور زانیہ عورت نے زنا سے جو مال کمایا ہے اور اس مال کے ذریعہ سے جائیداد حاصل کی وہ سب خبیث ہے اس سے نفع اٹھانا جائز ہے اس مال سے تجارت کرنا بھی خبیث ہے خلی نہیں (۱)

۱) وتكره الصلاة في الطريق (مراقي الفلاح على هامش الطحاوی) كتاب الصلاة فصل في المكروهات ص ۱۹۶ ط قلعیمی

۲) مسیم کتاب صلاة المسافرين وقصرها باب نصیبة العین الدائم ۲۶۶/۱ ط سعید

(۳) لیکن اگر تاجائز مال سے بھی حج کرے تو اس کے ذمے سے فرض وادو جائے گا۔

قولہ 'کالحرم' بقدر بقدر ان الحج نفسہ الذی ہو زیادة مکان محصور الح لیس حراماً بل احرام ہو اتفاق المال الحرام ولا تلزم بیہما' کما ان الصلاة فی الارض المعصومة بقع حراماً وان الحرام منعل مکان المعصوم مع انہ یسقط العرص عہ معہا رد المحتار کتاب الحج باب الحج عن الغیر مطلب فیمن حج ببدن حرام ۴۵۶ ط سعید

ہاں اگر وہ کسی شخص سے قرض لے لے اور اس قرض لئے ہوئے روپے کو کسی کو دیدے اور وہ شخص اس سے تجارت کرے تو یہ تجارت جائز ہوگی اور اسی طرح قرض لئے ہوئے مال سے حج کر سکتی ہے۔ (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ ذیل

حج ٹھناب

کسی کو حج کرانے کی منت مانی اور وہ رقم کسی غریب کو دیدیا
(سوال) میری والدہ صاحبہ بیمار ہوئی تھیں میں نے خدا تعالیٰ سے یہ منت مانی تھی کہ اگر یہ تندرست ہو جائیں گی تو میں ایک ایسے آدمی کو حج کروں گا جس نے حج نہ کیا ہو اللہ پاک نے میری دعا قبول فرمائی اور میری والدہ ماجدہ صاحبہ کو تندرستی عطا فرمائی اب میں نے ایک شخص کو تجویز کر کے یہاں سے دہلی لکھا مگر انہوں نے یہ جواب لکھا ہے کہ ایک ایسے شخص کثیر الادویا ہیں جو جہ افلاس کے فاقوں تک نوبت رہتی ہے لہذا اجائے میرے حج کرانے کے ان کو روپیہ دیدیجئے تاکہ اس رقم سے یہ کچھ کام کاج کر لیں اپنی اور اپنے بچوں کی پرورش کر سکیں مگر میری دن تمنا ہے کہ میں حج کروں شری حیثیت سے مجھے کیا کرنا چاہیے المستغنی نمبر ۱۱۲۸ سلطان احمد صاحب (کلکتہ) ۲۶ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ
۱۱ اگست ۱۹۳۶ء

(جواب ۴۲۶) اس منت کو آپ اس کی اصلی صورت میں بھی پورا کر سکتے ہیں یعنی کسی کو حج کروادیں اور دوسری صورت اختیار کرنا یعنی کسی حاجت مند کو اس قدر رقم دے دینا جس قدر حج کرانے میں خرچ ہوتی ہو یہ بھی جائز ہے جو صورت آپ پسند کریں اس کی شری اجازت ہے اور اور بحر دوسری صورت ہے (۲) محمد کفایت اللہ کان اللہ ذیل

حج کی نیت سے جمع کی ہوئی رقم کو خرچ کرنا جائز ہے

(سوال) ایک بڑھ عمرت نے اس رادے سے اپنا زیورہ و کچھ رقم جمع کر کے رکھا تھا کہ زیورہ کو فروخت کر کے اور رقم نہ کور کو دیا کر جب اس قدر رقم ہو جائے جو سفر حج کے لئے کافی ہو تو سفر حج کروں گی لیکن

(۱) اس صورت میں سقو قرض کے ساتھ استحقاق اجر و ثواب بھی ہوگا

(۲) بحلاف النذر المطلق فانہ لا يجوز تعجيله (وفی الشامیة) اما تاخيره فیصح الاستفاد السب قبلہ وکذا یظهر منه انه لا یحیی فیہ المکان والزمہم والغیر (رد المحتار) کتاب الصوم باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده ۴۳۷ ط سعید

کل رقم اس مقدار کو نہ پہنچی جو سفر حج کے لئے کافی ہو اس لئے اس نے اپنا ارادہ فتح کر دیا اور اس رقم موجودہ میں سے اپنی ضرورت کے موقع پر کچھ خرچ بھی کرتی رہی اب وہ بتا رہی ہے کہ اس رقم کو اور زیور کو فروخت کر کے اپنے کھانے پینے میں صرف کر سکتی ہے یا نہیں؟ المستفتی موسوی عبد الرؤف خاں یمن پور (جواب ۴۲۲) وہ روپیہ اس کی ملک ہے جس کام میں چاہے خرچ کرے اپنے کھانے پینے اور ہر کام اور ہر ضرورت میں خرچ کر سکتی ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ ولی

ساتواں باب فصل اول احرام

محرم آدمی سانپ، بھٹھو، کوا، گرگٹ وغیرہ کو قتل کر سکتا ہے

(سوال) محرم کو حالت احرام میں کن کن موذی جانوروں کا مارنا ناجز ہے اور ان موذی جانوروں کو بغیر حمد کرنے پر بھی مار سکتا ہے یا نہیں؟ یہ کن کن حالت احرام میں گرگٹ پر نظر پڑی گرگٹ حملہ آور نہیں ہوا، تین زید نے گرگٹ کو مار ڈالا ایک حالت میں زید مجرم قرار دیا جائے گا یا نہیں اگر مجرم ہے تو اس کو ایک گرگٹ کا تتر جڑنا ادا کرنا چاہیئے اگر زید نے کسی سے امداد لی ہے تو وہ بدد کرنے والا بھی مجرم ہو گیا نہیں؟ المستفتی حاجی محمد ولود صاحب تاجر (بازار ٹھمدان دہلی)

(جواب ۴۲۳) ان جانوروں کو محرم بغیر حمد کے مار سکتا ہے سانپ بھٹھو کوا، چیل، کائے والا، کتا، چوہا، چھچھری، چھچھری، گرگٹ، بچھ، صورت مسئلہ میں گرگٹ کے مارنے سے اس پر کوئی کفارہ یا جزا لازم نہیں۔ محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ ولی

فصل دوم سنگ اسود

حجر اسود جنت کا پتھر ہے اور اسے بوسہ دینا حضور ﷺ سے ثابت ہے

(سوال) سنگ اسود کا بوسہ کیوں دیتے ہیں اور کون کون سے ایام المستفتی نمبر ۱۲۰۱، نامہ ربانی عباسی صاحب (ضلع غازی پور) ۹ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ ۲۶ دسمبر ۱۹۳۶ء

(۱) حجہ، حج کے سے کافی ہوتی ہے جب بھی اس رقم کا خرچ کرنا جائز تھا، بت اس کے سے حج فرض ہو جاتا لیکن چونکہ رقم چری نہیں ہوتی اس لئے جو چاہے کر سکتا ہے نیز حج فرضی نہیں ہوا

(۲) ولا شئ یقتل عراب لا لعن علی الظاہر وحداۃ و ذنب و عصب و حیۃ و فارقہ و کلب غفور و رور و رور و ذباب و قعلہ و صرصر الخ (مسو المختار) باب الحمایات ۵۷۰/۲ ط سعید

(جواب ۴۲۴) سنگ ۱۰ اسود کو یہ دینا آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے یہ پتھر جنت سے آیا ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہے (۱) محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

حجر اسود کا یہ سر محبت کی وجہ سے ہے تعظیم کے لئے نہیں۔

(سوال) حجر اسود کے بارے میں بحر کنہ ہے کہ پتھر پتھر ہے مثلاً ایک صفت ہے وہ بھی پتھر ہے ایک قبر ہے وہ بھی پتھر ہے جس سے ہندوین ۷۰ سے قبور کا جواز بھی لیتے ہیں۔ المستفتی نمبر ۲۵۷۴ سینہ عبد الرحمن (یعنی) ۲ صفر ۱۳۵۹ھ ۴ مارچ ۱۹۴۰ء

(جواب ۴۲۵) حجر اسود ایک پتھر ہے حضرت عمرؓ نے اس کو یہ دینا وقت یہ الفاظ فرمائے تھے اعلم انک ححر لا تضر ولا تنفع ولو لا انی رایت رسول اللہ ﷺ یقبلک ما قبلتک (۱) یعنی میں جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے نہ نقصان پہنچا سکتا ہے نہ نفع پہنچا سکتا ہے اگر میں نے رسول اللہ ﷺ کو تجھے یہ دینے دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں تجھے یہ دینا۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ حجر اسود جنت سے نازل ہوا اور آخرت میں بھی وہ مشہور ہوگا اور یہ سر دینے والوں کے حق میں شہادت دے گا یہ سر دینا صرف محبت کی وجہ سے تھا نہ کہ اس کی تعظیم یا عبادت کی بنا پر اور محبت کی وجہ اس کا جنت کی نشانی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یادگار ہونا ہے۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ لدہ دہلی

آٹھواں باب متفرقات

مطاف پر چھت بنانا۔

(سوال) ایک شخص چاہتا ہے کہ کعبۃ اللہ میں طواف کی جگہ پر وہاں کے بادشاہ کی اجازت سے چھت بنائے اس میں کوئی شرعی ممانعت تو نہیں ہے۔ المستفتی نمبر ۱۵۸۷ موسیٰ یعقوب ہایت

(جواب نمبر گ) ۱۳ جمادی الاول ۱۳۵۶ھ ۱۲ جولائی ۱۹۳۷ء

(جواب ۴۲۶) مطاف (طواف کی جگہ) پر چھت بنانے کی ممانعت کی کوئی دلیل تو ہماری نظر میں نہیں مگر میری طبیعت اور وجدانی کیفیت اس کی اجازت کی طرف مائل نہیں ہوتی کہ ساڑھے تیرہ سو

۱ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من الحجر الاسود من الحبح وهو اشد باعاً من البس فسودته عصابا
سی آدم (ترمذی) ابواب الحج باب ما جاء فی فصل الحجر الاسود ۱۷۷/۱ ط سعید

۲ (ترمذی) ابواب الحج باب ما جاء فی تقبیل الحجر ۱۷۴/۱ ط سعید

ہر س سے جو بیت مضاف کی تائید اس کو دیا جائے، محمد کفایت اللہ کا ان اللہ۔

ج پر ہائی گئی فلم کا بھی دیکھنا حرام ہے

(جمعہ مورخہ ۱۳ فروری ۱۹۳۹ء)

(سوال) ایک فلم ”ج فلم“ کے نام سے تیار کی گئی ہے جس میں خانہ کعبہ کے مرد حاجیوں کو طواف

کرت دیکھا گیا ہے اس فلم کا دیکھنا مکہ مکرمہ کی مسافرت پر حرمین شریفین میں

(جواب ۴۲۷) چلتی پھرتی تصویریں فلم پر دیکھنا مکہ مکرمہ کے حرمین شریفین میں

حرام ہے اور تصویریں بھی اور تصویر نمائندگی امانت علی الحرام اس لئے فلم خواہ حج کے منظر میں ہو، ناجائز

و یحییٰ و صالحی سب ناجائز ہیں محمد کفایت اللہ کا ان اللہ۔

ح حجیوں کو مبارک باد دینا جائز ہے۔

(روزہ جمعہ مورخہ ۵ مئی ۱۹۳۳ء)

(سوال) حج بیت اللہ مشرف ہو کر کچھ لوگ ایسے ملے کہ ایف سے مبارکباد پیش کرتے

تے مسلمانوں کی جانب سے ایک جلسہ ہوا ایک صاحب نے مبارکباد پیش کرتے ہوئے کہا کہ اللہ تعالیٰ

نے اللہ تعالیٰ پر اپنے رسول اللہ ﷺ کو لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو مبارکباد

دی ہے اس لئے میں بھی زائرین بیت اللہ کو ان کی اس خوش قسمتی پر مبارکباد دیتا ہوں آیت قرآنی

ہو۔ آیت پڑھ کر اس طرح مبارکباد دینا کوئی گناہ تو نہیں؟

(جواب ۴۲۸) کوئی گناہ نہیں محمد کفایت اللہ کا ان اللہ۔

خط نامہ بتا کر حج کرنے سے حج واجب ہو جائے گا مگر جھوٹے بیسے کا گناہ ہوگا۔

(سوال) ایسی کچھ باتیں ہو چکی ہیں کہ حج سے زید دوسرے صوبہ سے اپنا نام و المرتبہ اور حکومت

کے نام و آج کو چنانچہ حج سے فاضل ہوئے لیکن اس طرح چنانچہ حج سے نہیں؟ المسفحی حاجی محمد

۱۹۳۶ء

(جواب ۴۲۹) جب کہ اس نے خط نامہ بتا کر اور خط نامہ آکر چنانچہ حج سے نہیں محمد کفایت اللہ کا ان اللہ۔

ج تو جو ہوئے گا مگر زید حج کا کام تکمیل رہے گا۔ محمد یونس فخر اللہ مدرسہ مدرسہ حضرت میاں صاحب

۱۹۳۶ء

ہو الموفق۔ یہ مفتاح ہے جانے کا سرچھوٹ کی مراد ہے اور ازم آئے گی۔ فقط محمد مظفر احمد شہر۔ نائب امام
مسجد فتح پوری دہلی
حسرت مفتی اعظم قبلہ کا جواب صحیح ہے۔ فقیر احمد سعید کان پور دہلی

الارجوزۃ السجنیہ

للعلامة الادیب الاریب المفتی الاعظم مولانا محمد کفایت اللہ

۱	نہضنا بتصحیۃ تدوم دماءہا	۱	تلوح علی اذیال حزب التعلل
۲	نعالج من دھر مصاض تعدد	۲	لقوم غشوم ذی مکاند حیل
۳	اذلوا فلنا من اعزۃ قو منا	۳	لہم عزۃ رہراء کالنجم فی عن
۴	بذلنا نفوسا ما جدات وکل ما	۴	حویناہ من مال و عر مبجل
۵	ارقنا دماء من عروق نقیۃ	۵	تلوح علی مرالد ہور کعدل
۶	وجربت اهل السجن ممن لہ ید	۶	نمکن من تنکیس حر مبجل
۷	یظنون نظوی الکشح عما نریدہ	۷	و نخشی عصیا او ینادق جحف
۸	ولسنا بمحتجبین عما بعدہ	۸	فرانص ایمان و تقوی مکمل

۹ عز انما صم صمیم عقودہا

فلنست ہواہیۃ ولا ہی تنجلی

ترجمہ ازواصف

(۱) ہم انھ کھڑے ہوئے ہیں ایسی قربانیاں دینے کے لئے جن کے خون بہلاوے دینے والے روہ کے
دمنوں پر ہمیشہ نمایاں رہیں گے (۲) ہم طویل زمانے سے ایک ایسی قوم کی غلامی کی ذیت چھین رہے ہیں
جو غاصب اور بڑی مکار چال باز ہے (۳) جنہوں نے ہماری قوم کے معزز خاندانوں اور برہماتوں کو ذلیل
کیا جو ایسی روشن عزت کے مالک تھے جیسے بلندی پر ستارہ (۴) ہم نے جب آزلوی میں پٹی بڑی بڑی محترم
ہائیں قربان کی ہیں اور اپنی گاڑھی کماٹی اور عزت و عظمت سالی ہے (۵) ہم نے پائیزہ رنگوں میں سے
کاہل نمربند قامت لونٹ کی طرح (عزت و سر بلندی کے ساتھ) خون بہائے ہیں جو مرد و ایام کے وجود
نمایاں رہیں گے (۶) مجھے جیل خانے کے ان لوگوں کا تجربہ ہے جن کو کوئی اختیار حاصل سے وہ معزز
حرار قوم کی تدبیر سے مدد حاصل کرتے ہیں (۷) وہ گمان کرتے ہیں کہ ہم اپنے مقصد سے پسو
تھی کریں گے اور چلیس کے اٹھ چار ج اور فوج کی فرتنگ سے ڈر جائیں گے (۸) حالانکہ ہم جس چیز
کو اپنا ایمانی و ملی فریضہ سمجھتے ہیں اس سے ہٹنے والے نہیں ہیں (۹) ہمارے عزائم نہایت مستحکم ان کی
ہندشیں بہت مضبوط ہیں اور کمزور ہونے والے اور کھل جانے والے نہیں ہیں

فرہنگ اصطلاحات

الف

انوس۔ قریب صیغہ جو ازکی دور لڑکی صورتوں میں سے وہ صورت جو تقویٰ کے قریب تر ہو۔

استخفاف۔ حقیر سمجھنا

احتضار۔ نزاع کا وقت موت کے فرشتوں کا قبض روح کے لئے حاضر ہونا

اطراء۔ کسی کی تعریف میں حد سے زیادہ مبالغہ کرنا

اضطرار۔ ایسے حالات کا پیدا ہونا کہ جان کے ہلکے ہو جانے کا یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے کا یقین

ہو جانے

اتہامی مسئلہ۔ وہ عقیدہ یا حکم جس پر صحابہ و ائمہ مجتہدین متفق ہوں۔

اسام۔ خدا کے نیک بندوں کے دل میں خدا کی طرف سے جو کوئی بات ڈالی جاتی ہے اسے اسام کہتے ہیں

یہ وحی کے بعد کا درجہ ہے ملہم اسم فعل ملہم اسم مفعول

ادلہ اربعہ شرعیہ۔ چار شرعی دلیلیں جن پر احکام شرعیہ کا مدار ہے۔ اس قرآن مجید دوم حدیث

شریف سوم اجماع امت چہارم قیاس (اجتہاد)

حناف۔ حنفی کی جمع حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مقلدین

اتفاقا۔ متفقہ طور سے باہم اتفاق

مسئلہ اس۔ دلیل پکڑنا یعنی کسی مسئلہ مطلوبہ کو ثابت کرنے کے لئے کوئی اصول پیش کرنا

حتج۔ حجت پکڑنا یعنی کسی مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے ایسی صاف اور واضح دلیل پیش کرنا جو مقابلہ

دلیلوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے۔

اسرائیلیات۔ زمانہ قبل اسلام کے پیغمبروں امتوں ملکوں اور سلطنتوں سے تعلق رکھنے والی وہ روایات و

حکایات جو اہل کتاب کی مذہبی کتابوں سے منقول ہیں۔

حاد۔ بے دینی ملحد اس کا اسم فاعل ہے

اجل۔ وقت مقررہ یا ميعاد۔ واضح ہو کہ اجل کے معنی موت کے نہیں ہیں اردو محاورہ میں بطور استعارہ

کے موت کے معنی مر اٹھنے لیتے ہیں

ب

برزخ موت کے بعد قیامت تک کا زمانہ

ت

قدیر۔ سزا دینا کسی جرم کی وہ سزا جو حاکم اسلام اپنی صوبہ پر لاورائے سے تجویز کرے اور شرعاً اس کی کوئی خاص سزا مقرر نہ کی گئی ہو۔

تکلیف۔ کفر کا قسم لگانا

تاویں۔ تھوڑا مشرک کے چند معنی تھمید میں سے ہر اثن ایک معنی کو ترجیح دینا (اُردو ترجیح اصولوں میں عید کے خلاف نہ ہو تو تاویں مقبول ہے ورنہ تاویل باطل)

تاویل۔ معاذیہ وقت یہ مدت مقرر کرنا یا جسے کرنا

تعبیر۔ کسی مضموم و معنی کو بیان کرنے کے لئے چند سیب بیان میں سے ایک اسموبہ میں کو یا چند مرادف الفاظ میں سے ایک کو اختیار کرنا

تحریف۔ اغلاط یا مضموم میں اصل مقصد کے خلاف نئی مرضی کے مطابق بدل کر دینا
تواتر۔ کسی بات کا اتنے بار بار کہ ذریعہ سے تسلسل کے ساتھ ہم تک پہنچن جن کے متعلق جھوٹ یا
تہافت نہ ہو سکے جیسے قرآن مجید کہ ہم تک بطریق تو تر پہنچے ہے

تشریح۔ کسی بات کو دینے یا دینے نہ ہو تب تک نہ کرنا

تحدی۔ قوت مضبوطی اور عموماً کے ساتھ کسی بات کو دوسروں کے سامنے پیش کرنا چیلنج کرنا

تحمیس۔ جھوٹ یا کوہ نہ ہونے کی تصدیق یا کوہ ہونے کو مشتبہ کر دینا

توجیہ۔ کام کے محسوس کو بیان کرنا اور وجہ و علت کو ظاہر کرنا تاکہ اس کا اخلاق و ایمان دور ہو جائے اور

دوسرے کام سے اس کا تعلق رفع ہو جائے

تھیوری۔ (انگریزی) نظریہ

تثلیث۔ تین خدا ماننا (عیسائیوں کا عقیدہ)

ج

جمہا ہیر۔ (جمہور کی جمع) امر کو اسلام کے علماء اور صاحب الرائے لوگ

جاہلیت۔ (عمد جاہلیت) حضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے کا زمانہ

ح

حربی۔ دار الحرب کے غیر مسلم باشندے یا رعایا

حنفیہ۔ (حنفی کی جمع) حضرت امام ابو حنیفہ کے مقلدین

حنبلیہ۔ (حنبل کی جمع) حضرت امام احمد بن حنبل کے مقلدین

حجت (برہان) ایسی صاف و دراضح دلیل جو مقابل کی وہیلیوں کو کاٹ دے اور اس کو مغلوب کر دے

حمد۔ اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کرنا
حد۔ جرم کی وہ سزا جو دلیل قطعی کی رو سے شرعاً ثابت اور مقرر ہو

خ

خارق عادت۔ کوئی ایسا کام یا واقعہ جو فطرت کے عام دستور و معمول کے خلاف کسی آدمی سے میرا
مسابقات کے خاتمہ ہو (پیغمبر سے خاتم ہو تو اس کو معجزہ اوروں سے خاتم ہو تو اس کو کرامت اور فیہ
مسلم سے خاتم ہو تو اس کو استدراج کہتے ہیں لیکن ان تینوں میں اور بھی بہت سے باریک فرق ہیں)

د

دارالاسلام۔ وہ ملک جس میں مسلمانوں کی خود مختار حکومت ہو اور اسلامی احکام و قوانین جاری رہے
قادر ہو۔

دارالحرب۔ وہ ملک جس میں اقتدار اعلیٰ غیر مسلموں کے ہاتھ میں ہو

دین۔ وہ عامہ دیندہ اور خدا کے درمیان ہو

دین۔ کوئی اصول جس سے مسائل ثابت کئے جائیں

دین قطعی۔ وہ دین جو صاف نہ ہو اور واضح طور پر تائبہ سنت میں موجود ہوں میں تو دینہ و تائید میں
نی کچھ شک نہ ہو

ذ

ذات تہذیبی۔ درون کا نظریہ (ذات ان یروپ کا ایک غلام تھا اس نے سلامی عقیدے کے خلاف
یہ نظریہ پیش کیا تھا کہ انسان کی آمیزش حضرت آدم سے یہ اسلامی صورت میں نہیں ہونی چاہیہ
انسان پسے ایک سیر تھا چہ اس نے گروہ و غیہ کی شکل اختیار کی پھر تدریجی بہت سی مختلف صورتیں
اختیار کرتا ہوا بعد کی صورت میں آیا اور بعد سے ترقی کر کے انسان بنا)

ر

رہا۔ رہا سو نہایت

رہنہ۔ ارادہ اور تدبیر اسلام سے چھڑ جانا

ز

زائر۔ تہذیبی انسان نہایت سے طریق

زندقی۔ ہر شخص آخرت کو نہ مانے اور خالق کے وجود کا قائل نہ ہو۔ زندقہ جمع
زندقہ۔ آخرت کو نہ ماننا اور خالق کے وجود سے انکار کرنا
زمانہ جاہلیت۔ عہد جاہلیت حضور انور ﷺ کی بعثت سے پہلے کا زمانہ

سیر۔ (سیرت کی جمع) سیرت کے معنی کسی شخص کی سوانح عمری مگر اصطلاحاً رسول اللہ ﷺ کے حالات
زندقی مراد لئے جاتے ہیں سیر کے دوسرے معنی مغازی
سنت۔ حدیث شریف یعنی رسول اللہ ﷺ نے دین کی حیثیت سے جو کام کئے یا کرنے کا حکم دیا (آپ کا
طر پتہ اور نمونہ عمل)
سائے موتی۔ مردوں کا سنا (یعنی یہ مسئلہ کہ آیا قبروں میں مردے باہر کی آواز سنتے ہیں یا نہیں؟)
سیاست۔ کسی جرم کی سزا جو حاکم انتظام اپنی رائے سے جاری کرے

ش

شہود (شہاد کی جمع) گواہ
شہادتیں۔ ۱۰ شہادتیں جو کلمہ شہوت میں ہیں اللہ کی وحدانیت کی شہادت اور حضرات محمد ﷺ کی
رسالت کی شہادت
شان نزول۔ جن حالات کی وجہ سے یا جن سبب کی بنا پر کوئی آیت نازل ہو (سبب نزول یا موقع نزول)
شوافع۔ (شافعی کی جمع) ائمہ شافعی کے مقصدین۔

ص

صراحت۔ صاف واضح غیہ مشتبہ طور پر

ع

عقود ریویہ۔ سودی معاملات

غ

غنی۔ نہ فقیر نہ

خلو۔ نرپن شدت

غیہ سوچہ۔ وہ کام جس میں توجیہ نہ کی گئی ہو

غنی۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب رکھتا ہو

ف۔

فروغی مسائل۔ جزوی مسائل ایسے مسائل جو بطریق اجتہاد اخذ کئے گئے ہوں
فقیر۔ وہ شخص جو قربانی کا نصاب بھی نہ رکھتا ہو

ق۔

قاضی۔ وہ باختیار مسلم جج، جو سلطان اسلام کی طرف سے مقرر کیا گیا ہو اور شریعت کے مطابق فیصلے
کرے

قضا۔ وہ حکم یا فیصلہ جو قاضی کی عدالت سے جاری ہو۔ واضح ہو کہ قضا کے معنی موت کے نہیں ہیں اردو
محاورہ میں بطور استعارہ کے مراد لے لیتے ہیں

قرون ثلاث۔ مشہور لہذا بخیر یا قرون اولی مشہور لہذا بخیر۔ وہ تین زمانے جن کے افضل اور اعلیٰ و باخیر
ہونے کی شہادت خبر صادق رحمۃ اللہ علیہ نے دی آپ نے فرمایا غیر القرون ثلثی ثم الذین یلونہم ثم الذین
یلونہم یعنی بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر ان لوگوں کا زمانہ جو میرے زمانے کے لوگوں کے بعد آئیں
گے پھر ان کا زمانہ جو ان کے بعد آئیں گے۔

م۔

محارب۔ دارالحرب کے غیر مسلم باشندے جو سر جنگ ہوں

معتوہ۔ ناقص العقل لبتو لیا زوہ آدمی

مقاطعہ۔ قطع تعلق بایکات

مغیر بکفر۔ کفر تک پہنچانے والا یعنی کوئی ناجائز کام جو کفر کے قریب قریب ہو

مجتہد فیہ۔ وہ مسئلہ جس کا حکم قرآن و حدیث میں صاف اور واضح طور پر موجود نہ ہو اور بطریق اجتہاد اخذ

کیا گیا ہو

متفق علیہ۔ وہ مسئلہ جس میں ائمہ مجتہدین کی اتفاق رائے ہو

متحضر۔ وہ شخص جو نزاع کی حالت میں ہو

مخبر صادق۔ سچی خبر دینے والا یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

معمود۔ ایسا کام جو اوپر سے ہوتا چلا آتا ہو

مندوب۔ مستحب

مختلف فیہ۔ وہ مسئلہ جس میں مختلف رائیں ہوں۔ ضد متفق علیہ

محدث۔ نئی ایجاد کردہ چیز اس کا مصدر احداث اور اسم فاعل محدث ہے

محدث۔ حدیث شریف کا جدید عالم

ہاجیہ۔ مالکی کی جمع۔ حضرت امام مالکؒ کے مقلدین
 نمبر۔ وہ شخص جسکو امام ہو اس کا مصدر امام اور اسم فاعل ملیم ہے
 ملائکہ سیاحین۔ وہ فرشتے جو اللہ کی طرف سے اس خدمت پر مقرر ہیں کہ دنیا میں ہر جگہ چلتے پھرتے
 رہیں اور جہاں کہیں لوگ عبادت اور وعظ و تذکیر و تلاوت وغیرہ میں مشغول ہوں وہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی
 بارگاہ میں ان کی گواہی دیں درود و سلام حضور ﷺ تک وہی ملائکہ سیاحین پہنچاتے ہیں
 منقبت۔ صحابہ و اہل بیتؑ کے لوصاف اور کارنامے
 طہ۔ بے دین وہ شخص جو کسی دین کا قائل نہ ہو
 مختلف۔ وعدہ خلافی کرنے والا۔ اس کا مصدر مختلف ہے
 منکر۔ وہ چیزیں یا وہ کام جن سے شریعت نے منع کیا ہے
 منکر۔ انکار کرنے والا انکار کا اسم فاعل
 مضطر۔ وہ شخص جو حالت اضطراب میں ہو (دیکھو اضطراب)
 متواتر۔ بطریق تواتر پہنچنے والی چیز (دیکھو تواتر)
 مباشرۃ۔ عمل در آمد کرنا عمل میں لانا یوس و کنار کرنا درود کے محاورہ میں مباشرت کے معنی جہاں اور
 و طی کرنا ہیں لیکن فقہ میں صرف یوس و کنار کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔
 معسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب نہ ہو
 موسر۔ وہ شخص جو صاحب نصاب ہو

ن

نص۔ حلت و حرمت کا وہ واضح اور صاف حکم جو کتاب و سنت سے ثابت ہو اس میں کسی قسم کا ایہام نہ ہو۔
 نظم قرآن۔ مراد قرآن شریف کی عبارت
 نعت۔ رسول اللہ ﷺ کے لوصاف بیان کرنا (خاص کر اشعار میں)

و

واجب الہم۔ ڈھلانیے کے لائق۔ جس کا ختم کر دینا ضروری ہو
 و خلیفہ۔ فرض ڈیوٹی

خلاصہ مکتوبہائے گرامی

حضرت مولانا عبدالعبد صاحب رحمانی دارالافتاء (مانڈرولیا کھجوا ضلع موئقیہ)
کفایت المفتی موصول ہوئی جناب کا بہت بہت شکر ہے کہ آپ نے اس ناچیز کو یاد رکھا کتاب دیکھ کر
بے اختیار زباں پر یہ شعر آگیا۔

اللہ الحمد ہر آں چیز کہ خاطر می خواست آخر آمد ز پس پردہ نقد برپدید

آپ نے یہ بڑا کام کیا کہ برسوں کی صبر آزمائی سے مرتب کیا اور طباعت کے مرحلے تک پہنچایا جزا اتم
اللہ فی الدارین خیرا حضرت مفتی صاحب کی روح سرور ہوگی اور دعا گو ہوگی یہ آپ کی ایسی خدمت ہے
کہ آپ کی زندگی کی تاریخی یادگار رہے گی آپ ہی کی مستعدی اور شب و روز کی محنت سے یہ گرانمایہ
علمی خزانہ مرتب ہوا اور ہم ایسے کم سولو کو استفادہ کا موقع نصیب ہوا علمی دنیا آپ کے اس کارنامہ
کو ہمیشہ یاد رکھے گی اور خراج تحسین ادا کرے گی اللہ تعالیٰ آپ کی اس بے بہا خدمت کو قبول فرمائے اور
آپ کے لئے ذخیرہ عافیت بنائے آمین

حضرت مولانا مفتی محمد عثمان غنی صاحب دارالافتاء بہار (پھلواری شریف ضلع پٹنہ)

کفایت المفتی کا پیکٹ ملا آپ نے حضرت مفتی اعظمؒ کے فتویٰ کی ترتیب و طباعت کا کام انجام
دیکر ایک عظیم ترین علمی و دینی خدمت فرمائی ہے اللہ تعالیٰ آپ کی اس سعی کو مشکور فرمائے اور بہترین
جزا عطا فرمائے کہ آپ نے علم دین و فقہ کا ایک مستند ذخیرہ عام مسلمانوں کے حوالہ کر دیا اور اصحاب فتویٰ
کے کاموں کو آسان بنادیا۔ فجزا اکم اللہ خیر الجزاء

حضرت مولانا مظفر حسین صاحب لفظا بری نائب ناظم مدرسہ مظاہر علوم سارنپور

حضرت مفتی صاحب کے فتویٰ کی تالیف میں آپ نے جو سعی جمیل فرمائی ہے وہ قابل صد
تحسین و ستائش ہے اللہ تعالیٰ آپ کو اس کا اجر عظیم عطا فرمائے۔

تاریخ تکمیل مسودہ

زہے	مجموعہ	ارشاد	و	حکمت
زینہ	تجنیہ	رشد	و	ہدایت
قدوسی	مفتی اعظمؒ	کا	ہے	یہ
دلیل	شارع	خیر	و	سعادت
نفل	ہوگئی	ترویج	و	تالیف
نحسن	معنوی	و	حسن	صورت
کوئی	پوچھے	اگر	تاریخ	ہجری
تو کہ دو	(مصنف فقہ و شریعت)			
جو سال عیسوی	چاہو	تو سن	۱۳۸۹ھ	تو
شیل	مصنف فقہ و شریعت			
خدا یا	شکر سے	عاجز	ہے	واصف
نہیں	ہے	کچھ	بجز	فیضانِ رحمت